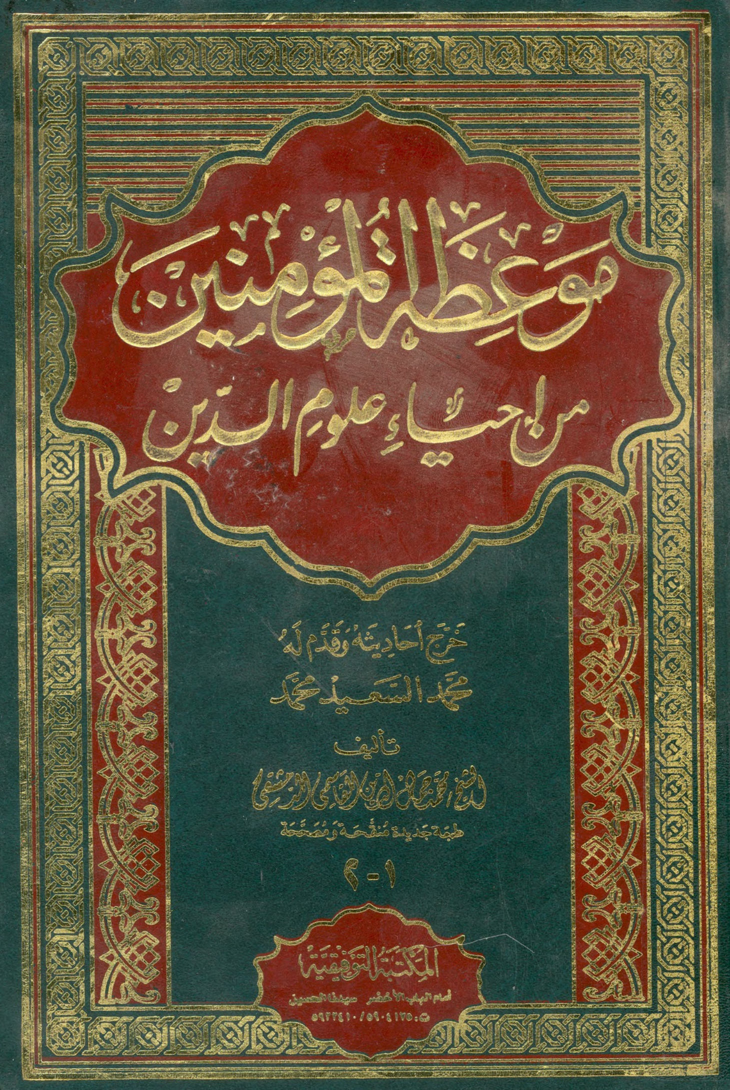
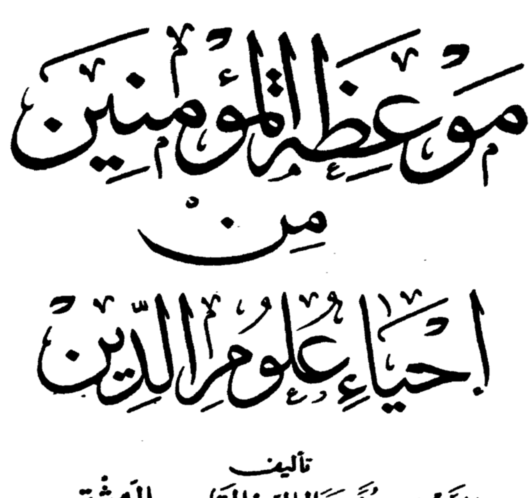


موعظة المؤمنين
من إحياء علوم الدين
خرج أحاديثه وقدم له
محمد السعيد محمد
تأليف
الشيخ محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي
طبعة جديدة منقحة ومصححة
١ - ٢
المكتبة التوفيقية
أمام الباب الأخضر سيدنا الحسين
ت ٥٩٠٤١٢٥ / ٥٩٢٢٤١٠



موعظة المؤمنين من إحياء علوم الدين

تأليف

الشيخ / محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي

طبعة جديدة منقحة ومصححة

خرج أحاديثه وقدم له

محمد السعيد محمد

الجزء الأول



أمام الباب الأخضر - سيدنا الحسين
ت: ٥٩٠٤١٧٥ - ٥٩٢٢٤١٠

المكتبة التوفيقية

القاهرة – مصر
العنوان: أمام الباب الأخضر – سيدنا الحسين
تليفون: ٥٩٠٤١٧٥ – ٥٩٢٢٤١٠ (٠٠٢٠٢)
فاكس: ٦٨٤٧٩٥٧

Al Tawfikia Bookshop

Cairo-Egypt
Add.: In Fornt of the Green Door Of El Hussen
Tel. : (٠٠٢٠٢) ٥٩٠٤١٧٥ _ ٥٩٢٢٤١٠
Fax : ٦٨٤٧٩٥٧

إشراف
توفيق شعلان


بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادى له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾(١)، ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾(٢)، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝٧٠ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾(٣).

أما بعد، فإن أصدق الحديث كتاب الله، وأحسن الهدى هدى محمد -ﷺ-، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة فى النار.

لقد خلق الله تعالى الخلق ليعبدوه فقال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾(٤)، والعبادة: اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة، لذلك كان لزامًا على كل عبد أن يعلم ما يرضى الله ويقربه منه حتى يفعله، وأن يعلم ما لا يرضى الله ويبعده منه حتى

(١) سورة آل عمران: ١٠٢.
(٢) سورة النساء: ١.
(٣) سورة الأحزاب: ٧٠-٧١.
(٤) سورة الذاريات: ٥٦.

يجتنبه، ولا يكون ذلك استقلالا بغير رسالة ولا بعثة، إذ العقول مختلفة المدارك والأفهام، لذلك أرسل الله الرسل، ليعلموا الخلق كيف تكون العبادة الصحيحة، وحضَّ الخلق على أن يقوم منهم العلماء الذين يبينون للناس ما ابتعث الله به الرسل ﴿فَلَوْلا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾[1]، ومن بين هؤلاء الذين قاموا لإرشاد الناس وتذكيرهم، وحضهم على الحق، وتخويفهم من الباطل وعاقبته الإمام الغزالى إذ ألف كتابه الذى ذاع صيته «إحياء علوم الدين» فاجتهد أن يجمع فيه ما لم يسبق إليه من المواعظ والآداب والأخلاق فأحسن وأجاد -رحمه الله- إلا أنه لا يخلو كتاب من خطأ إلا كتاب الله تعالى ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافًا كَثِيرًا﴾[2]، ولما كان الكتاب قد حوى من العلم الكثير، فقد تناوله العلماء بالتنقيح والتهذيب، والتخريج والترتيب، فقد خرج أحاديثه العلامة زين الدين العراقى فى كتابه «المغنى عن حمل الأسفار فى تخريج ما فى الإحياء من الأخبار» واختصره العلامة ابن الجوزى فى كتابه «منهاج القاصدين» فقد قال: وسأكتب لك كتابًا يخلو عن مفاسده، ولا يخل بفوائده، أعتمد فيه من النقول الأصح والأشهر، ومن المعنى الأثبت والأجود، وأحذف ما يصلح حذفه، وأزيد ما يصلح أن يزاد[3]. ثم اختصر هذا الكتاب العلامة ابن قدامة المقدسى فى كتابه «مختصر منهاج القاصدين» قال: رأيته كتابًا مبسوطًا فأحببت أن أعلق منه هذا المختصر الذى قد احتوى على أكثر مقاصده، وأجل مهماته وفوائده سوى ما ذكر فى أوائله من مسائل ظاهرة تتعلق بالفروع؛ فإنها مشهورة فى كتب الفقه المستفيضة بين الناس، إذ كان المقصود من الكتاب غير ذلك، ولم ألتزم فيه المحافظة على ترتيبه وذكر ألفاظه بعينها[4].

---

(١) سورة التوبة: ١٢٢.

(٢) سورة النساء: ٨٢.

(٣) مختصر منهاج القاصدين ص ١١.

(٤) مختصر منهاج القاصدين ص ١٠.

وممن اختصر هذا الكتاب الشيخ محمد جمال الدين القاسمى فى كتابه «موعظة المؤمنين من إحياء علوم الدين» وهو كتابنا هذا، وقد أجاد وأفاد عليه رحمة الله، إذ إنه اختصر الكتاب اختصاراً لا يمل قارئه، ويكاد لم يترك من فوائد الإحياء شيئًا إلا حواه، ولا علمًا مفيداً إلا احتواه، ولكن الفرع لا يغنى عن الأصل، وقد احتوى الكتاب كأصله على بعض الأحاديث الضعيفة نبهت عليها فى التخريج، معتمداً على كتب العلامة المحدث الألبانى -رحمه الله-، مستفيداً من تخريج الحافظ العراقى، وعزوت الآيات القرآنية، وخرجت الأحاديث الشريفة النبوية، وأوضحت قليلاً من المعانى المبهمة التى يحتاج إليها القارئ الكريم، هذا وستكون هذه الطبعة بإذن الله مقدمة على غيرها من حيث التخريج والتنسيق وجمال الشكل والهيئة، إذ أن القائمين على نشر هذا الكتاب لهم اليد الطولى فى هذا المجال بإذن الله تعالى، نسأل الله أن يوفقنا جميعًا إلى ما فيه الخير والصواب، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيراً، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

تحقيق

محمد السعيد محمد الزينى

ترجمة القاسمي

هو: جمال الدين، أو: محمد جمال الدين، ابن محمد سعيد بن قاسم الحلاق، من سلالة الحسين السبط.

إمام الشام في عصره علمًا بالدين، وتضلعًا في فنون الأدب، مولده ووفاته في دمشق، كان سلفي العقيدة لا يقول بالتقليد، انتدبته الحكومة للرحلة وإلقاء الدروس العامة في القرى والبلاد السورية، فأقام في عمله هذا أربع سنوات (١٣٠٨-١٣١٢هـ) ثم رحل إلى مصر، وزار المدينة، ولما عاد اتهمه حسدته بتأسيس مذهب جديد في الدين، سموه «المذهب الجمالي» فقبضت عليه الحكومة (سنة ١٣١٣هـ) وسألته، فرد التهمة فأخلى سبيله، واعتذر إليه والي دمشق، فانقطع في منزله للتصنيف وإلقاء الدروس الخاصة والعامة، في التفسير وعلوم الشريعة الإسلامية والأدب، ونشر بحوثًا كثيرة في المجلات، والصحف، اطلعتُ في الزركلي له على اثنين وسبعين مصنفًا، منها: دلائل التوحيد، وديوان خطب، والفتوى في الإسلام، وإرشاد الخلق إلى العمل بخبر البرق، وشح لقطة العجلان، ونقد النصائح الكافية، ومذاهب الأعراب وفلاسفة الإسلام في الجن، وموعظة المؤمنين، اختصر به إحياء علوم الدين للغزالي، -وهو كتابنا هذا-، وشرف الأسباط، وتنبيه الطالب إلى معرفة الفرض والواجب، وجوامع الآداب في أخلاق الأنجاب، وإصلاح المساجد من البدع والعوائد، وتعطير المشام في مآثر دمشق والشام -أربع مجلدات- وقواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث، ومحاسن التأويل، في ١٧ مجلدًا في تفسير القرآن الكريم، ولابنه الأستاذ ظافر القاسمي، كتاب جمال الدين القاسمي وعصره، مولده سنة ١٢٨٣هـ/ ١٨٦٦م، ووفاته ١٣٣٢هـ/ ١٩١٤م.

انظر ترجمته في: الأعلام للزركلي (٢/ ١٣٥). حلية البشر (١/ ٤٣٥-٤٣٨). قاموس الصناعات الشامية (١٩١). معجم الشيوخ (١/ ١٧٧-١٨٦).

ترجمة الغزالى
صاحب أصل الكتاب

قال الحافظ ابن كثير:

هو: محمد بن محمد بن محمد، أبو حامد، ولد سنة خمسين وأربعمائة، وتفقه على إمام الحرمين، وبرع فى علوم كثيرة، وله مصنفات منتشرة فى فنون متعددة، فكان من أذكياء العالم، فى كل ما يتكلم فيه، وساد فى شبيبته حتى أنه درس بالنظامية ببغداد، فى سنة أربع وثمانين، وله أربع وثلاثون سنة، فحضر عنده رءوس العلماء، وكان ممن حضر عنده أبو الخطاب، وابن عقيل، وهما من رءوس الحنابلة، فتعجبوا من فصاحته واطلاعه، قال ابن الجوزى: وكتبوا كلامه فى مصنفاتهم، ثم إنه خرج عن الدنيا بالكلية، وأقبل على العبادة وأعمال الآخرة، وكان يرتزق من النسخ، ورحل إلى الشام، فأقام بها بدمشق وبيت المقدس مدة، وصنف فى هذه المدة كتابه «إحياء علوم الدين» -وهو أصل كتابنا هذا الذى نقوم بطبعه-، وهو كتاب عجيب، يشتمل على علوم كثيرة من الشرعيات، وممزوج بأشياء لطيفة من التصوف، وأعمال القلوب، لكن فيه أحاديث كثيرة غرائب ومنكرات وموضوعات، كما يوجد فى غيره من كتب الفروع، التى يستدل بها على الحلال والحرام، فالكتاب الموضوع للرقائق والترغيب والترهيب أسهل أمراً من غيره، وقد شنع عليه أبو الفرج ابن الجوزى، ثم ابن الصلاح فى ذلك تشنيعًا كثيراً، وأراد المازرى أن يحرق كتابه إحياء علوم الدين، وكذلك غيره من المغاربة، وقالوا: هذا كتاب إحياء علوم دينه، وأما ديننا فإحياء علومه كتاب الله ،وسنة رسوله. كما هو مسطور فى ترجمته فى الطبقات، وقد زيف ابن

شكر مواضع من إحياء علوم الدين، وبين زيفها في مصنف مفيد، وقد كان الغزالي يقول: أنا مزجى البضاعة في الحديث، ويقال: إنه مال في آخر عمره إلى سماع الحديث، والتحفظ للصحيحين، وقد صنف ابن الجوزى كتابًا على الإحياء وسماه «علوم الأحيا بأغاليط الإحيا» قال ابن الجوزى: ثم ألزم بعض الوزراء بالخروج إلى نيسابور، فدرس بنظاميتها، ثم عاد إلى بلده طوس، فأقام بها، وابتنى رباطًا، واتخذ دارًا حسنة، وغرس فيها بستانًا أنيقًا، وأقبل على تلاوة القرآن، وحفظ الأحاديث الصحاح، وكانت وفاته في يوم الإثنين الرابع عشر من جمادى الآخرة من هذه السنة -٥٠٦هـ-، ودفن بطوس -رحمه الله تعالى-، وقد سأله بعض أصحابه، وهو في السياق فقال: أوصني، فقال: عليك بالإخلاص، ولم يزل يكررها حتى مات -رحمه الله-.

البداية والنهاية (١٢/١٨٧، ١٨٨)، طبقات ابن قاضى شهبة (٢/٢٩٣).

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدك يا ذا الجلال والإكرام، على ما أكملت لنا من دين الإسلام، ونصلّى ونسلّم على نبىّ الهدى والرّحمة، المبعوث بالكتاب والحكمة، خاتم النبيّين، وإمام المرشدين، سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وأتباعه أجمعين.

أما بعد: فإن موعظة العامة والتصدى لإرشادهم فى الدروس العامّة، من الأمور المهمة، المنوطة[١] بخاصة الأمة، إذ هم أمناء الشرع ونور سراجه، ومصابيح علومه وحفّاظ سياجه[٢]، وكان السلف يُمْلُون مما وقر فى صدورهم ما يرونه أمسّ بحالهم وزمنهم ومكانهم، ولما امتدّت الفتوح فى الإسلام، ابتدئ بجمع الهدى النبوى للأنام، ثم اتسع العمران وعظمت الحضارة، فأخذ ينمو التفريع والتخريج والانبساط فى الفنون على نسبتها فى الغزارة، واستبحرت فى فنون العلم الأسفار، ودنت لمقتطفه مباحثه الكبار، وصار المعوّل فى بثه عليها، والملجأ فى تعرف حقائقه عليها[٣]، وتنوّعت فى كل فنّ مصنفاته، وزخرت من كل بحث مؤلفاته، حتى حار طالبه فى انتقاء الأحسن، واستوقف كثرتها نظره فى تخيّر الأتقن، وأصبح التبصر فى أجودها عنوان الذكاء، والوقوف على أنفعها آية النباهة، والارتقاء.

ولما كانت عظة العوام، بإيقافهم على جواهر دين الإسلام، وإعلامهم محاسن الدين وواجباته، ونوافله ومحظوراته، وما يأمر به من الأخلاق الكريمة، ويزجر عنه من المساوئ الذميمة، ليرتقوا إلى ما فيه صلاحهم

---

(١) يقال: ناط الأمر بفلان: عهد به إليه. الوجيز ص ٦٣٩.

(٢) السياج: السور من شوك أو حائط أو غير ذلك، وجمعه أسوجه، وسوج، الوجيز ص ٣٢٧.

(٣) يعنى: على الأسفار وهى الكتب.

ونجاحهم، فيفوزوا بما فى الاعتصام به سعادتهم وفلاحهم، من أوجب الواجبات، وآكد المفروضات، لما أخذ الله على العلماء من الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، فيقف المدعوون على شرائعه تعالى فيما أمر وزجر، ووعد وأوعد وبشّر وأنذر، فلزم الداعى إلى الله تعالى أن يجتهد بفطنته لما يعينه فى دعوته، فينتخب من المدوّنات أنفعها، وينتقى من لباب لبابها أرفعها، إذ كثير مما اعتيد فى المحافل تدريسه، لم يكن على بناء إفادة العامة تأسيسه، ولا برهان بعد عيان[1].

موضوع ذكرى العامة موضوع جليل، لا يصلح له إلا كل حكيم نبيل، أتدرى مَن المذكّر، أو الواعظ، أو المرشد: هو إنسان حافظ لحدود الله، قائم على إرشاد العقول، وتهذيب النفوس، وتثقيف الأذهان، وتنوير المدارك، وتصحيح المعتقدات وإبانة سرّ العبادات، وإماطة ما غشى الأفهام القاصرة من غياهب[2] الجهالة وتراث الضلالة.

المذكّر: وارث محمدىّ، واقف على مقاصد التشريع وحكمته، عالم مواضع الخلاف والوفاق، سائس لسامعيه بما يلائمهم من الأحكام، لا يصعد بهم قمم الشدة والتعسير، ولا يهبط بهم إلى حضيض الترخيص غلوًا فى التيسير، بل يسير بهم على جادّة الحق وسواء الطريق.

المذكّر: ينشر العلم النافع بين الناس، ويحثّهم على العمل به، ويخاطبهم على قدر عقولهم، ويتنزّل لإرشادهم إلى لغتهم، يعاشرهم بالنصح، ويخالطهم لتأليف قلوبهم.

المذكّر: هو العامل الأكبر فى إخراج الناس من ظلمات الجهالة إلى نور العلم وتحريرهم من رق الخرافات والوهم، وهو كالسراج فإذا لم ينتفع بضوئه فلا فائدة فى وجوده، وحق ما قيل «لا يكون العالم عالمًا حتى يظهر أثر علمه فى قومه» إذ ليس مسئولاً عن نفسه وحدها بل عنها وعن عشيرته وأمته، فمن

---

(١) يعنى: لا يحتاج ذلك إلى أن أبرهن عليه، بعد أن رآه الناس بأعينهم واقعًا.

(٢) الغياهب جمع غيهب، والغيهب: الظلمة الشديدة. الوجيز ص٤٥٦.

الواجب عليه أن يعلّم ويعظ ويبلّغ كما فعل رسول الله -ﷺ-. وعلى الجملة فالمذكّر لابد أن يكون كاملاً فى علمه كاملاً فى تعليمه، كاملاً فى إرشاده، كاملاً فى أخلاقه.

وغير خاف أن مذكّر العامة على قوة ملكته وسعة مداركه، يضطر إلى مادة تعينه على ذكراه، وتمدّ ذاكرته إذا أمّ[1] مبتغاه، ولكن أين تلك المادة الممدّة، فإنى لم أرَ بين المصنّفات على كثرتها ما ألف لذكرى العامة مستوفيًا للشروط التامة، بأن يفقهوا معناه، ويدركوا منطوقه ومغزاه، ويكون وافيًا بحاجياتهم، آتيًا على جميع كمالياتهم، مجردًا عن دقائق المسائل، قريب الأخذ للمتناول، فيستعين به المذكّر، ويهتدى به المستبصر، ولم أزل أترقّب من نفحات التوفيق ما يهدى البال، إلى أن رأيت بعد ما بلوت فى عامّ التدريس، كلّ كتاب نفيس، الأعوام الطوال، أنّ من أنفع ما يقتبس منه عظة المؤمنين، مواضيع تنتخب «من إحياء علوم الدين» للعلاّمة الإمام حجة الإسلام: أبى حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالى الطوسى عليه الرحمة والرضوان، ثم اتفق أن تذاكرت مع حكيم إمام[2] واستطلعت رأيه الصائب فى هذا المرام، فقال متأسفًا: «إن هذا الموضوع لم يصنف فيه إلا أن أحسن ما لدينا لذلك هو الإحياء بعد تجريده» فعددت ذلك من بدائع الموافقات، وأتذكر الآن أن أحد الأعلام فى دمشق أشار على من استشاره من المدرسين بالإحياء، فأخذ المدرس فى قراءته بالحرف، عملاً بالأمر الصرف، ثم شكى له ضيقَ صدره من مباحث لا تفقهها العوام، ولا ينتفع بها إلا خاصة الأنام، فأجابه بأن أمره كان لفصول تنتخب منه، وقد تحققت بذلك كمال حذقه -رحمه الله- ورضى عنه، لذلك عزمت سنة «١٣٢٣هـ» على اختصاره فى جزئين موجزين على الشريطة السالفة، أساير فيهما ترتيب أصله بلا مخالفة، والمأمول أن تحظى بالغاية الموخاة[3]، والضالة المنشودة، وبالله المستعان، وعليه التكلان.

---

(١) أى: قصد.

(٢) هو الأستاذ الشيخ محمد عبده مفتى الديار المصرية أيام كنا فى ضيافته بمصر عام (١٣٢١هـ) واستشرناه فأشار به، عليه الرحمة والرضوان.

(٣) أى: المقصودة المأمولة.

١- كتاب العلم

١- باب: فضيلة العلم

شواهده من القرآن: آيات كثيرة منها قوله عز وجل: ﴿**شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ وَالْمَلائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِماً بِالْقِسْطِ**﴾(١)، فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه، وثنّى بالملائكة وثلّث بأهل العلم، وناهيك بهذا شرفًا وفضلاً، وقال الله تعالى: ﴿**يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ**﴾(٢)، وقال الله عز وجل: ﴿**قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ**﴾(٣)، وقال تعالى: ﴿**إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ**﴾(٤)، وقال تعالى: ﴿**وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِي الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ**﴾(٥)، ردّ حكمه فى الوقائع إلى استنباطهم وألحق رتبتهم برتبة الأنبياء فى كشف حكم الله تعالى.

وأما الأخبار: فقال رسول الله -ﷺ-: **(من يرد الله به خيراً يفقهه فى الدين ويلهمه رشده)**(٦)، وقال -ﷺ-: **(العلماء ورثة الأنبياء)**(٧). ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوّة ولا شرف فوق شرف الوراثة لتلك الرتبة، وقال صلوات الله عليه: **(إذا أتى علىّ يوم لا أزداد فيه علمًا يُقرّبنى إلى الله عزّ**

---

(١) آل عمران: ١٨. (٢) المجادلة: ١١. (٣) الزمر: ٩.
(٤) فاطر: ٢٨. (٥) النساء: ٨٣.
(٦) ضعيف: بتمامه، أخرجه أبو نعيم فى الحلية عن ابن مسعود، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٨٨٩)، وهو فى الصحيحين دون قوله: (ويلهم رشده) عن معاوية.
(٧) صحيح: أخرجه أحمد (٥/١٩٦)، والدارمى (٣٤٩)، وأبو داود (٤٦٤١)، وابن ماجه (٢٢٣)، والترمذى (٢٦٨٢)، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٦٢٩٧)، وهو حديث طويل عن أبى الدرداء.

وجلّ فلا بوركَ لى فى طلوع شمس ذلك اليوم)[١]، وقال -ﷺ- فى تفضيل العلم على العبادة والشهادة: **(فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجلٍ من أصحابى)**[٢]، فانظر كيف جعل العلم مقارنًا لدرجة النبوة وكيف حطّ رتبة العمل المجرد عن العلم وإن كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التى يواظب عليها ولولاه لم تكن عبادة، وقال رسول الله -ﷺ-: **(فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب)**[٣]، ومن وصايا لقمان لابنه: «يا بنىّ جالس العلماء وزاحمهم بركبتيك فإن الله سبحانه يحيى القلوب بنور الحكمة كما يحيى الأرض بوابل السماء».

٢- باب: فضيلة التعلّم

أما الآيات: فقوله تعالى: ﴿**فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ**﴾[٤]، وقوله عز وجل: ﴿**فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ**﴾[٥].

وأما الأخبار: فقوله -ﷺ-: **(من سَلَكَ طريقًا يَطلُبُ فيه علمًا سلك اللهُ به طريقًا إلى الجنّة)**[٦]، وقال -ﷺ-: **(لأنْ تغدوَ فتتعلَّمَ بابًا من العلمِ**

---

(١) موضوع: أخرجه الطبرانى فى الأوسط، وابن عدى فى الكامل، وأبو نعيم فى الحلية عن عائشة، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٨٥)، وقال: موضوع، وانظر الضعيفة (٣٧٩)، وزاد العراقى (١/١٦-١٧) ابن عبدالبر فى العلم وقال: إسناده ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٦٨٥) عن أبى أمامة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٤٢١٣).

(٣) صحيح: أخرجه أبو نعيم فى الحلية عن معاذ كما فى صحيح الجامع (٤٢١٢)، وصححه الألبانى، وانظر المشكاة (٢١٢).

(٤) سورة التوبة: ١٢٢. (٥) سورة النحل: ٤٣.

(٦) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٢٥٢، ٣٢٥، ٤٠٦، ٥١٤، ٥٢٢)، والدارمى (٣٥١)، ومسلم (٨/٧١، ٧٢)، وأبو داود (١٤٥٥، ٣٦٤٣، ٤٩٤٦)، وابن ماجه (٢٢٥، ٢٤١٧، ٢٥٤٤)، والترمذى (١٤٢٥، ٢٦٤٦، ٢٩٤٥)، والنسائى فى الكبرى (٩/١٢٤٦٢، ١٢٥٠٠، ١٢٨٧٨ تحفة) كلهم عن أبى صالح عن أبى هريرة فى حديث طويل.

خيرٌ من أنْ تُصلّيَ مائةَ ركعة»[١]، وقال -ﷺ-: (طلبُ العلمِ فريضةٌ على كلِّ مسلم)[٢]، وقال أبو الدرداء: لأن أتعلم مسألة أحب إليّ من قيام ليلة، وقال أيضًا: العالم والمتعلم شريكان فى الخير وسائر الناس همج لا خير فيهم، وقال الشافعى -رضي الله عنه-: «طلب العلم أفضل من النافلة». وقال فتح الموصلى -رحمه الله-: أليس المريض إذا منع الطعام والشراب والدواء يموت؟ قالوا: بلى، قال: كذلك القلب إذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت، ولقد صدق فإن غذاء القلب العلم والحكمة وبهما حياته كما أن غذاء الجسد الطعام، ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته لازم ولكنه لا يشعر به إذ حب الدنيا وشغله بها أبطل إحساسه فنعوذ بالله من يوم كشف الغطاء فإن الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا. وقال ابن مسعود -رضي الله عنه-: عليكم بالعلم قبل أن يرفع ورفعه موت رواته وإن أحدًا لم يولد عالمًا وإنما العلم بالتعلم.

٣- باب: فضيلة التعليم

أما الآيات: فقوله عز وجل ﴿وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾[٣]، والمراد هو التعليم والإرشاد، وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلا تَكْتُمُونَهُ﴾[٤]، وهو إيجاب للتعليم، وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾[٥]، وهو تحريم للكتمان كما قال تعالى فى الشهادة: ﴿وَمَن يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ﴾[٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِّمَّن دَعَا إِلَى اللَّهِ

(١) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٢١٩) عن أبى ذر، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٦٣٧٣).

(٢) صحيح: انظر صحيح الجامع (٣٩١٣، ٣٩١٤)، والحديث فى ابن ماجه (٢٢٤)، ولكنه ضعيف جدًا كما فى ضعيف الجامع (٣٦٢٦).

(٣) سورة التوبة: ١٢٢.

(٤) سورة آل عمران: ١٨٧.

(٥) سورة البقرة: ١٤٦.

(٦) سورة البقرة: ٢٨٣.

وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾(١)، وقال تعالى: ﴿ ادْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾(٢)، وقال تعالى: ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾(٣).

وأما الأخبار: فقوله -ﷺ- لما بعث معاذًا إلى اليمن: (لأن يهدى الله بك رجلاً واحدًا خيرٌ لك من الدنيا وما فيها)(٤)، وقال -ﷺ-: (من علمَ علمًا فكتمه ألجمهُ الله يوم القيامة بلجام من نار)(٥)، وقال -ﷺ-: (إن الله سبحانه وملائكته وأهل سماواته وأرضه حتى النملة فى جحرها وحتى الحوت فى البحر ليصلُّون على معلِّم الناس الخير)(٦)، وقال -ﷺ-: (إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية أو علم يُنتفعُ به أو ولد صالح يدعو له)(٧)، وقال -ﷺ-: (الدالُّ على الخير كفاعله)(٨)، وقال -ﷺ-: (رحمةُ الله على خلفائى)، قيل: ومن خلفاؤك؟ قال: (الذين يحيون سنّتى ويعلِّمُونها عباد الله)(٩).

---

(١) سورة فصلت: ٣٣. (٢) سورة النحل: ١٢٥. (٣) سورة الجمعة: ٢.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٣٣٣)، والبخارى (٤/ ٥٧، ٧٣)، (٥/ ٢٢، ١٧١)، ومسلم (٧/ ١٢١)، وأبو داود (٣٦٦١)، والنسائى فى فضائل الصحابة (٤٦) عن سهل بن سعد بلفظ: (خير لك من أن يكون لك حمر النعم).

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٦٣، ٢٩٦، ٣٠٥، ٣٤٤، ٣٥٣، ٤٩٥، ٤٩٩، ٥٠٨)، وأبو داود (٣٦٥٨) وابن ماجه (٢٦١، ٢٦٦)، والترمذى (٢٦٤٩) عن أبى هريرة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٦٢٨٤).

(٦) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٦٨٥) عن أبى أمامة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٤٢١٣).

(٧) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٧٢)، والدارمى (٥٦٥)، والبخارى فى الأدب المفرد (٣٨)، ومسلم (٥/ ٧٣)، وأبو داود (٢٨٨٠)، والترمذى (١٣٧٦)، والنسائى (٦/ ٢٥١)، وابن خزيمة (٢٤٩٤) عن أبىّ هريرة.

(٨) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٦٧٠) عن أنس، وأخرجه أحمد (٥/ ٣٥٧) عن بريدة كلاهما به، وأخرجه أحمد (٤/ ١٢٠، ٥/ ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤)، والبخارى فى الأدب المفرد (٢٤٢)، ومسلم (٦/ ٤١)، وأبو داود (٥١٢٩)، والترمذى (٢٦٧١) عن أبى مسعود عقبة بن عمرو: (من دل ع.ى خير فله مثل أجر فاعله).

(٩) ضعيف: رواه ابن عبدالبر فى العلم، والهروى فى ذم الكلام من حديث الحسن، فقيل: هو ابن على، وقيل: ابن يسار البصرى فيكون مرسلاً، ولابن السنى وأبى نعيم فى رياض المتعلمين من حديث على نحوه، قاله العراقى (١/ ٢٣).

ومن الآثار: ما روى عن معاذ أنه قال: تعلّموا العلم فإن تعلّمه لله خشية، وطلبه عبادة، ومدارسته تسبيح، والبحث عنه جهاد، وتعليمه من لا يعلمه صدقة، وبذله لأهله قربة، وهو الأنيس فى الوحدة، والصاحب فى الخلوة والدليل على الدين، والمصبّر على البأساء والضرّاء، يرفع الله به أقوامًا فيجعلهم فى الخير قادة سادة هداة يُقتدى بهم، أدلة فى الخير، تقتصّ آثارهم، وترمق أفعالهم، يبلغ العبد به منازل الأبرار والدرجات العُلى؛ والتفكر فيه يعدل بالصيام، ومدارسته بالقيام، به يُطاع الله عز وجل، وبه يُعبد، وبه يوحد ويمجد، وبه يتورع، وبه توصل الأرحام، وبه يعرف الحلال والحرام، وهو إمام والعمل تابعه، يلهمه السعداء ويحرمه الأشقياء، وقال الحسن -رحمه الله-: لولا العلماء لصار الناس مثل البهائم، أى: أنهم بالتعليم يخرجون الناس من حدّ البهيمية إلى حد الإنسانية.

٤- باب: بيان العلم الذى هو فرض عين

قال رسول الله -ﷺ-: **(طلبُ العلم فريضة على كل مسلم)**[١]، فمنه ما يدرك به التوحيد ويعلم به ذات الله تعالى وصفاته، ومنه ما تعرف به العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحلّ، ومنه ما تعلم به أحوال القلب ما يحمد منها كالصبر والشكر والسخاء وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والإخلاص، وما يذمّ كالحقد والحسد والغش والكبر والرياء والغضب والعداوة والبغضاء والبخل، فمعرفة ما تكتسب به الأولى وما تجتنب به الثانية فرض عين كتصحيح المعتقدات والعبادات والمعاملات.

---

(١) سبق تخريجه.

٢- كتاب: عقيدة أهل السنة

١- باب: فى كلمتى الشهادة التى هى أحد مبانى الإسلام

عقيدتهم فى ذاته تعالى وتقدّس أنه إله واحد لا شريك له، قديم لا أوّل له مستمرّ الوجود لا آخر له، أبدىّ لا نهاية له، دائم لا انصرام له، لم يزل ولا يزال، موصوفًا بنعوت الجلال، لا يقضى عليه بالانقضاء والانفصال بتصرّم الآباد وانقراض الآجال، بل هو الأول والآخر، والظاهر والباطن، وهو بكل شىء عليم؛ وأنه ليس بجسم مصور، ولا يماثل موجودًا، ولا يماثله موجود، ولا تحيط به الجهات، ولا تكتنفه الأرضون ولا السماوات، وأنه مستوٍ على العرش على الوجه الذى قاله وبالمعنى الذى أراده، وهو فوق العرش والسماء، وفوق كل شىء إلى تخوم الثرى[1]، فوقية لا تزيده قربًا إلى العرش والسماء كما لا تزيده بعدًا عن الأرض والثرى، بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسماء كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى، وهو مع ذلك قريب من كل موجود، وهو أقرب إلى العبد من حبل الوريد، إذ لا يماثل قربه قرب الأجسام، كما لا تماثل ذاته ذات الأجسام، وأنه لا يحل فى شىء ولا يحل فيه شىء، تعالى عن أن يحويه مكان كما تقدس عن أن يحدّه زمان، بل كان قبل أن خلق الزمان والمكان، وهو الآن على ما عليه كان[2] وأنه فى ذاته معلوم الوجود بالعقول، مرئىّ الذات بالأبصار، فى دار

---

(١) التَّخْم: بالفتح منتهى كل قرية أو أرض، وجمعه: تخوم، كفلس وفلوس، وقال الفراء: تخوم الأرض: حدودها، وقال أبو عمرو: هى تخوم الأرض، والجمع تخم، مثل صبور وصبر، مختار الصحاح ص ٧٦.

(٢) يعنى: أنه لم يزد شيئًا لم يكن، ولكن خلق السموات والأرض وخلق العرش، واستوى عليه، كل ذلك فعله بقدرته وحكمته.

القرار نعمة منه ولطفًا بالأبرار، وإتمامًا منه للنعيم، بالنظر إلى وجهه الكريم، وأنه تعالى حيّ قادر جبّار قاهر لا يعتريه قصور ولا عجز، ولا تأخذه سنة ولا نوم، ولا يعارضه فناء ولا موت، وأنه المنفرد بالخلق والاختراع، المتوحد بالإيجاد والإبداع، وأنه عالم بجميع المعلومات محيط بما يجرى من تخوم الأرضين إلى أعلى السماوات، لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء، بل يعلم دبيبَ النملة السوداء على الصخرة الصمّاء فى الليلة الظلماء، ويدرك حركة الذرّ فى جوّ الهواء، ويعلم السرّ وأخفى، ويطلع على هواجس الضمائر، وحركات الخواطر، وخفيات السرائر، بعلم قديم أزلى، لم يزل موصوفًا به فى أزل الآزالَ، وأنه تعالى مريد للكائنات، مدبّر للحادثات، فلا يجرى فى الملك والملكوت أمر إلا بقضائه وقدره وحكمته ومشيئته، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا رادّ لأمره، ولا معقب لحكمه، وأنه تعالى سميع بصير، لا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفى، ولا يغيب عن رؤيته مرئىّ وإن دقّ، ولا يحجب سمعه بعدٌ، ولا يدفع رؤيته ظلام، لا يشبه سمعه وبصره سمع وبصر الخلق، كما لا تشبه ذاته ذات الخلق، وأنه تعالى متكلمٌ آمرٌ ناهٍ، واعدٌ متوعدٌ.

وأن القرآن والتوراة والإنجيل والزبور كتبه المنزلة على رسله -عليهم السلام-، وأنه تعالى كلم موسى -عليه السلام- بكلامه الذى هو صفة ذاته لا خلق من خلقه، وأن القرآن كلام الله ليس بمخلوق فيبيد، ولا صفة لمخلوق فينفد، وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه إلا وهو حادث بفعله، وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأكملها وأتمها وأعدلها، وأنه حكيم فى أفعاله عادل فى أقضيته، فكل ما سواه من إنس وجن وملك وسماء وأرض وحيوان ونبات وجماد ومدرك ومحسوس حادث اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعًا وأنشأه إنشاءً بعد أن لم يكن شيئًا، إذ كان فى الأزل موجودًا وحده ولم يكن معه غيره، فأحدث الخلق بعد ذلك إظهارًا لقدرته وتحقيقًا لما سبق من إرادته ولما حق فى الأزل من كلمته، لا لافتقاره إليه وحاجته، وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب، ومتطول بالإنعام

والإصلاح لا عن لزومه، فله الفضل والإحسان، والنعمة والامتنان، وأنه عز وجل يثيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد لا بحكم اللزوم له، إذ لا يجب عليه لأحد فعل، ولا يتصور منه ظلم، ولا يجب لأحد عليه حق، وأن حقه فى الطاعات واجب على الخلق بإيجابه على ألسنة أنبيائه -عليهم السلام- لا بمجرد العقل، ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة، فبلّغوا أمره ونهيه ووعده ووعيده فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاءوا به، وأنه بعث النبىّ الأمىّ القرشىّ محمداً -ﷺ- برسالته إلى العرب والعجم والجن والإنس، وأنه ختم الرسالة والنبوة ببعثه، فجعله آخر المرسلين بشيراً ونذيراً وداعيًا إلى الله بإذنه وسراجًا منيراً، وأنزل عليه كتابه الحكيم وشرح به دينه القويم، وهدى به الصراط المستقيم، وألزم الخلق تصديقه فى جميع ما أخبر به.

وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من يموت كما بدأهم يعودون، وأنه تعالى قد خلق الجنة فأعدها دار خلود لأوليائه وأكرمهم فيها بالنظر إلى وجهه الكريم، وخلق النار فأعدها دار خلود لمن كفر به وألحد فى آياته وكتبه ورسله وجعلهم محجوبين عن رؤيته.

وندين بأن لا نكفّر أحدًا من أهل القبلة بذنب يرتكبه كالزنا والسرقة وشرب الخمور، وندين بأن لا ننزل أحدًا من أهل التوحيد والمتمسكين بالإيمان جنةً ولا ناراً إلاّ من شهد له رسول الله -ﷺ- بالجنة ونرجو الجنة للمذنبين، ونخاف عليهم أن يكونوا بالنار معذّبين، ونقول: إن الله عز وجل يخرج قومًا من النار بعد أن امتحشوا[1] بشفاعة رسول الله -ﷺ-، تصديقًا لما جاءت به الروايات عن رسول الله -ﷺ-، ونؤمن بعذاب القبر، وأن الله عز وجل يوقف العباد فى الموقف ويحاسب المؤمنين، وندين بحب السلف

(١) امتُحشوا: بضم المثناة، وكسر الحاء على ما لم يسم فاعله، وقيل: بفتحهما، يقال: محشَتة النار، أى: أحرقته، والمحش: احتراق الجلد وظهور العظم، وحكى يعقوب: أمحشه الحر، قال صاحب «الأفعال» محشت لغة، وأمحشت هو المعروف، وقال الداودى: معناه: انقبضوا واسودوا، هدى السارى مقدمة فتح البارى ص ١٩٦.

الذين اختارهم الله عز وجل لصحبة نبيه -عليه السلام-، ونثنى عليهم بما أثنى الله به عليهم ونتولاهم أجمعين، ونقول: إن الإمام الفاضل بعد رسول الله -ﷺ- أبو بكر الصديق رضوان الله عليه وأن الله أعزّ به الدين، وأظهره على المرتدين، وقدّمه المسلمون بالإمامة كما قدمه رسول الله -ﷺ- للصلاة، وسموه بأجمعهم خليفة رسول الله -ﷺ-، ثم عمر بن الخطاب -رضي الله عنه-، ثم عثمان بن عفان -رضي الله عنه-. وأن الذين قاتلوه قاتلوه ظلمًا وعدوانًا، ثم عليّ بن أبى طالب -رضي الله عنه-، فهؤلاء الأئمة بعد رسول الله -ﷺ- وخلافتهم خلافة النبوة، ونتولى سائر أصحاب رسول الله -ﷺ- ونكف عما شجر بينهم، ونعول فيما اختلفنا فيه على كتاب ربنا وسنّة نبينا وإجماع المسلمين وما كان فى معناه، ولا نبتدع فى دين الله ما لم يأذن لنا، ولا نقول على الله ما لا نعلم، ونرى الصدقة عن موتى المسلمين والدعاء لهم، ونؤمن بأنّ الله ينفعهم بذلك[1]، ونقول: إن الصالحين يجوز أن يخصهم الله بآيات يظهرها عليهم[2].

---

(١) وفى أحكام الجنائز للألبانى ص ١٧٣: قال الشوكانى فى «نيل الأوطار» (٤/ ٧٩): وأحاديث الباب تدل على أن الصدقة من الولد تلحق الوالدين بعد موتهما بدون وصية منهما، ويصل إليهما ثوابها، فيخصص بهذه الأحاديث عموم قوله تعالى: ﴿وأن ليس للإنسان إلا ما سعى﴾ ولكن ليس فى أحاديث الباب إلا لحوق الصدقة من الولد، وقد ثبت أن ولد الإنسان من سعيه فلا حاجة إلى دعوى التخصيص، وأما من غير الولد فالظاهر من العمومات القرآنية أنه لا يصل ثوابه إلى الميت، فيوقف عليها، حتى يأتى دليل يقتضى تخصيصها. قلت- الألبانى-: وهذا هو الحق الذى تقتضيه القواعد العلمية، أن الآية على عمومها، وأن ثواب الصدقة وغيرها يصل من الولد إلى الوالد، لأنه من سعيه بخلاف غير الولد.

(٢) يعنى بها: كرامات الأولياء.

٣- كتاب: أسرار الطهارة

قال تعالى: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ وَلَكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾[(١)]، وقال تعالى: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَن يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ﴾[(٢)].

وقال -ﷺ-: (مفتاحُ الصلاة الطّهور)[(٣)]، وعنه: (بنى الدينُ على النّظافة)[(٤)]، ففطن ذوو البصائر بهذه الظواهر أن أهم الأمور تطهير السرائر إذ يبعد أن يكون المراد بقوله -ﷺ-: (الطهورُ نصف الإيمان)[(٥)]، عمارة الظاهر بالتنظيف بإضافة الماء وإلقائه وتخريب الباطن وإبقائه مشحونًا بالأخباث والأقذار، هيهات هيهات.

والطهارة لها أربع مراتب:

المرتبة الأولى: تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأخباث والفضلات.

---

(١) سورة المائدة: ٦. (٢) سورة التوبة: ١٠٨.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ١٢٣، ١٢٩)، والدارمي (٦٩٣)، وأبو داود (٦١، ٦١٨)، وابن ماجه (٢٧٥)، والترمذي (٣) عن علي، وأخرجه ابن ماجه (٢٧٦، ٨٣٩)، والترمذي (٢٣٨) عن أبي سعيد، وصحح الألباني حديث علي في صحيح الجامع (٥٨٨٥).

(٤) ليس له أصل: قال العراقي (١/ ١٧): لم أجده هكذا، وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة: «تنظفوا فإن الإسلام نظيف» والطبراني في الأوسط بسند ضعيف جدًا من حديث ابن مسعود: «النظافة تدعو إلى الإيمان».

(٥) صحيح بغيره: أخرجه أحمد (٤/ ٢٦٠، ٣٦٣، ٣٦٥، ٣٧٠، ٣٧٢)، والدارمي (٦٦٠)، والترمذي (٣٥١٩) عن جري النهدي عن رجل من بني سليم فذكره مرفوعًا، وضعفه بجملته الألباني في ضعيف الترمذي (٧٠٠) وقال: وبعضه عند مسلم اهـ. وفيه: «والطهور شطر الإيمان» عن أبي مالك الأشعري.

المرتبة الثانية: تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام.

المرتبة الثالثة: تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والرذائل الممقوتة.

المرتبة الرابعة: تطهير السرّ عما سوى الله تعالى وهو طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصديقين.

ولن ينال العبد الطبقة العالية إلا أن يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل إلى طهارة السرّ عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذموم وعمارته بالخلق المحمود، ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهى وعمارتها بالطاعات، وكلما عز المطلوب وشرف صعب مسلكه وكثرت عقباته فلا تظن أن هذا الأمر يُدرك بالمنى وينال بالهوينا، نعم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التى هى كالقشرة الأخيرة الظاهرة، بالإضافة إلى اللب المطلوب فصار يمعن فيها ويستوعب جميع أوقاته فى الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة ظنًّا منه بحكم الوسوسة وتخبل العقل، أن الطهارة المطلوبة الشريفة هى هذه فقط، وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع الهم والفكر فى تطهير القلب وتساهلهم فى أمر الظاهر، حتى أن عمَر -رضي الله عنه- مع علوٍّ منصبه توضأ من ماء فى جرّة نصرانية، ولقد كانوا يصلّون على أرض فى المساجد وكانوا يقتصرون على الحجارة فى الاستنجاء، فكانت عنايتهم كلهم بنظافة الباطن، ولم ينقل عن أحد منهم سؤال عن دقائق النجاسات، وقد انتهت النوبة إلى طائفة يسمون الرعونة نظافة فأكثر أوقاتهم فى تزيينهم الظواهر كفعل الماشطة بعروسها والباطن خراب مشحون بخبائث الكبر والعجب والجهل والرياء والنفاق، ولا يستنكرون ذلك ولا يتعجبون منه، ولو اقتصر متقصرٌ على الاستنجاء بالحجر، أو صلى على الأرضِ من غير سجادة مفروشة، أو توضأ من آنية كافر، أقاموا عليه القيامة وشدّوا عليه النكير ولقّبوه بالقذر، فانظر كيف صار المنكر معروفًا والمعروف منكرًا، وكيف اندرسَ من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه.

إذا عرفت هذه المقدمة فلنتكم الآن من مراتب الطهارة على الرابعة[١] وهى نظافة الظاهر فنقول: طهارة الظاهر ثلاثة أقسام: طهارة عن الخبث، وطهارة عن الحدث، وطهارة عن فضلات البدن: وهى التى تحصل بالقلم والاستحمام واستعمال النورة[٢] والختان وغيرها.

القسم الأول: فى طهارة الخبث والنظر فيما يتعلق بالمزال والمزال به والإزالة:

الطرف الأول فى المزال وهى النجاسة:

الأعيان ثلاثة: جمادات، وحيوانات، وأجزاء حيوانات. أما الجمادات فطاهرة كلها إلا الخمر، وكل منتبذ مسكر، والحيوانات طاهرة كلها إلا الكلب والخنزير، فإذا ماتت فكلها نجسة إلا خمسة: ١- الآدمى. ٢- السمك. ٣- الجراد. ٤- ودود التفاح، وفى معناه كل ما يستحيل من الأطعمة. ٥- وكل ما ليس له نفس سائلة كالذباب والخنفساء وغيرهما فلا ينجس الماء بوقوع شىء منها فيه، وأما أجزاء الحيوانات فقسمان:

أحدهما: ما يقطع منه وحكمه حكم الميت، والشَّعْر لا ينجس بالجز والموت، والعظم ينجس.

الثانى: الرطوبات الخارجة من باطنه فكل ما ليس مستحيلاً ولا له مقر فهو طاهر كالدمع والعرق واللعاب والمخاط، وما له مقر وهو مستحيل فنجس إلا ما هو مادة الحيوان كالمنىّ والبيض والقيح والدم والروث، والبول نجس من الحيوانات كلها، ولا يعفى عز شىء من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة:

الأول: أثر النجو بعد الاسجمار بالأحجار يعفى عنه ما لم يعد المخرج.

---

(١) إنما هذه المرتبة الأولى فى عده السبق.

(٢) النورة: أخلاط من أملاح الكالسيوم والباريوم تستعمل لإزالة الشعر، الوجيز ص (٦٣٩)، وهى تستعمل فى إزالة شعر الإبط والعانة وذلك من السنة، ويجب ألا يترك أكثر من أربعين يومًا.

الثانى: طين الشوارع وغبار الروث فى الطريق يعفى عنه مع تيقُّن النجاسة بقدر ما يتعذر الاحتراز عنه وهو الذى لا ينسب المتلطخ به إلى تفريط أو سقطة.

الثالث: ما على أسفل الخف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها فيعفى عنه بعد الدلك للحاجة.

الرابع: دم البراغيث ما قلّ منه أو كثر إلا إذا جاوز حدّ العادة سواء كان فى ثوبك أو فى ثوب غيرك فلبسته.

الخامس: دم البثرات وما ينفصل منها من قيح وصديد، ودلك ابن عمر -رضي الله عنه- بثرة على وجهه فخرج منها الدم وصلّى ولم يغسل، وفى معناه ما يترشح من لطخات الدماميل التى تدوم غالبًا، وكذلك أثر الفصد إلا ما يقع نادراً من جراح أو غيره فيلحق بدم الاستحاضة ولا يكون فى معنى البثرات التى لا يخلو الإنسان عنها فى أحواله، ومسامحة الشرع فى هذه النجاسات الخمس تعرّفك أن أمر الطهارة على التساهل وما أبدع فيها وسوسة لا أصل لها.

الطرف الثانى فى المزال به:

وهو إما جامد وإما مائع: أما الجامد: فحجر الاستنجاء وهو مطهر تطهير تخفيف بشرط أن يكون صلبًا طاهراً منشفًا غير محترم، وأما المائعات: فلا تزال النجاسات بشيء منها إلا الماء ولا كل ماء بل الطاهر الذى لم يتفاحش تغيره بمخالطة ما يستغنى عنه، ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بملاقاة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه، فإن لم يتغير بملاقاة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه ولم ينجس لقوله -ﷺ-: **(خلق الله الماء طهوراً لا ينجّسه شيءٌ إلا ما غيَّر طعمه أو لونه أو ريحه)**[1].

---

(١) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٥٢) من حديث أبى أمامة بإسناد ضعيف، كما قال العراقى (١/ ١٨٢)، ولكن الإجماع انعقد على ذلك: أن الماء طهور -يعنى: مطهراً لغيره- ما لم يتغير طعمه أو لونه أو ريحه.

الطرف الثاني في كيفية الإزالة:

النجاسة إن كانت حكمية وهي التي ليس لها جرم محسوس فيكفي إجراء الماء على جميع مواردها، وإن كانت عينية فلابد من إزالة العين، وبقاء اللون بعد الحت والقرص معفو عنه، ويعفى عن الرائحة إذا عسر إزالتها، والعصر مرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص في اللون، والمزيل للوسواس أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة بيقين فما لا يشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقينًا يصلّي معها.

القسم الثاني: طهارة الأحداث:

ومنها الوضوء والغسل والتيمم ويتقدمها الاستنجاء، فلنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسننها مبتدئين بسبب الوضوء، وآداب قاضي الحاجة إن شاء الله تعالى.

١- فصل: في آداب قضاء الحاجة

ينبغي أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء، وأن يستتر بشيء إن وجده، وأن لا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى موضع الجلوس، وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها، وأن يتقي الجلوس في متحدث الناس، وأن لا يبول في الماء الراكد وتحت الشجرة المثمرة وفي الثقب، وأن يتقي الموضع الصلب ومهبّات الرياح في البول استنزاهًا من رشاشه وأن يتكئ في جلوسه على الرجل اليسرى، وإن كان في بنيان يقدّم الرجل اليسرى في الدخول واليمنى في الخروج، ولا يستصحب شيئًا عليه اسم الله تعالى أو رسوله -ﷺ-، وأن يقول عند الدخول: (**بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث**)[1]، وعند الخروج: (**الحمد لله الذي أذهب عنّي ما يؤذيني وأبقى**

---

(١) صحيح: أخرجه الجماعة بغير قوله: «بسم الله» وبهذه الزيادة أخرجه سعيد بن منصور في سننه، كما في المنتقى لابن تيمية الجد حديث (٧٥).

عليّ ما ينفعني)[١]، وأن يستبرئ من البول بالنتر ثلاثًا ولا يكثر التفكر في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الأمر، وما يحسّ به من بلل فيقدّر أنه بقية الماء وقد كان أخفهم استبراء أفقههم فتدل الوسوسة على قلة الفقه، ومن الرخصة أن يبول الإنسان قريبًا من صاحبه مستتراً عنه، فعل ذلك رسول الله صلوات الله عليه مع شدة حيائه ليبيّن للناس ذلك.

٢- فصل: في كيفية الاستنجاء

ثم يستنجي لمقعدته بثلاثة أحجار، ومثلها كل خشن طاهر، ثم يستنجي بالماء بأن يفيضه باليمنى على محل النجو[٢]، ويدلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكف بحسّ اللمس ويترك الاستقصاء فيه بالتعرض للباطن فإن ذلك منبع الوسواس، وليعلم أن كل ما لا يصل إليه الماء فهو باطن، ولا يثبت حكم النجاسة للفضلات الباطنة ما لم تظهر، وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فحدّ طهوره أن يصل الماء إليه فيزيله ولا معنى للوسواس.

٣- فصل: في كيفية الوضوء

إذا فرغ من الاستنجاء، وأراد القيام إلى الصلاة، اشتغل بالوضوء ويبتدئ بالسواك ثم يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويُسمّي ثم يغسل يديه ثلاثًا قبل أن يدخلهما الإناء، ثم يأخذ غرفة لفيه فيتمضمض بها ثلاثًا ويغرغر إلا أن يكون صائمًا، ثم يأخذ غرفة لأنفه ويستنشق ثلاثًا، ويصعد الماء بالنفس

---

(١) إنما المعروف في ذكر الخروج ما رواه حمد (٦/ ١٥٥)، والدارمي (٦٨٦)، والبخاري في الأدب المفرد (٦٩٣)، وأبو داود (٣)، وابن ماجه (٣٠٠)، والترمذي (٧)، والنسائي في عمل اليوم والليلة (٧٩). وابن خزيمة (٩٠) عن عائشة -رضي الله عنها- قالت: «كان النبي -ﷺ- إذا خرج من الخلا قال: «غفرانك». وحسنه الألباني في صحيح الجامع (٤٧٠٧)، عن عائشة به، وانظر الإرواء (٥٢)، وصححه النووي في الأذكار (٢٨، ٧٠).

(٢) النجو: ما يخرج من البطن، مختار الصحاح ص ٦٤٨.

إلى خياشيمه ويستنثر ما فيها، ثم يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبتدأ سطح الجبهة إلى منتهى ما يقبل من الذقن فى الطول، ومن الأذن إلى الأذن فى العرض، ويوصل إلى منابت الشعور الأربعة: الحاجبان والشاربان، والعذاران[1] والأهداب، لأنها خفيفة فى الغالب، وإلى منابت اللحية الخفيفة، وأما الكثيفة فيفيض الماء على ظاهرها، ويندب تخليلها، ويدخل الأصابع فى محاجر العينين وموضع الرمص ومجتمع الكحل وينقيهما ثم يغسل يديه إلى مرفقيه ثلاثًا ويحرك الخاتم ويبدأ باليمين، ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبلّ يديه ويلصق رؤوس أصابع يده اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويمرهما إلى القفا ثم يردهما إلى المقدمة، ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد ثم يمسح رقبته بماء جديد، ثم يغسل رجليه إلى الكعبين، ويخلل أصابعهما فإذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال: (**أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللّهم اجعلنى من التوّابين واجعلنى من المتطهِّرين**)[2] واجعلنى من عبادك الصالحين.

٤- فصل: فى ما يكره فى الوضوء

يكره فى الوضوء أن يزيد على الثلاث وألا يسرف فى الماء، توضأ عليه الصلاة والسلام ثلاثًا وقال: (**من زاد فقد أساء وظلم**)[3]، وقال: (**سيكون**

---

(١) العذار: جانب اللحية، الوجيز ص ٤١١.

(٢) صحيح: إلى هنا، أخرجه الترمذى (٥٥) عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله -ﷺ-: (من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، اللهم اجعلنى من التوابين، واجعلنى من المتطهرين، فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء) وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٦١٦٧)، وصحيح الترغيب (٢١٩)، وانظر الإرواء (٩٦)، وأما قوله: (رفع رأسه إلى السماء) فلم أجد ما يؤيده.

(٣) حسن: أخرجه أحمد (٢/ ١٨٠)، و بو داود (١٣٥)، وابن ماجه (٤٢٢)، والنسائى (١/ ٨٨)، وفى الكبرى (٨٩، ٩٠)، إبن خزيمة (١٧٤) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبدالله بن عمرو، وحسنه الا بانى فى صحيح الجامع (٧٠١٥).

قومٌ من هذه الأمة يعتدون في الدُّعاء والطهور)[١]، ويقال: من وهنِ علم الرجل ولوعهُ بالماء في الطهور، ويكره أن ينفض اليد فيرش الماء وأن يلطم وجهه بالماء لطمًا.

٥- فصل: في الاعتبار بالطهارة

متى فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن يخطر بباله أنه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق، فينبغي أن يستحي من مناجاة الله تعالى من غير تطهُّر قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه، وليتحقق أن طهارة القلب بالتوبة والخلوّ عن الأخلاق المذمومة والتخلّق بالأخلاق الحميدة أولى من أن يقتصر على طهارة الظاهر، كمن أراد أن يدعو ملكًا إلى بيته فتركه مشحونًا بالقاذورات واشتغل بتجصيص ظاهر الباب البرّاني من الدار وما أجدره بالتعرض للمقت والبوار.

٦- فصل: في كيفية الغسل

يغسل يديه ثلاثًا ثم يستنجي ويزيل ما على بدنه من نجاسة إن كانت، ثم يتوضأ وضوءه للصلاة كما وصفنا إلا غسل القدمين فإنه يؤخرهما ثم يصبّ الماء على رأسه ثم على شقه الأيمن ثم الأيسر، ثم يدلك ما أقبل من بدنه وما أدبر ويخلل شعر الرأس واللحية ويوصل الماء إلى منابت ما كثف منه وما خف، وليس على المرأة نقض الضفائر إلا إذا علمت أن الماء لا يصل إلى خلال الشعور، ويتعهد معاطف البدن، والغسل الواجب بأربعة: بخروج المنيّ والتقاء الختانين والحيض والنفاس، وما عداه من الأغسال سنة كغسل العيدين والجمعة والإحرام والوقوف بعرفة ولدخول مكة ولمن غسل ميتًا.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٤/٨٦، ٨٧)، (٥/٥٥)، وعبد بن حميد (٥٠٠)، وأبو داود (٩٦)، وابن ماجه (٣٨٦٤)، ع عبدالله بن مغفل، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٢٣٩٦).

٧- فصل: في كيفية التيمُّم

من تعــذر عليه اســتعــمال الماء لفــقده من بعــد الطلب أو لمانع له عن الوصول إليــه من سبع أو حابس أو كــان الماء الحاضــر يحتاج إليــه لعطشه أو لعطش رفيقــه أو كان ملكًا لغيره ولم يبعه إلا بأكــثر من ثمن المثل أو كان به جراحة أو مرض وخــاف من استعماله فساد العضــو أو شدة الضنا فينبغى أن يصبــر حتى يدخل عليه وقت الفريــضة، ثم يقصد صــعيدًا طيبًــا عليه تراب طاهر بحيث يثور منه غبار ويضرب عليه كفيه ضامًّا بين أصابعه ويمسح بهما جميع وجهه مرة واحدة ولا يكلّف إيصال الغبار إلى ما تحت الشعور خف أو كثف، ثم ينزع خــاتمه ويضرب ضربة ثانية ويفــرج فيها بين أصابــعه ويمسح بكفه اليسرى يده اليمنى وبكفــه اليمنى يده اليسرى، وإذا صلّى به الفرض فله أن يتنفل كيف شاء ويعيد التيمُّم لفرض ثانٍ.

القسم الثالث: من النظافة التنظيف عن الفضلات الطاهرة:

وهى نوعان: أوساخ وأجزاء.

النوع الأول: الأوساخ والرطوبات المترشحة وهى ثمانية:

الأول: ما يجــتمع فى شــعر الرأس من الدرن والقمل، فــالتنظيف عنه مستحب بالغسل والتــرجيل والتدهين إزالةً للشعث عنه «وكان -ﷺ- يدهن الشعر ويرجله غبًّا ويأمر به»(١).

الثانى: ما يجتمع من الوسخ فى مــعاطف الأذن، والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع فى قعر صــماخى أذنيه فينبغى أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام.

---

(١) إسناده ضعــيف: أخرجه الترمــذى فى الشمائل (٣٣، ١٢٦) بإسناد ضعــيف من حديث أنس: «كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحيــته»، وفى الشمائل أيضًا (٣٦) بإسناد حسن من حــديث صحــابى لم يسم أنه «عليــه الصلاة والســلام كان يتــرجل غبًّــا» ذكره العــراقى (١/١٩١).

الثالث: ما يجتمع فى داخل الأنف، ويزيله بالاستنشاق والاستنثار.

الرابع: ما يجتمع على الأسنان وطرف اللسان، فيزيله السواك والمضمضة.

الخامس: ما يجتمع فى اللحية من الوسخ والقمل إذا لم يتعهد، ويستحب إزالة ذلك بالغسل والتسريح بالمشط، وترك الشعث فى اللحية إظهاراً للزهد، وقلة المبالاة بالنفس محذور وتركه شغلاً بما هو أهم منه محبوب، وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل، والناقد بصير والتلبيس غير رائج عليه بحال.

السادس: وسخ البراجم: وهى معاطف ظهور الأنامل، كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام فيجتمع فى تلك الغضون وسخ فأمرهم النبى -ﷺ- بغسل البراجم(١).

السابع: تنظيف الرواجب: أمر رسول -ﷺ- العرب بتنظيفها(٢)، وهى رؤوس الأنامل وما تحت الأظفار من الوسخ لأنها كانت لا يحضرها المقراض فى كل وقت فتجتمع فيها أوساخ.

الثامن: الدرن الذى يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق، وذلك يزيله الحمام.

---

(١) قال العراقى: (١/ ١٩٢): الأمر بغسل البراجم أخرجه الترمذى الحكيم فى النوادر من حديث عبدالله بن بسر: «نقوا برجمكم». ولابن عدى فى حديث أنس: «وأن يتعاهد البراجم إذا توضأ» وروى أحمد (٦/ ١٣٧)، ومسلم (١/ ١٥٣، ١٥٤)، وأبو داود (٥٣)، وابن ماجه (٢٩٣)، والترمذى (٢٧٥٧)، والنسائى (٨/ ١٢٦)، وابن خزيمة (٨٨) عن عائشة قالت: قال رسول الله -ﷺ-: «عشر من الفطرة.... وغسل البراجم...».

(٢) إسناده ضعيف: أخرجه أحمد (١/ ٢٤٣)، عن ابن عباس، وقال العراقى (١/ ١٩٢): وفيه إسماعيل بن عياش.

١- فصل: فى آداب الحمّام

لا بأس بدخول الحمام: دخل أصحاب رسول الله -ﷺ- حمامات الشام وقال بعضهم: نِعْمَ البيت بيت الحمّام يطهّر البدن ويذكر النار، روى ذلك عن أبى الدرداء وأبى أيوب الأنصارى -رضي الله عنهما-، وقال بعضهم: بئس البيت بيت الحمام يبدى العورة ويذهب الحياء، فهذا تعرض لآفته، وذلك تعرض لفائدته، ولا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من آفته، ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات، **فعليه واجبان فى عورته، وواجبان فى عورة غيره.**

أما الواجبان فى عورته: فهو أن يصونها عن نظر الغير ويصونها عن مس الغير فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها إلا بيده ويمنع الدلاّك من مسّ الفخذ وما بين السرّة إلى العانة.

والواجبان فى عورة الغير: أن يغضّ بصر نفسه عنها وأن ينهى عن كشفها لأن النهى عن الكشف واجب وعليه ذكر ذلك وليس عليه القبول.

وأما السنن فمنها: **النية:** وهو أن لا يدخل لعاجل دنيا ولا عابثًا لأجل هوى بل يقصد به التنظف المحبوب تزينًا للصلاة، **ويقدم رجله اليسرى** عند الدخول ولا يعجل بدخول البيت الحار حتى يعرق فى الأول، **وأن لا يكثر صبّ الماء** بل يقتصر على قدر الحاجة فإنه المأذون فيه بقرينة الحال والزيادة عليه لو علمه الحمامى لكرهه لا سيما الماء الحارّ فله مؤنة وفيه تعب، **وأن** يذكر **حرّ النار** بحرّ الحمام ويقدر نفسه محبوسًا فى البيت الحار ساعة ويقيسه إلى جهنم فإنه أشبه بيت بجهنم، النار من تحت والظلام من فوق نعوذ بالله من ذلك، ولا بأس بأن يصافح الداخل ويقول: عافاك الله، ولا بأس بأن يدلكه غيره ويغمز ظهره وأطرافه، ثم مهما فرغ من الحمام شكر الله عزّ وجلّ على هذه النعمة ويكره طبًا صبّ الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه، ويكره للمرأة دخوله إلا لضرورة بمئزر سابغ.

النوع الثانى: فيما يحدث فى البدن من الأجزاء وهى ثمانية:

الأول: شعر الرأس: ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجله.

الثانى: شعر الشارب: يندب قصُّ ما طال عن الشفة منه ولا بأس بترك السّبالين.

الثالث: شعر الإبط: تستحب إزالته فى كل أربعين يومًا فأقل.

الرابع: شعر العانة: تستحب إزالته بالحلق أو بالنورة فى المدة المتقدمة.

الخامس: الأظفار: وتقليمها مستحب لشناعة صورتها إذا طالت ولما يجتمع فيها من الوسخ وليس فى ترتيب قلمها مروى صحيح.

السادس والسابع: زيادة السرة وقلفة الحشفة، أما السرة فتقطع فى أول الولادة، وأما التطهير بالختان فلا بأس به فى اليوم السابع من الولادة، وإن خيف منه خطر فالأولى تأخيره.

الثامن: ما طال من اللحية: روى عن بعض الصحابة والتابعين أخذ ما زاد عن القبضة وقال آخرون: تركها عافية أحب، والأمر فى هذا قريب إن لم ينته إلى الطول المفرط فإنه قد يشوّه الخلقة ويطلق ألسنة المغتابين بالنبز إليه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية. **وفى اللحية** عشر خصال مكروهة وبعضها أشد كراهة من بعض: خضابها بالسواد، وتبييضها بالكبريت، ونتفها، ونتف الشيب منها، والنقصان والزيادة فيها، وتسريحها تصنعًا لأجل الرياء، وتركها شعثة إظهارًا للزهد، والنظر إلى سوادها عجبًا بالشباب، وإلى بياضها تكبرًا بعلوّ السن، وخضابها بالحمرة من غير نية تشبهًا بالصالحين، فأما الخضاب بالسواد فقد روى فيه نهى لأنه قد يفضى إلى الغرور والتلبيس، وأما تبييضها بالكبريت فقد يكون استعجالاً لإظهار علوّ السن توصلاً إلى التوقير، وترفعًا عن الشباب، وإظهارًا لكثرة العلم، ظنًّا بأن كثرة الأيام تعطيه فضلاً، وهيهات فلا يزيد كبر السن الجاهل إلاّ جهلاً، فالعلم ثمرة العقل وهى غريزة

ولا يؤثر الشيب فيها، ومن كانت غريزته الحمق فطول المدة يؤكد حماقته، وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم، كان عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- يقدم ابن عباس وهو حديث السن على أكابر الصحابة ويسأله دينهم، وقال ابن عباس -رضي الله عنهما-: ما آتى الله عز وجل عبده علمًا إلا شابًا والخير كله في الشباب، ثم تلا قوله عز وجل: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾[1]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾[2]، وقوله تعالى: ﴿وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾[3]، وقال أيوب السختياني: أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم منه، وقيل لأبي عمرو بن العلاء: أيحسن من الشيخ أن يتعلّم من الصغير؟ فقال: إن كان الجهل يقبح به فالتعلم يحسن به.

---

(١) سورة الأنبياء: ٦٠.

(٢) سورة الكهف: ١٣.

(٣) سورة مريم: ١٢.

٤- كتاب: أسرار الصلاة ومهماتها

الصلاة عمادُ الدين، وعصام اليقين، وسيدة القربات، وغرة الطاعات وقد استقصيت أصولها وفروعها فى فن الفقه فنقتصر هنا على ما لابد منه للمريد من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة.

١- باب: فضيلة الأذان

قال -ﷺ-: **(لا يسمع نداء المؤذِّن جنٌّ ولا إنسٌ ولا شىءٌ إلاّ شهدَ له يوم القيامةِ)**(١)، وقال -ﷺ-: **(إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يَقول المؤذِّن)**(٢)، وذلك محبوب مستحب إلا فى الحيّعلتين فإنه يقول فيهما: «لا حول ولا قوه إلا بالله»، وفى قوله قد قامت الصلاة: **(أقامها الله وأدامها)**(٣)، وفى التثويب أى: قول مؤذن الفجر الصلاة خيرٌ من النوم: **(صدقتَ وبررْتَ)**(٤)، وعند الفراغ يقول: **(اللَّهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقامًا محمودًا الذى وعدته)**(٥).

---

(١) صحيح: أخرجه مالك (٦٦)، والحميدى (٧٣٢)، وأحمد (٣/ ٦، ٣٥، ٤٣)، وعبد بن حميد (٩٩٧)، والبخارى (١/ ١٥٨)، (٤/ ١٥٤)، (٩/ ١٩٤)، وفى خلق أفعال العباد (٢٣)، والنسائى (٢/ ١٢)، وفى الكبرى (١٥٢٤)، وابن ماجه (٧٢٣)، وابن خزيمة (٣٨٩) عن أبى سعيد الخدرى.

(٢) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ (ص٦٥)، وأحمد (٣/ ٥، ٥٣، ٧٨)، والبخارى (١/ ١٥٩)، ومسلم (٢/ ٤)، وأبو داود (٥٢٢)، وابن ماجه (٧٢٠)، والترمذى (٢٠٨)، وعبدالله بن أحمد (٣/ ٦)، والنسائى (٢/ ٢٣)، وابن خزيمة (٤١١).

(٣) ضعيف: أخرجه أبو داود (٥٢٨) عن أبى أمامة، وضعفه الألبانى فى ضعيف أبى داود (١٠٦).

(٤) لم أجده.

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٣٥٤)، والبخارى (١/ ١٥٩)، (٦/ ١٠٨)، وفى خلق أفعال=

٢- باب: فضيلة المكتوبة

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلاَةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾[(١)]، وقال -ﷺ-: (الصلوات الخمس والجمعةُ إلى الجمعة كفاراتٌ لما بينهنَّ ما اجتُنبت الكبائر)[(٢)]، وسئل -ﷺ-: أي الأعمال أفضل؟ فقال: (الصلاة لمواقيتها)[(٣)]، وكان أبو بكر -رضي الله عنه- يقول: إذا حضرت الصلاة قوموا إلى ناركم التي أوقدتموها فأطفئوها.

٣- باب: فضيلة إتمام الأركان

قال -ﷺ-: (من صلّى صلاةً لوقتها وأسبغ وُضُوءَها وأتمّ رُكُوعها وسُجُودَها وخُشوعَها عرجت وهي بيضاء مسفرةٌ تقول: حفظك الله كما حفظتني، ومن صلى لغير وقتها ولم يسبغ وضوءها ولم يتمَّ رُكُوعَها ولا سُجُودَها ولا خُشُوعَها عرجت وهي سوداءُ مظلمة تقول: ضيَّعك الله كما ضيَّعتني، حتى إذا كانت حيث شاء الله لُفَّت كما يُلَفُّ الثَّوبُ الخَلَقُ فيُضرب بها وجهُهُ)[(٤)].

=العباد (٢٠)، وأبو داود (٥٢٩)، وابن ماجه (٧٢٢)، والترمذي (٢١١)، والنسائي (٢/٢٦)، وفي عمل اليوم والليلة (٤٦)، وابن خزيمة (٤٢٠) عن جابر بن عبدالله أن رسول الله -ﷺ- قال: (من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة... حلت له شفاعتي يوم القيامة).

(١) سورة النساء: ١٠٣.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٤٨٤)، ومسلم (١/ ١٤٤)، وابن ماجه (١٠٨٦)، والترمذي (٢١٤)، وابن خزيمة (٣١٤)، (١٨١٤) عن أبي هريرة.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٤٠٩، ٤٣٩، ٤٥١)، والدارمي (١٢٢٨)، والبخاري (١/ ١٤٠)، (٤/ ١٧)، (٨/ ٢)، (٩/ ١٩١)، ومسلم (١/ ٦٢، ٦٣)، والترمذي (١٧٣)، (١٨٩٨)، والنسائي (١/ ٢٩٢)، وفي الكبرى (١٤٩٧)، وابن خزيمة (٣٢٧).

(٤) ضعيف: أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف، والطيالسي والبيهقي في الشعب من حديث عبادة بن الصامت بسند ضعيف نحوه قاله العراقي (١/ ٢٠٦).

٤- باب: فضيلة الجماعة

قال -ﷺ-: **(صلاةُ الجماعة[١] تفضل صلاة الفذّ بسبع وعشرين درجة)**[٢]، وروى أبو هريرة أنه -ﷺ- فقد ناسًا فى بعض الصلوات فقال: **(لقد هممتُ أن آمر رجلاً يصلى بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلّفون عنها فأحرقُ عليهم بيوتهم)**[٣]، وقال عثمان -رضي الله عنه- مرفوعًا: **(من شهد العشاء فكأنما قام نصف ليلة، ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة)**[٤] وقال محمد ابن واسع: ما أشتهى من الدنيا إلا ثلاثة: أخًا إن تعوّجتُ قوّمنى، وقوتًا من الرزق عفواً بغير تبعة، وصلاة في جماعة يرفع عنى سهوها ويكتب لى فضلها، وقال الحسن: لا تصلُّوا خلف رجل لا يختلف إلى العلماء، وقال ابن عباس -رضي الله عنه-: من سمع المنادى فلم يجب لم يرد خيراً ولم يرد به.

٥- باب: فضيلة السجود

قال رسول الله -ﷺ-: **(ما من مسلم يسجدُ لله سجدةً إلاَّ رَفَعَهُ الله بها دَرَجَة وحطّ عنه بها سيئة)**[٥]، وقال -ﷺ-: **(أقربُ ما يكون العبد من ربه**

---

(١) فى الأصل: «الجمع».

(٢) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ (١٠٠)، وأحمد (٢/ ١٧، ٦٥، ١٠٢، ١١٢، ١٥٦)، والدارمى (١٢٨٠)، والبخارى (١/ ١٦٥)، ومسلم (٢/ ١٢٢، ١٢٣)، وابن ماجه (٧٨٩)، والترمذى (٢١٥)، والنسائى (٢/ ١٠٣)، وفى الكبرى (٨٢٢)، وابن خزيمة (١٤٧١).

(٣) صحيح: أخرجه مالك فى موطئه (١٠٠)، والحميدى (٩٥٦)، وأحمد (٢/ ٢٤٤)، والبخارى (١/ ١٦٥)، (٩/ ١٠١)، ومسلم (٢/ ١٢٣)، والنسائى (٢/ ١٠٧)، وفى الكبرى (٨٣٢)، وابن خزيمة (١٤٨١).

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٥٨، ٦٨)، وعبد بن حميد (٥٠)، ومسلم (٢/ ١٢٥)، وأبو داود (٥٥٥)، والترمذى (٢٢١)، وابن خزيمة (١٤٧٣).

(٥) صحيح: أخرجه ابن ماجه (١٤٢٤)، وصححه الألبانى فى صحيح الترغيب (٣٨٢).

وهو ساجد فأكثروا الدعاء)[(١)]، وقال تعالى: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِم مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾[(٢)]، يعني: نور الخشوع فإنه يشرق من الباطن على الظاهر.

٦- باب: وجوب الخشوع

قال الله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلاةَ لِذِكْرِي﴾[(٣)]، ظاهر الأمر الوجوب، والغفلة تضاد الذكر، فمن غفل في صلاته كيف يكون مقيمًا لها لذكره تعالى، وقال سبحانه: ﴿وَلا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ﴾[(٤)]، وقال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝١ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾[(٥)]، جعل أول مراتب الفلاح الخشوع في الصلاة إعلامًا بأن من فقده فهو بمراحل عن الفوز والنجاح الذي هو معنى الفلاح، وقال -ﷺ-: **(إنما الصلاة تمسكنٌ وتواضعٌ وتضرعٌ وتضع يديك تقول: اللَّهم اللَّهم فمن لم يفعل فهي خَدَّاجٌ)**[(٦)]، وروى: **(من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعدًا)**[(٧)]، وحكى عن مسلم بن يسار أنه كان يصلي في مسجد البصرة فسقط حائط المسجد ففزع أهل السوق لهدّته فما التفت، ولما هُنئ بسلامته عجب وقال: ما شعرت بها، وقال ابن عباس: ركعتان في تفكُّر خير من قيام ليلة والقلب ساه.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٤٢١)، ومسلم (٢/ ٤٩)، وأبو داود (٨٧٥)، والنسائي (٢/ ٢٢٦)، وفي الكبرى (٦٣٦).

(٢) سورة الفتح: ٢٩.

(٣) سورة طه: ١٤.

(٤) سورة الأعراف: ٢٠٥.

(٥) سورة المؤمنون: ١، ٢.

(٦) ضعيف: أخرجه أحمد (١/ ٢١١)، (٤/ ١٦٧)، والترمذي (٣٨٥)، والنسائي في الكبرى (٥٢٨، ١٣٤٩)، وابن خزيمة (١٢١٣) عن الفضل بن العباس نحوه، وضعفه الألباني في ضعيف الترمذي (٦٠)، وقال العراقي (١/ ٢٠٨): إسناده مضطرب، وقال الذهبي في الميزان (٤٦٤٤) (٣/ ٢٢٦): قال البخاري: لا يصح حديث عبدالله بن نافع بن العمياء.

(٧) ضعيف: أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عباس، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٥٨٣٤)، وانظر الضعيفة (٢، ٩٨٥).

٧- باب: فضيلة المسجد وموضع الصلاة

قال الله عـز وجل: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ﴾[١]، وقال -ﷺ-: (من بنى لله مسجداً ولو كـمَفْحَص قَطَاة بنى الله له بيتًا فى الجنة)[٢]، وقال -ﷺ-: (إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس)[٣]، وقال -ﷺ-: (لا صلاة لجار المسجد إلا فى المسجد)[٤]، وقال -ﷺ-: (يأتى على الناس زمان يتحلّقون فى مساجدهم وليس همهم إلا الدنيا وليس لله فيهم حاجة فلا تجالسوهم)[٥].

٨- باب: أعمال الصلاة الظاهرة

إذا فـرغ المصلى من الوضـوء والطهـارة من الخبث فى البـدن والمكان والثياب وسـتر العورة من السرة إلى الركبة، فـعليه أن ينتصب قائمًا مـتوجهًا إلى القـبلة وليقـرب من جدار الحائط فإن ذلك يقـصر مسافة البـصر، ويمنع تفرق الفكـر، وليحـجر على بـصره أن يجاوز مـوضع سجـوده، وليدم هذا القيام كـذلك إلى الركوع من غير التفات، ثـم ينوى أداء الصلاة بقلبه ويرفع يديه إلى حذو منكبيه مـقبـلاً بكفيه إلى القبلة، ويبسط الأصابع ولا يقـبضها ولا يتكلف فيه تفريجًا ولا ضمًّا بل يتركها على مقتـضى طبعها ويكبِّر، ثم

---

(١) سورة التوبة: ١٨.

(٢) صحـيح: أخرجه البـخارى (١/ ١٢٢)، ومسلم (٢/ ٦٨)، (٨/ ٢٢١) بغـير لفظ: «ولو كمفحص قطاة».

(٣) صحـيح: أخرجـه مالك فـى الموطأ (ص١١٨)، والحمـيد (٤٢١)، وأحـمد (٥/ ٢٩٥، ٢٩٦، ٣٠٣، ٣٠٥، ٣١١)، والدارمى (١٤٠٠)، والبـخارى (١/ ١٢٠)، (٢/ ٧٠)، ومـسلم (٢/ ١٥٥)، وأبو داود (٤٦٧)، وابن مـاجـه (١٠١٣)، والتـرمـذى (٣١٦)، والنسائى (٢/ ٥٣)، وفى الكبرى (٤٣٤)، (١٨٢٦)، (١٨٢٧)، وابن خزيمة (١٨٢٩).

(٤) ضعيف: أخـرجه الدارقطنى عن جابر وأبى هريرة، وضـعفه الألبانى فى ضـعيف الجامع (٦٢٩٧)، وانظر الضعيفة (١٨٣)، والإرواء (٤٩١).

(٥) أخرجـه ابن حبـان من حديث ابن مـسعـود، والحاكم من حـديث أنس وقال: صـحيح الإسناد، ذكره العراقى (١/ ٢١٠).

يضع اليدين على صدره ويضع اليمنى على اليسرى ولا ينفض يديه إذا فرغ من التكبير بل يرسلهما إرسالاً خفيفًا رفيقًا وينبغى أن يضم الهاء من قوله: اللهُ، ضمة خفيفة من غير مبالغة، ولا يدخل بين الهاء والألف شبه الواو ولا بين باء أكبر وراءه ألفًا كأنه يقول: أكبار ويجزم راء التكبير ولا يضمها.

٩- باب: فى القراءة

ثم يبتدئ بدعاء الاستفتاح عقب التكبير قائلا: **(الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرةً وأصيلاً)**[١]، أو: **(وجّهتُ وجهى للّذى فطر السماوات والأرض حنيفًا مسلمًا وما أنا من المشركين، إنّ صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أُمرتُ وأنا من المسلمين)**[٢]، أو: **(سبحانك اللّهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدّك وجلّ ثناؤك ولا إله غيرك)**[٣] ثم يقول: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، ثم يقرأ الفاتحة ويقول بعدها: آمين، ولا يصلها بقوله: ﴿**وَلا الضَّالِّينَ**﴾[٤]، ويجهر بالقراءة فى الصبح والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأمومًا، ويجهر بالتأمين، ثم يقرأ السورة أو قدر ثلاث آيات من القرآن فما فوقها، ولا يصل آخر الصورة بتكبيرة الهوىّ بل يفصل بينهما بقدر قوله: سبحان الله، ويقرأ فى الصبح من السور الطوال من المفصل، وفى المغرب من قصاره، وفى

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ١٤، ٩٧)، ومسلم (٢/ ٩٩)، والترمذى (٣٥٩٢)، والنسائى (٢/ ١٢٥)، وفى الكبرى (٨٦٩)، (٨٧٠) عن ابن عمر.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ١٠٢)، والدارمى (١٢٤١)، (١٣٢٠)، ومسلم (٢/ ١٨٦)، وأبو داود (٧٦٠)، (١٥٠٩)، والترمذى (٢٦٦)، والنسائى (٢/ ١٢٩، ١٩٢، ٢٢٠)، وفى الكبرى (٥٥٠)، (٦٢٤)، (٨٨١)، وابن خزيمة (٤٦٢)، (٦١٢)، (٧٤٣) عن على.

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٧٧٦)، وابن ماجه (٨٠٦)، والترمذى (٢٤٣)، وابن خزيمة (٤٧٠) وصححه الألبانى فى صحيح الترمذى.

(٤) سورة الفاتحة: ٧.

الظهر والعصر والعشاء من أوساطه، وفى الصبح فى السفر: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾[(١)]، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾[(٢)]، وكذلك فى ركعتى الفجر والطواف والتحية.

١٠- باب: فى الركوع ولواحقه

ثم يركع ويراعى فيه أمورًا وهو أن يكبّر للركوع وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع، وأن يمدّ التكبير إلى تمام الركوع، وأن يضع راحتيه على ركبتيه فى الركوع وأصابعه منشورة موجهة نحو القبلة على طول الساق وأن ينصب ركبتيه ولا يثنيهما، وأن يمدّ ظهره مستويًا لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع وأن يجافى مرفقيه عن جنبيه، وتضم المرأة مرفقيها إلى جنبيها وأن يقول: سبحان ربى العظيم ثلاثًا، والزيادة إلى السبعة وإلى العشرة حسن إن لم يكن إمامًا، ثم يرتفع من الركوع إلى القيام ويرفع يديه ويقول: سمع الله لمن حمده، ويطمئن فى الاعتدال ويقول: ربّنا لك الحمد ملء السماوات وملء الأرض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شىء بعد، ويقنت فى الصبح فى الركعة الثانية بالكلمات المأثورة[(٣)].

١١- باب: فى السجود

ثم يهوى إلى السجود مكبّرًا فيضع ركبتيه على الأرض ويضع جبهته وكفيه مكشوفة ويكبّر عند الهوى ولا يرفع يديه مع غير الركوع ويجافى مرفقيه عن جنبيه، ولا تفعل المرأة ذلك ويفرج بين رجليه ولا

---

(١) سورة الكافرون: ١.

(٢) سورة الإخلاص: ١.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (١/١٩٩، ٢٠٠)، والدارمى (١٥٩٩، ١٦٠٠، ١٦٠١)، وأبو داود (١٤٢٥، ١٤٢٦)، وابن ماجه (١١٧٨)، والترمذى (٤٦٤)، والنسائى (٣/٢٤٨)، وفى الكبرى (١٣٥١)، وابن خزيمة (١٠٩٥) عن الحسن بن على، وصححه الألبانى فى صحيح ابن ماجه (٩٦٧).

تفعل المرأة ذلك، ويرفع بطنه عن فخذيه ولا تفعل المرأة ذلك، ويضع يديه على الأرض حذاء منكبيه ولا يفرج بين أصابعهما بل يضمهما ولا يفترش ذراعيه على الأرض وأن يقول: سبحان ربِّى الأعلى ثلاثًا، فإن زاد فحسن إلا أن يكون إمامًا ثم يرفع من السجود فيطمئن جالسًا معتدلاً فيرفع رأسه مكبراً، ويجلس على رجله اليسرى وينصب قدمه اليمنى ويضع يديه على فخذيه والأصابع منشورة ولا يتكلف ضمها ولا تفريجها ويقول: رب اغفر لى وارحمنى وارزقنى واهدنى واجبرنى وعافنى واعف عنى، ويأتى بالسجدة الثانية كذلك ويصلى الركعة الثانية كالأولى ويعيد التعوذ فى الابتداء.

١٢- باب: التشهد

ثم يتشهد فى الركعة الثانية التشهد الأول ثم يصلى على رسول الله -ﷺ- وعلى آله، ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويقبض أصابعه اليمنى إلا المسبِّحة ويشير بها عند قوله: إلا الله، ويجلس فى هذا التشهد على رجله اليسرى كما بين السجدتين، وفى التشهد الأخير يستكمل الدعاء المأثور[1] بعد الصلاة على النبى -ﷺ- ويجلس فيه على وركه الأيسر لأنه ليس مستوفزًا للقيام بل هو مستقر ويضع رجله اليسرى خارجة من تحته وينصب اليمنى ثم يقول: السلام عليكم ورحمة الله، ويلتفت يمينًا بحيث يُرى خدُّه الأيمن وشمالاً كذلك، وينوى بالسلام مَنْ على يمينه من الملائكة والمسلمين فى الأولى، وينوى مثل ذلك فى الثانية ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يسمّع روحه.

(١) هذا الدعاء أخرجه أحمد (٢/ ٢٣٧، ٤٧٧)، والدارمى (١٣٥٠، ١٣٥١)، ومسلم (٢/ ٩٣)، وأبو داود (٩٨٣، ٩٠٩)، والنسائى (٣/ ٥٨)، وفى الكبرى (١١٤٢)، وابن خزيمة (٧٢١) عن أبى هريرة قال: قال رسول الله -ﷺ-: «إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع يقول: اللهم إنى أعوذ بك من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن شر فتنة المسيح الدجال».

١٣- باب: فى المنهيات

نهى رسول الله -ﷺ- عن صلاة الحاقن والحاقب والحازق وعن صلاة الجائع والمتلثم: فأما **الحاقن** فمن البول، **والحاقب** من الغائط، **والحازق** صاحب الخف الضيق فإن كان ذلك يمنع الخشوع، وفى معناه **الجائع** والمهتم، وفهم نهى الجائع من قوله -ﷺ-: **(إذا حَضَرَ العَشَاء وأُقيمَت الصَّلاةُ فابدَءوا بالعَشَاء)**[١]، والنهى عن التلثم من حديث: نهى رسول الله -ﷺ- أن يغطى الرجل فاه فى الصلاة[٢]، وقال الحسن: كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهى إلى العقوبة أسرع، ويكره أيضًا أن ينفخ فى الأرض عند السجود وأن يسوى الحصا بيده وأن يستند فى قيامه إلى حائط، وقال بعض السلف: أربعة فى الصلاة من الجفاء: الالتفات، ومسح الوجه، وتسوية الحصا، وأن تصلى بطريق من يمر بين يديك.

١٤- باب: تمييز الفرائض والسنن

ما تقدم يشتمل على فرائض وسنن وهيئات: **فالسنن من الأفعال**: رفع اليدين فى تكبيرة الإحرام، وعند الهوى إلى الركوع، وعند الرفع منه، والجلسة للتشهد الأول، والتورك، والافتراش: هيئات تابعة للجلسة، وترك الالتفات هيئة للقيام وتحسين لصورته، **والسنن من الأذكار**: دعاء الاستفتاح، والتعوذ، وقول آمين، وقراءة السورة، وتكبيرات الانتقالات، والذكر فى الركوع والسجود، والاعتدال، والتشهد الأول، والصلاة فيه على النبى صلوات الله عليه، والدعاء فى التشهد الأخير، والتسليمة الثانية، هذه السنن

---

(١) صحيح: أخرجه الحميدى (١١٨١)، وأحمد (٣/ ١١٠)، والدارمى (١٢٨٥)، والبخارى (١/ ١٧١)، ومسلم (٢/ ٧٨)، وابن ماجه (٩٣٣)، والترمذى (٣٥٣)، والنسائى (٢/ ١١١)، وابن خزيمة (٩٣٤)، (١٦٥١) عن أنس بن مالك.

(٢) إسناده حسن: أخرجه أحمد (٢/ ٢٩٥، ٣٤١، ٣٤٥، ٣٤٨)، وأبو داود (٦٤٣)، وابن ماجه (٩٦٦)، والدارمى (١٣٨٦)، وابن خزيمة (٧٧٢، ٩١٨)، وقال العراقى (١/ ٢١٦): أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث أبى هريرة بسند حسن.

وما عداها فهو واجب. واعلم أن الصلاة كالإنسان فروحها وحياتها أعنى: الخشوع وحضور القلب والإخلاص كروح الإنسان وحياته وأركانها تجرى منها مجرى قلبه ورأسه وكبده إذ يفوت وجود الصلاة بفواتها كما ينعدم الإنسان بعدمها والسنن تجرى منها مجرى اليدين والعينين والرجلين منه فهى لا تفوت الحياة بفواتها ولكن يصير المرء بفقدها مشوه الخلقة مذمومًا، والهيئات تجرى مجرى أسباب الحسن من الحاجبين واللحية والأهداب وحسن اللون ونحوها، فمن اقتصر على أقل ما يجزئ من الصلاة كان كمن أهدى إلى ملك من الملوك عبدًا مقطوع الأطراف، فالصلاة: قربة وتحفة تتقرب بها إلى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القربة من السلاطين إليهم، وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الأكبر فإليك الخيرة فى تحسين صورتها وتقبيحها، فإن أحسنت فلنفسك وإن أسأت فعليها.

١٥- باب: بيان الشروط الباطنة من أعمال القلب. اشتراط الخشوع وحضور القلب

اعلم أن أدلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى: ﴿**وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي**﴾[(١)]، وظاهر الأمر الوجوب، والغفلة تضاد الذكر فمن غفل فى جميع صلاته كيف يكون مقيمًا للصلاة لذكره وقوله تعالى: ﴿**وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ**﴾[(٢)]، نهى وظاهره التحريم، وقوله تعالى: ﴿**حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ**﴾[(٣)]، تعليل لنهى السكران وهو مطرد فى الغافل المستغرق الهم بالوسواس وأفكار الدنيا، وقوله -ﷺ-: (**إنما الصلاة تمسكن وتواضع**)[(٤)]، حصر بالألف واللام وكلمة إنما للتحقيق والتوكيد، وقوله -ﷺ-: (**من لم تنهه صلاتُه عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعدًا**)[(٥)]، وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر، وقال -ﷺ-: (**كم من قائم حَظُّه من صلاته**

(١) سورة طه: ١٤. (٢) سورة الأعراف: ٢٠٥.

(٣) سورة النساء: ٤٣.

(٤) سبق تخريجه. (٥) سبق تخريجه.

التعب والنَّصَبُ)[1]، وما أراد به إلا الغافل، وقال -ﷺ-: **(ليس للعبد من صلاته إلا ما عَقَلَ منها)**[2]، والتحقيق فيه أن المصلى مناج ربه عز وجل - كما ورد به الخبر- والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة ألبتة ولو حلف الإنسان وقال: لأشكرنّ فلانًا، وأثنى عليه وأسأله حاجة، ثم جرت الألفاظ الدالة على هذه المعانى على لسانه فى النوم لم يبر فى يمينه ولو جرت على لسانه فى ظلمة وذلك الإنسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير بارًّا فى يمينه إذ لا يكون كلامه خطابًا ونطقًا معه ما لم يكن هو حاضرًا فى قلبه فلو كان تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر إلا أنه فى بياض النهار غافل لكونه مستغرق الهمّ بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد يوجّه الخطاب إليه عند نطقه لم يصر بارًّا فى يمينه، ولا شك فى أن المقصود من القراءة والأذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء، والمخاطب هو الله عز وجل والقلب بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو غافل عن المخاطب واللسان يتحرك بحكم العادة فما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التى شرعت لتصقيل القلب وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقد الإيمان به، وبالجملة فحضور القلب هو روح الصلاة ومن عرف سرّ الصلاة علم أن الغفلة تضادّها.

١٦- باب: بيان المعانى الباطنة التى بها تتميز حياة الصلاة

يجمع تلك المعانى على كثرتها ستة جمل: حضور القلب، والتفهم، والتعظيم والهيبة، والرجاء، والحياء - فلنذكر تفاصيلها ثم أسبابها ثم العلاج فى اكتسابها.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٧٣، ٤٤١)، والدارمى (٢٧٢٣)، وابن ماجه (١٦٩٠)، والنسائى (٩/١٢٩٤٧تحفة)، وابن خزيمة (١٩٩٧) عن أبى هريرة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٤٨٨، ٣٤٩٠).

(٢) لم أجده مرفوعًا: قاله العراقى (١/ ٢٢٠) ثم قال: وروى محمد بن نصر المروزى فى كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبى دهرش مرسلاً: «لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه» ورواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث أبى بن كعب، ولابن المبارك فى الزهد موقوفًا على عمار: لا يكتب للرجل من صلاته ما سها عنه.

أما التفاصيل:

فالأول: حضور القلب: ونعنى به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ومتكلم به فيكون العلم بالفعل والقول مقرونًا بهما ولا يكون الفكر جائلاً فى غيرهما، والتفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب وهو اشتمال القلب على العلم بمعنى اللفظ، وكم من معان لطيفة يفهمها المصلّى فى أثناء الصلاة تمنعه عن الفحشاء والمنكر، والتعظيم وراء الحضور والفهم زائد عليهما، والهيبة زائدة على التعظيم وهى عبارة عن خوف منشؤه التعظيم والإجلال، والرجاء الطمع بمثوبته تعالى ويقابله الخوف من عقابه تعالى بتقصيره، والحياء استشعار تقصيره وتوهم ذنب.

وأما أسباب هذه المعانى الستة: فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة فإن قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلا فيما يهمك ومهما أهمك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى فهو مجبول على ذلك ومسخر فيه، والقلب إذا لم يحضر فى الصلاة لم يكن متعطلاً بل جائلاً فيما الهمّة مصروفة إليه من أمور الدنيا فلا حيلة ولا علاج لإحضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة، والهمة لا تنصرف إليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى، وأن الصلاة وسيلة إليها.

والثانى: التفهم: فسببه بعد حضور القلب إدمان الفكر وصرف الذهن إلى إدراك المعنى وعلاجه ما تقدم مع الإقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر وعلاج دفعها قطع موادّها أعنى النزوع عن تلك الأسباب التى تنجذب الخواطر إليها.

والثالث: التعظيم: فهى حالة للقلب تتولد من معرفتين **إحداهما**: معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الإيمان، **الثانية**: معرفة حقارة النفس وخستها وكونها عبدًا مسخرًا مربوبًا حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم.

والرابع: الهيبة والخوف: فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وإنه لو أهلك الأولين والآخرين لم ينقص من ملكه ذرّة، وكلما زاد العلم بالله زادت الخشية والهيبة.

والخامس: الرجاء: فسببه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وعميم إنعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه فى وعده الجنة بالصلاة فإذا حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعهما الرجاء لا محالة.

والسادس: الحياء: فباستشعاره التقصير فى العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفاتها وقلة إخلاصها وميلها إلى الحظ العاجل فى جميع أفعالها مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم بأنه مطلع على السرّ وخطرات القلب وإن دقَّت وخفيت، وهذه المعارف إذا حصلت يقينًا انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء، فهذه أسباب هذه الصفات، وكل ما طلب تحصيله فعلاجه إحضار سببه ففى معرفة السبب معرفة العلاج، ورابطة جميع هذه الأسباب الإيمان واليقين.

١٧- باب: بيان الدواء النافع فى حضور القلب

اعلم أن المؤمن لابد أن يكون معظمًا لله عز وجل وخائفًا منه وراجيًا له ومستحيًا من تقصيره فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوّتها بقدر قوّة يقينه، فانفكاكه عنها فى الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغيبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة ولا ينهى عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة، فالدواء فى إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشىء إلا بدفع سببه فلتعلم سببه.

وسبب موارد الخواطر: إما أن يكون أمرًا خارجًا أو أمرًا باطنًا، **أما الخارج:** فما يقرع السمع أو يظهر للبصر فإن ذلك قد يختطف الهمّ حتى يتبعه وينصرف فيه ثم تنجرّ منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل ويكون الإبصار

سببًا للافتكار، ومن قويت نيته وعلت همته لم يلهه ما جرى على حواسه ولكن الضعيف لابد وأن يتفرق به فكره، وعلاجه قطع هذه الأسباب بأن يغض بصره أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه، ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره، ويحترز من الصلاة على الشوارع وفى المواضع المنقوشة المصنوعة وعلى الفرش المصبوغة، **وأما الأسباب الباطنة: فهى** أشدّ فإن من تشعبت به الهموم فى أودية الدنيا لم ينحصر فكره فى فن واحد بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب فهذا طريقه أن يرد النفس قهرًا إلى فهم ما يقرأه فى الصلاة ويشغلها به عن غيره ويعينه على ذلك أن يستعد له قبل التحريم بأن يجدّد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدى الله سبحانه وهول المُطَّلَع ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهمه فلا يترك لنفسه شغلاً يلتفت إليه خاطره.

فإن كان لا يسكن هائج أفكاره بهذا الدواء المسكّن فلا ينجه إلا المسهل الذى يقمع مادة الداء من أعمال العروق وهو أن ينظر فى الأمور الصارفة عن إحضار القلب - ولا شك أنها تعود إلى مهماته، وأنها إنما صارت مهمات بشهواته، فيعاقب نفسه بالنزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق كما رُوى أنه -ﷺ- لما لبس الخميصة التى أتاه بها أبو جهم وعليها علم وصلّى بها نزعها بعد صلاته وقال -ﷺ-: (**اذهبوا بها إلى أبى جهم فإنها ألهتنى آنفًا عن صلاتى وائتُونى بأنبجانية أبى جهم**)[1].

١٨- باب: بيان تفصيل ما ينبغى أن يحضر فى القلب عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة

إذا سمعت نداء المؤذن فأحضر فى قلبك هول النداء يوم القيامة وتشمر

(١) صحيح: أخرجه الحميدى (١٧٢)، وأحمد (٦/ ٣٧، ٤٦، ١٩٩، ٢٠٨)، والبخارى (١/ ١٠٤، ١٩١)، (٧/ ١٩٠)، ومسلم (٢/ ٧٧، ٧٨)، وأبو داود (٩١٤، ٩١٥، ٤٠٥٢، ٤٠٥٣)، وابن ماجه (٣٥٥٠)، والنسائى (٢/ ٧٢)، وفى الكبرى (٤٦٨، ٧٥٨)، وابن خزيمة (٩٢٨، ٩٢٩) عن عائشة.

بظاهرك وباطنك للإجابة والمسارعة، فإن المسارعين إلى هذا النداء هم الذين ينادون باللطف يوم العرض الأكبر، **وأما الطهارة**: فإذا أتيت بها فى مكانك وهو ظرفك الأبعد، ثم فى ثيابك وهو غلافك الأقرب ثم فى بشرتك وهو قشرك الأدنى فلا تغفل عن لبّك الذى هو ذاتك وهو قلبك فاجتهد له تطهراً بالتوبة والندم على ما فرّطت وتصميم العزم على الترك فى المستقبل فطهّر به باطنك فإنه موقع نظر معبودك. **وأما ستر العورة**: فاعلم أن معناه مقابح بدنك عن أبصار الخلق. فإن ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق فما بالك فى عورات باطنك وفضائح سرائرك التى لا يطّلع عليها إلا ربك عز وجل فأحضر تلك الفضائح ببالك وطالب نفسك بسترها، وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه ساتر وإنما يكفّرها الندم والحياء والخوف فتستفيد بإحضارها فى قلبك انبعاث وجود الخوف والحياء من مكامنها فتذل به نفسك ويستكنُّ تحت الخجلة قلبك وتقوم بين يدى الله عز وجل قيام العبد المجرم المسيء الآبق الذى ندم فرجع إلى مولاه ناكسًا رأسه من الحياء والخوف.

وأما الاستقبال: فهو صرف لظاهر وجهك عن سائر الجهات إلى جهة بيت الله تعالى، أفَتَرَى أنَّ صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل ليس مطلوبًا منك هيهات، فلا مطلوب سواه، وإنما هذه الظواهر تحريكات للبواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالإثبات فى جهة واحدة حتى لا تبغى على القلب، فإنها إذا بغت وظلمت فى حركاتها والتفاتها إلى جهاتها استتبعت القلب وانقلبت به عن وجه الله عز وجل، فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك، فاعلم أنه كما لا يتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا بالانصراف عن غيرها فلا ينصرف القلب إلى الله عز وجل إلا بالتفرُّغ عما سواه.

وأما الاعتدال قائمًا: فإنما هو مثول بالشخص والقلب بين يدى الله عز وجل تنبيهًا على إلزام القلب التواضع والتذلل والتبرّؤ عن الترؤس والتكبر مع ذكر خطر القيام بين يدى الله عز وجل فى هول المطلع عند العرض للسؤال. واعلم فى الحال أنك قائم بين يدى الله عز وجل وهو مطلع عليك فقم بين

يديه قيامك بين يدى بعض ملوك الزمان إن كنت تعجز عن معرفة كنه جلاله.

وأما النية: فعزم على إجابة الله عز وجل فى امتثال أمره بالصلاة وإتمامها رجاء لثوابه وخوفًا من عقابه وطلبًا للقربة منه متقلدًا للمنّة منه بإذنه لك فى المناجاة مع كثرة عصيانك، فعظّم فى نفسك قدر مناجاته، وانظر مَنْ تناجى وكيف تناجى وبماذا تناجى، وعند هذا ينبغى أن يعرق جبينك من الخجل وترتعد فرائصك من الهيبة ويصفرّ وجهك من الخوف.

وأما التكبير: فإذا نطق به لسانك فينبغى أن لا يكذبه قلبك فإن كان فى قلبك شىءٌ هو أكبر من الله سبحانه أو كان هواك أغلب عليك من أمر الله عز وجل وأنت أطوع له منك لله تعالى فقد اتخذته إلهك وكبرته فيكون قولك: الله أكبر، كلامًا باللسان المجرد، وقد تخلف القلب عن مساعدته، وما أعظم الخطر فى ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرمه سبحانه وعفوه.

وأما دعاء الاستفتاح: فأول كلماته قولك: وجّهتُ وجهى للّذى فطر السماوات والأرض، وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر فإنك إنما وجهته إلى جهة القبلة، والله سبحانه يتقدس عن أن تحده الجهات حتى تقبل بوجه بدنك عليه؛ وإنما وجه القلب هو الذي تتوجه به إلى فاطر السماوات والأرض فانظر إليه أمتوجه إلى أمانيه وهمه فى البيت والسوق متبع للشهوات أو مقبل على فاطر السماوات، وإياك أن تكون أوّل مفاتحتك للمناجاة بالكذب ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه فاجتهد فى الحال فى صرفه إليه وإن عجزت عنه على الدوام فليكن قولك فى الحال صادقًا، وإذا قلت: حنيفًا مسلمًا، فينبغى أن يخطر ببالك أن المسلم هو الذى سلم المسلمون من لسانه ويده فإن لم تكن كذلك كنت كاذبًا فاجتهد فى أن تعزم عليه فى الاستقبال وتندم على ما سبق من الأحوال، وإذا قلت: وما أنا من المشركين، فأخطر ببالك الشرك الخفى كمن يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس، فكن حذرًا متقيًا من هذا الشرك واستشعر الخجلة فى قلبك إن وصفت نفسك بأنك لست

من المشركين، من غير بـراءة عن هذا الشرك فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه، وإذا قلت: مـحياى ومماتى لله، فاعلم أن هذا حال عبـد مفقود لنفسه موجود لسيده وأنه إن صدر ممن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته فى الحياة ورهبته من الموت لأمور الدنيـا لم يكن ملائمًا للحال، وإذا قلت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، فاعلم أنه عدوك ومترصِّد لصرف قلبك عن الله عز وجل حسـدًا لك على مناجاتك مـع الله عز وجل وسجـودك له مع أنه لُعِن بسبب سجـدة واحدة تركها، وأن استعـاذتك بالله سبحانه منه بترك مـا يحبه وتبديله بما يحب الله عـز وجل لا بمجرد قولك فـإن من قصده سـبع أو عدوّ ليفترسه أو ليقتله فقال: أعوذ منك بهذا الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه ذلك لا ينفعه بل لا يفيده إلا بتـبديل المكان، فكذلك من يتبع الشهوات التى هى محابّ الشيطان ومكاره الرحمن فلا يغنيـه مجرد القول، ومن اتخذ إلهه هواه فهو فـى ميدان الشيطان لا فى حـصن الله تعالى، واعلم أن من مكايده أن يشغلك فى صلاتك بذكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات ليمنعك عن فهم ما تقرأ، فـاعلم أن كل ما يشـغلك عن فهم مـعانى قراءتك فـهو وسـواس فإن حركة اللسان غير مقصودة بل المقـصود معانيها، فإذا قلت: بسم الله الرحمن الرحيم، فانْوِ به التبرك لابتداء القـراءة لكلام الله سبحانه وافهم أن معناها أن الأمور كلها بالله سبحانه، وإذا كانت الأمـور به تعالى فلا جرم كان الحمد لله ومعناه: أن الشكر لله إذ النعم من الله ،ومن يرى من غير الله نـعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكره لا من حيث أنه مسـخر من الله عز وجل ففى تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته إلى غير الله تعالى، فإذا قلت: الرحمن الرحيم، فأحضر فى قلبك جميع أنواع لطفه لتتضح لك رحمته فينبعث به رجاؤك؛ ثم استثر من قلبك التعظيم والخوف بقـولك: مالك يوم الدين، أما العظمة فلأنه لا ملك إلا له، وأما الخوف فلهول يوم الجـزاء والحساب الذى هو مالكه، ثم جدد الإخـلاص بقولك: إياك نعـبد، وجدد العـجز والاحتـياج والتـبرؤ من الحول والقوة بقولك: وإياك نستعين وتحـقق أنه ما تيسرت طاعتك إلا بإعانته وأن له المنة إذ وفقك لـطاعته، ثم عـين سؤالك ولا تطلب إلا أهمّ حـاجتك

وقل: اهدنا الصراط المستقيم، الذى يسوقنا إلى جوارك ويفضى بنا إلى مرضاتك، وزده شرحًا وتفصيلا وتأكيدًا واستشهادًا بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصدِّقين والشهداء والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائغين، ثم التمس الإجابة وقل: آمين، ولو لم يكن لك من صلاتك حظ سوى ذكر الله فى جلاله وعظمته فناهيك بذلك غنيمة فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله، وكذلك ينبغى أن تفهم ما تقرأه من السور فلا تغفل عن أمره.ونهيه ووعده ووعيده ومواعظه وأخبار أنبيائه وذكر منته وإحسانه ولكل واحد حق، فالرجاء حق الوعد، والخوف حق الوعيد، والعزم حق الأمر والنهى والاتّعاظ حق الموعظة، والشكر حق المنّة، والاعتبار حق إخبار الأنبياء، وتكون هذه المعانى بحسب درجات الفهم ويكون بحسب وفور العلم وصفاء القلب ودرجات ذلك لا تنحصر، والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضًا ثم يراعى الهيبة فى القراءة فيرتل ولا يسرد فإن ذلك أيسر للتأمل.

وأما دوام القيام: فإنه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الحضور. قال -ﷺ-: **(إن الله عز وجل مقبلٌ على المصلّى ما لم يلتفت)**[1]، وكما تجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات فكذلك تجب حراسة السرّ من الالتفات إلى غير الصلاة فإذا التفت إلى غيره فذكّره باطلاع الله عليك وبقبح التهاون بالمناجى عند غفلة المناجى ليعود إليه، والزم الخشوع للقلب فإن الخلاص عن الالتفات باطنًا وظاهرًا ثمرة الخشوع، ومهما خشع الباطن خشع الظاهر، قال -ﷺ- وقد رأى رجلاً مصليًا يعبث بلحيته: **(أما هذا لو خشع قلبه لخشعت جوارحه فإن الرعيَّة بحكم**

---

(١) ضعيف: أخرجه أحمد (٥/ ١٧٢)، والدارمى (١٤٣٠)، وأبو داود (٩٠٩)، والنسائى (٣/٨)، وفى الكبرى (٤٤٢، ١٠٢٧)، وابن خزيمة (٤٨١، ٤٨٢) عن أبى ذر، وضعفه الألبانى فى ضعيف أبى داود (٢٠٠).

الراعى)[١]، ولهذا ورد فى الدعاء: **(اللَّهم أصلح الرّاعى والرعية)**[٢]، وهو القلب والجوارح.

وأما الركوع والسجود: فينبغى أن تجدّد عندهما ذكر كبرياء الله سبحانه وترفع يديك مستجيرًا بعفو الله عز وجل من عقابه ثم تستأنف له ذلاً وتواضعًا بركوعك، وتجتهد فى ترقيق قلبك وتجديد خشوعك وتستشعر ذلك وعزّ مولاك واتضاعك وعلوّ ربك؛ وتستعين على تقرير ذلك فى قلبك بلسانك فتسبّح ربك وتشهد له بالعظمة وأنه أعظم من كل شىء عظيم، وتكرّر ذلك على قلبك لتؤكده بالتكرار، ثم ترتفع من ركوعك مؤكدًا للرجاء فى نفسك بقولك: سمع الله لمن حمده، أى: أجاب لمن شكره، ثم تردف ذلك بالشكر المتقاضى للمزيد فتقول: ربنا لك الحمد، وتكثر الحمد بقولك: ملء السماوات وملء الأرض، ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة فتمكّن أعز أعضائك وهو الوجه من أذل الأشياء وهو التراب، وإن أمكنك أن لا تجعل بينهما حائلاً فتسجد على الأرض فافعل فإنه أجلب للخشوع وأدلّ على الذل، وإذا وضعت نفسك موضع الذلّ فاعلم أنك وضعتها موضعها ورددت الفرع إلى أصله وإنك من التراب خُلقت وإليه تعود، فعند هذا جدد على قلبك عظمة الله وقل: سبحان ربِّى الأعلى، وأكده بالتكرار فإن الكرة الواحدة ضعيفة الآثار فإذا رق قلبك وظهر ذلك فلتصدق رجاءك فى رحمة الله فإن رحمته تسارع إلى الضعف والذل لا إلى التكبر والبطر فارفع رأسك مكبرًا وسائلاً حاجتك وقائلاً: ربِّ اغفر وارحم، ثم أكد التواضع بالتكرار فعد إلى السجود ثانيًا كذلك.

وأما التشهد: فإذا جلست له فاجلس متأدبًا وصرّح بأن جميع ما تدلى به من الصلوات والطيبات أى: من الأخلاق الطاهرة لله وكذلك الملك لله وهو معنى التحيات، وأحضر فى قلبك النبى -ﷺ- وقل: السلام عليك

---

(١) موضوع: أخرجه الحكيم الترمذى عن أبى هريرة، وقال الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٨٢١)، وانظر الضعيفة (١١٠)، والإرواء (٣٧٣).

(٢) لم أقف له على أصل، قاله العراقى (١/ ٢٣٢).

أيّها النبى ورحمة الله وبركاته، وليصدق أملك فى أنه يبلغه ويردّ عليك ما هو أوفى منه، ثم تسلم على نفسك وعلى عباد الله الصالحين، ثم تأمل أن يردّ الله سبحانه عليك سلامًا وافيًا بعدد عباده الصالحين. ثم تشهد له تعالى بالوحدانية ولمحمد النبى -ﷺ- بالرسالة مجددًا عهد الله سبحانه بإعادة كلمتى الشهادة ومستأنفًا للتحصّن بها. ثم ادع فى آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضراعة والابتهال وصدق الرجاء بالإجابة. وأشرك فى دعائك أبويك وسائر المؤمنين، واقصد عند التسليم السلام على الملائكة والحاضرين، وانوِ ختم الصلاة به واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه لإتمام هذه الطاعة، ثم أشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير فى الصلاة، وخف أن لا تقبل صلاتك وأن تكون ممقوتًا بذنب ظاهر أو باطن فتردّ صلاتك فى وجهك وترجو مع ذلك أن يقبلها بكرمه وفضله.

هذا تفصيل صلاة الخاشعين ﴿**الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خَاشِعُونَ**﴾(١)، ﴿**وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ**﴾(٢)، و﴿**الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلاتِهِمْ دَائِمُونَ**﴾(٣)، والذين هم يناجون الله على قدر استطاعتهم فى العبودية فليعرض الإنسان نفسه على هذه الصلوات فبالقدر الذى يُسِّرَ له منه ينبغى أن يفرح، وعلى ما يفوته ينبغى أن يتحسّر، وفى مداواة ذلك ينبغى أن يجتهد، وأما صلاة الغافلين فهى مخطرة إلا أن يتغمّده الله تعالى برحمته، نسأله تعالى أن يتغمّدنا برحمته ومغفرته إذ لا وسيلة لنا إلاّ الاعتراف بالعجز عن القيام بطاعته.

ومفتاح مزيد الدرجات هى الصلوات. قال الله عز وجل: ﴿**قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خَاشِعُونَ**﴾(٤)، فمدحهم بعد الإيمان بصلاة مخصوصة وهى المقرونة بالخشوع، ثم ختم أوصاف المفلحين بالصلاة

---

(١) سورة المؤمنون: ٢.
(٢) سورة المؤمنون: ٩.
(٣) سورة المعارج: ٢٣.
(٤) سورة المؤمنون: الآيتان: ١، ٢.

أيضًا فقال: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾[١]، ثم قال تعالى فى ثمرة تلك الصفات: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾[٢]، فوصفهم بالفلاح أولاً وبوراثة الفردوس آخرًا. وما عندى أن هذرمة اللسان مع غفلة القلب تنتهى إلى هذا الحد ولذلك قال الله عز وجل فى أضدادهم: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ ۝ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾[٣]، فالمصلّون هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لنور الله تعالى والمتمتعون بقربه ودنوّه من قلوبهم، فنسأل الله أن يجعلنا منهم.

١٩- باب: الإمامة

على الإمام وظائف قبل الصلاة وفى القراءة وفى أركان الصلاة وبعد السلام.

أما الوظائف التى هى قبل الصلاة فستة: **أولها:** أن لا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه، وأن لا يتقدم ووراءه من هو أفقه منه إلا إذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم، ويكره عند ذلك المدافعة، **ثانيها:** أن يراعى الإمام أوقات الصلوات فيصلى فى أوائلها ليدرك رضوان الله تعالى ففضل أوّل الوقت على آخره كفضل الآخرة على الأولى، ولا ينبغى أن يؤخر الصلاة لانتظار كثرة الجمع بل عليه المبادرة لحيازة فضيلة أوّل الوقت فهى أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة، وقد تأخر رسول الله -ﷺ- عن صلاة الفجر، وكانوا فى سفر وإنما تأخر للطهارة فلم يُنتظر وقُدِّم عبدالرحمن بن عوف فصلى بهم حتى فاتت رسول الله -ﷺ- ركعة فقام يقضيها فأشفقوا من ذلك، فقال رسول الله-ﷺ-: **(قد أحسنتم هكذا فافعلوا)**[٤]، وذهب مرة يصلح بين

---

(١) سورة المؤمنون: ٩. (٢) سورة المؤمنون: ١٠، ١١.

(٣) سورة المدثر: ٤٢، ٤٣.

(٤) صحيح: أخرجه الحميدى (٧٥٧)، وأحمد (٤/٢٤٨، ٢٥١)، والدارمى (١٣٤١، ١٣٤٢)، ومسلم (٢/٢٧)، وابن ماجه (١٢٣٦)، والنسائى (١/٧٦، ٨٣)، وفى الكبرى (٨٢، ١٠٩، ١١٠، ١٦٥)، وابن خزيمة (١٥١٤) عن المغيرة بن شعبة.

قوم فتأخر عن صلاة الظهر فقدموا أبا بكر -ﷺ- حتى جاء صلوات الله عليه وهو فى الصلاة فقام إلى جانبه، وليس على الإمام انتظار المؤذن وإنما على المؤذن انتظار الإمام. **ثالثها:** أن يؤم مخلصًا لله عز وجل ومؤديًا أمانة الله تعالى فى طهارته وجميع شروط صلاته، أما الإخلاص فبأن لا يأخذ عليها أجرة. قال الشيخ[1] تقى الدين بن تيمية عليه الرحمة: «ما يؤخذ من بيت فليس عوضًا وأجرة بل رزق للإعانة على الطاعة وكذلك المال الموقوف على أعمال البرّ والموصى به أو المنذور له ليس كالأجرة والجعل». قال الحارثى: «فالقائل بالمنع من أخذ الأجرة على نوع القرب لا يمنع من أخذ المشروط فى الوقف. وأما الأمانة فهى الطهارة باطنًا عن الفسق والكبائر والإصرار على الصغائر فالمترشح للإمامة ينبغى أن يحترز عن ذلك بجهده فإنه كالوفد والشفيع للقوم. فينبغى أن يكون خير القوم - وكذا الطهارة ظاهرًا عن الحدث والخبث فإنه لا يطلع عليه سواه فإن تذكّر فى أثناء صلاته حدثًا أو خرج منه ريح فلا ينبغى أن يستحى بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستخلفه. **رابعها:** أن لا يكبِّر حتى تستوى الصفوف فليلتفت يمينًا وشمالاً فإن رأى خللاً أمر بالتسوية، قيل: كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون بالكعاب، ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة، والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس للصلاة. **خامسها:** أن يرفع صوته بتكبيرة الإحرام وسائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه وليؤخر المأموم تكبيره عن تكبير الإمام فيبتدئ بعد فراغه.

وأما وظائف القراءة فثلاثة: **أولها:** أن يسرّ بدعاء الاستفتاح والتعوّذ كالمنفرد ويجهر بالفاتحة والسورة بعدها فى جميع الصبح وأولتى العشاء والمغرب، وكذلك المنفرد ويجهر بقوله آمين فى الصلاة الجهرية وكذا المأموم، ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الإمام معًا لا تعقيبًا. **الثانية:** أن يكون للإمام فى القيام ثلاث سكتات، **أولاهن:** إذا كبر لدعاء الاستفتاح، **والثانية:** إذا فرغ من

---

(١) ما بين الهلالين من النقل عن الإمام ابن تيمية -رحمه الله- من زيادتنا على الأصل: جمال الدين القاسمى.

الفاتحة، **الثالثة:** إذا فرغ من السورة قبل أن يركع وهى أخفها وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير فقد نهى عن التعجيل فيه، ولا يقرأ المأموم وراء الإمام إلا الفاتحة، وإن لم يسمع المأموم فى الجهرية لبعده أو كان فى السرية فلا بأس بقراءته السورة. **الثالثة:** التخفيف أولى سيما إذا كثر الجمع لقوله -ﷺ-: **(إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والكبير وذا الحاجة وإذا صلى لنفسه فليطوّل ما شاء)**[١]، وقال صلوات الله عليه لمعاذ: **(اقرأ سورة سبّح والسماء والطارق والشمس وضحاها)**[٢].

وأما وظائف الأركان فثلاثة: **أولها:** أن يخفف الركوع والسجود فلا يزيد فى التسبيحات على ثلاث، **الثانية:** فى المأموم ينبغى أن لا يسابق الإمام فى الركوع والسجود بل يتأخر فلا يهوى للسجود إلا إذا وصلت جبهة الإمام إلى الأرض ولا يهوى للركوع حتى يستوى الإمام راكعًا، **الثالثة:** لا يزيد فى دعاء التشهد على مقدار التشهد حذرًا من التطويل ولا يخص نفسه بالدعاء بل يأتى بصيغة الجمع فيقول: اللَّهم اغفر لنا.

وأما وظائف التحلل فثلاثة: **أولها:** أن ينوى بالتسليمتين السلام على القوم والملائكة، **الثانية:** أنّ يثبت عقب السلام سيما إذا كان خلفه نسوة فلا يقوم حتى ينصرفن، **الثالثة:** إذا وثب فينبغى أن يقبل بوجهه على الناس.

---

(١) صحيح: أخرجه مالك فى موطئه (١٠٣)، وأحمد (٢/ ٤٨٦)، والبخارى (١/ ١٨٠)، ومسلم (٢/ ٤٣)، وأبو داود (٧٩٤)، والترمذى (٢٣٦)، والنسائى (٢/ ٩٤)، وفى الكبرى (٨٠٨) عن أبى هريرة.

(٢) صحيح: متفق عليه من حديث جابر، وليس فيه ذكر والسماء والطارق، وهى عند البيهقى، قاله العراقى (١/ ٢٤٢)، وقال الشوكانى فى نيل الأوطار (٣/ ١٧٣): قوله: «اقرأ بسبح اسم ربك الأعلى، والشمس وضحاها» الأمر بقراءة هاتين السورتين متفق عليه من حديث جابر... وفى رواية للبخارى من حديثه: «وأمره بسورتين من أوسط المفصل»، وفى رواية لمسلم زيادة: «والليل إذا يغشى»، وفى راوية له بزيادة: «اقرأ باسم ربك الذى خلق»، وفى رواية لعبد الرزاق بزيادة «والضحى»، وفى رواية للحميدى بزيادة: «والسماء ذات البروج».

٢٠- باب: فضل الجمعة وآدابها

اعلم أن هذا يوم عظيم عظّم الله به الإسلام وخصّ به المسلمين قال الله تعالى: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾[1]، فحرم الاشتغال بأمور الدنيا وبكل صارف عن السعى إلى الجمعة وقال -ﷺ-: (خيرُ يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة)[2]، وقال -ﷺ-: (من ترك الجمعة ثلاثًا من غير عذر طبع الله على قلبه)[3]، والعذر مثل المطر والوحل والفزع والمرض والتمريض إذا لم يكن للمريض قيم ونحوها، ويستحب الغسل فيه ولا بأس من تقريبه من الرواح ليكون أقرب عهدًا بالنظافة، ويستحب فيه أخذ الشعر وقلم الظفر وقصّ الشارب وتطييب الرائحة ولبس أحسن الثياب، ويستحب البكور إلى الجامع وأن يكون فى سعيه خاشعًا متواضعًا مبادرًا إلى ندائه تعالى إلى الجمعة، وينبغى أن لا يتخطى رقاب الناس ولا يمرّ بين أيديهم، والبكور يسهل عليه ذلك فقد ورد وعيد شديد فى تخطى الرقاب، ومهما كان الصف الأول متروكًا خاليًا فله أن يتخطى رقاب الناس لأنهم ضيعوا حقهم وتركوا مواضع الفضيلة، قال الحسن البصرى -رضي الله عنه-: تخطوا رقاب الذين يقعدون على أبواب الجامع يوم الجمعة فإنه لا حرمة لهم، وإذا دخل المسجد فليركع ركعتين وإن كان الإمام يخطب ولا يمر بين يدى الناس بل يجلس إلى أقرب أُسطوانة أو حائط حتى لا يمروا بين يديه أعنى: بين يدى المصلى فإن

---

(١) سورة الجمعة: ٩.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٤٠١، ٤١٨، ٥١٢)، ومسلم (٣/ ٦)، والترمذى (٤٨٨)، والنسائى (٣/ ٨٩)، وفى الكبرى (١٥٨٩) عن أبى هريرة.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٤٢٤)، والدارمى (١٥٧٩)، وأبو داود (١٠٥٢)، وابن ماجه (١١٢٥)، والترمذى (٥٠٠)، والنسائى (٣/ ٨٨)، وفى الكبرى (١٥٨٢)، وابن خزيمة (١٨٥٧، ١٨٥٨) عن أبى الجعد الضمرى، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٦١٤٣)، وفى صحيح الترغيب (٧٢٩)، والحديث مروى عن أبى قتادة وجابر أيضًا.

ذلك منهى عنه، ومن اجتاز به فينبغى أن يدفعه. فإن لم يجد أُسطوانة فلينصب بين يديه شيئًا طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحدّه، ويندب طلب الصف الأول فإن فضله كثير، والقرب من الخطيب ليستمع الخطبة، وتكره الصلاة فى الأسواق والرحاب الخارجة عن المسجد، وعليه أن يقطع الكلام عند خروج الخطيب بل يشتغل بجواب المؤذن ثم باستماع الخطبة، وقال -ﷺ-: **(من قال لصاحبه والإمام يخطب أنصت فقد لغا ومن لغا والإمام يخطب فلا جمعة له)**[1]، وهذا يدل على أن الإسكات ينبغى أن يكون بإشارة أو رمى حصاة لا بالنطق، فإذا قضيت الصلاة فليرجع إلى شأنه ذاكرًا لله عز وجل مفكرًا فى آلائه شاكرًا لله تعالى على توفيقه خائفًا من تقصيره، وكان -ﷺ- يصلى بعد الجمعة ركعتين فى بيته، ويستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله -ﷺ- فى هذا اليوم وفى ليلته، وأن يتصدق فيه إلاّ على من سأل والإمام يخطب، قال ابن مسعود: إذا سأل الرجل فى المسجد فقد استحق أن لا يُعطى، يعنى: هؤلاء السؤال فى الجامع الذى يتخطون رقاب الناس إلا أن يسأل قائمًا أو قاعدًا فى مكانه من غير تخطى، وكره بعض السلف شراء الماء فى المسجد من السقاء ليشربه أو يسبِّله حتى لا يكون مبتاعًا فى المسجد فإن البيع والشراء فى المسجد مكروه، وقالوا: لا بأس لو أعطى الفضة خارج المسجد ثم شرب أو سبَّل فى المسجد، وينبغى أن يزيد فى الجمعة فى أنواع خيراته فإن الله سبحانه إذا أحب عبدًا استعمله فى الأوقات الفاضلة بفواضل الأعمال.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٧٢، ٢٨٠، ٣٩٣، ٣٩٦، ٤٧٤، ٤٨٥، ٥١٨، ٥٣٢)، والدارمى (١٥٥٧)، والبخارى (٢/ ١٦)، ومسلم (٣/ ٤، ٥)، وأبو داود (١١١٢)، وابن ماجه (١١١٠)، والترمذى (٥١٢)، والنسائى (٣/ ١٠٣، ١٠٤، ١٨٨)، وفى الكبرى (١٦٥٢، ١٦٥٣، ١٦٥٤)، وابن خزيمة (١٨٠٥) عن أبى هريرة دون قوله: «ومن لغا...»، وزاد نحوها أحمد (١/ ٩٣)، وأبو داود (١٠٥١) عن على بن أبى طالب.

٢١- باب: فى المسائل المتفرقة التى يُحتاج إلى معرفتها

المسألة الأولى:

الفعل القليل وإن كان لا يبطل الصلاة فهو مكروه إلا لحاجة، وذلك فى دفع المارّ وقتل العقرب وحاجته إلى الحكّ الذى يشوش عليه الخشوع، ومهما تثاءب فلا بأس أن يضع يده على فيه، وإن عطس حمد الله عز وجل فى نفسه ولم يحرّك لسانه، وإن تجشى فينبغى أن لا يرفع رأسه إلى السماء.

المسألة الثانية:

يسنّ أن يقف الواحد عن يمين الإمام متأخرًا عنه قليلاً، والمرأة الواحدة تقف خلف الإمام، فإن كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الإمام وهى خلف الرجل.

المسألة الثالثة:

المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الإمام فهو أوّل صلاته فليوافق الإمام وليبن عليه، وليقنت فى الصبح فى آخر صلاة نفسه، وإن قنت مع الإمام وإن أدرك مع الإمام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء وليبدأ بالفاتحة وليخففها، فإن ركع الإمام قبل تمامها وقدر على لحوقه فى اعتداله عن الركوع فليتم فإن عجز وافق الإمام وركع وكان لبعض الفاتحة حكم جميعها فتسقط عنه بالسبق، وإن ركع الإمام وهو فى السورة فليقطعها وإن أدرك الإمام فى السجود أو التشهد كبّر للإحرام، ثم جلس ولم يكبر بخلاف ما إذا أدركه فى الركوع فإنه يكبر ثانيًا فى الهوى لأن ذلك انتقال محسوب له، ولا يكون مدركًا للركعة ما لم يطمئن راكعًا فى الركوع والإمام بعدُ فى حدّ الراكعين فإن لم يتم طمأنيته إلا بعد مجاوزة الإمام حدّ الراكعين فاتته الركعة.

المسألة الرابعة:

من فاتته الظهر إلى وقت العصر فليصلِّ الظهر أولاً ثم العصر،

فإن وجد جماعة فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده فإن الجماعة بالأداء أولى.

المسألة الخامسة:

من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه، ولو رأى النجاسة فى أثناء الصلاة رمى بالثوب وأتم، وأصل هذا قصة خلع النعلين حيث أخبر جبريل -عليه السلام- رسول الله -ﷺ- بأن عليهما نجاسة فخلعهما ولم يستأنف الصلاة.

المسألة السادسة:

من ترك التشهّد الأول أو شكَّ فلم يدر أصلّى ثلاثًا أو أربعًا أخذ باليقين وسجد سجدتى السهو قبل السلام فإن نسى فبعد السلام مهما تذكر على القرب.

المسألة السابعة:

الوسوسة فى نية الصلاة سببها خبل فى العقل أو جهل بالشرع، لأن امتثال أمر الله عز وجل مثل امتثال أمر غيره، وتعظيمه كتعظيم غيره فى حق القصد، ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال: نويت أن أنتصب قائمًا تعظيمًا لدخول زيدٍ الفاضل لأجله فضله متصلاً بدخوله مقبلاً عليه بوجهى كان سفيهًا عقلُه، بل كما يراه ويعلم فضله تنبعث داعية التعظيم فتقيمه ويكون معظمًا إلا إذا قام لشغل آخر أو فى غفلة، واشتراط كون الصلاة ظهرًا أداء فرضًا فى كونه امتثالاً كاشتراط كون القيام مقرونًا بالدخول مع الإقبال بالوجه على الداخل وانتفاء باعث آخر سواه وقصد التعظيم به ليكون تعظيمًا، فإنه لو قام مدبرًا عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكن معظمًا، ثم هذه الصفات لابد وأن تكون معلومة وأن تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها فى النفس فى لحظة واحدة، وإنما يطول نظم الألفاظ الدالة عليها إما تلفظًا باللسان وإما تفكرًا بالقلب فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية،

فليس فيه إلا أنك دعيت إلى أن تصلى فى وقت فأجبت وقمت فالوسوسة محض الجهل.

المسألة الثامنة:

لا ينبغى أن يتقدم المأموم على الإمام فى الركوع والسجود والرفع منهما ولا فى سائر الأعمال، ولا ينبغى أن يساويه بل يتبعه ويقفو أثره فهذا معنى الاقتداء فإن تقدم عليه ففى بطلان صلاته خلاف، وقد شدّد رسول الله - ﷺ- النكير فيه وقال: **(أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يُحوِّل الله رأسه رأس حمار!)**[1].

المسألة التاسعة:

حقٌّ على من حضر الصلاة إذا رأى من غيره إساءة فى صلاته أن يغيره وينكر عليه، وإن صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه، فمن ذلك الأمر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف، والإنكار على من يرفع رأسه قبل الإمام إلى غير ذلك من الأمور، وعن عمر -رضي الله عنه- قال: تفقدوا إخوانكم فى الصلاة فإذا فقدتموهم فإن كانوا مرضى فعودوهم وإن كانوا أصحاء فعاتبوهم، والعتاب إنكار على من ترك الجماعة، ولا ينبغى أن يتساهل فيه، وقد كان الأولون يبالغون فيه.

٢٢- باب: بيان نوافل العبادات

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات يسمى نافلة وتطوعًا، فمنه ما يتعلق بأسباب كالكسوف والاستسقاء، ومنه ما يتعلق بأوقات كرواتب الصلاة ونحوها، فمن الثانى **راتبة الصبح**: وهى ركعتان يدخل وقتها بطلوع الفجر

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٦٠، ٢٧١، ٤٢٥، ٤٦٩، ٤٧٢، ٥٠٤)، والدارمى (١٣٢٢)، والبخارى (١/ ١٧٧)، ومسلم (٢/ ٢٨، ٢٩)، وأبو داود (٦٢٣)، وابن ماجه (٩٦١)، والترمذى (٥٨٢)، والنسائى (٢/ ٩٦)، وفى الكبرى (٨١٣)، وابن خزيمة (١٦٠٠) عن أبى هريرة.

فإن دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالمكتوبة فإن رسول الله -ﷺ- قال: **(إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة)**(١)، ثم إذا فرغ من المكتوبة قام إليهما وصلاهما، **وراتبة الظهر:** أربع قبلها وأربع بعدها وله الاقتصار على ركعتين قبل وبعد. **وراتبة العصر:** وهى أربع ركعات قبلها ولم تكن مواظبته صلوات الله عليه عليها كمواظبته على نافلة الظهر. **وراتبة المغرب:** وهما ركعتان بعد الفريضة وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن وإقامته على سبيل المبادرة فكان يفعله كثير من الصحب، وصح أمر النبى صلوات الله عليه بها على سبيل التخيير، **وراتبة العشاء:** بعدها ركعتان أو أربع. **وأما الوتر:** فوقته بعد العشاء وأكثره إحدى عشرة ركعة، وله أن يوتر بتسع وسبع وخمس وثلاث موصولة بتسليمة واحدة أو مفصولة بتسليمتين، وجعله بعد التهجد فى آخر الليل أفضل. **وأما صلاة الضحى:** فأكثر ما نقل فى عدد ركعاتها ثمان، وأقله ركعتان، ووقتها بعد إشراق الشمس وارتفاعها. **وأما صلاة العيدين:** فهى سنّة مؤكدة وشعار من شعائر الدين، ويستحب يوم العيد الاغتسال والتزين والتطيب. **وأما صلاة التراويح:** فهى عشرون ركعة وكيفيتها معروفة، **وأما صلاة الخسوف:** فركعتان ينادى لهما ويصلّيهما الإمام بالناس جماعة فى المسجد وفى كل منهما ركوعان وسجودان ثم يخطب بعدهما ويأمر الناس بالصدقة والتوبة، ووقتها عند ابتداء الخسوف إلى تمام الانجلاء، **وأما صلاة الاستسقاء:** فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام وما أطاقوا من الصدقة والخروج من المظالم والتوبة من المعاصى ثم يخرج بهم يوم الرابع، وبالعجائز والصبيان فى ثياب بذلة واستكانة متواضعين، ولو خرج أهل الذمة أيضًا متميزين لم يمنعوا فإذا اجتمعوا فى المصلّى الواسع من

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٣١، ٤٥٥، ٥١٧، ٥٣١)، والدارمى (١٤٥٦، ١٤٥٨)، ومسلم (٢/ ١٥٣، ١٥٤)، وأبو داود (١٢٦٦)، وابن ماجه (١١٥١)، والترمذى (٤٢١)، والنسائى (٢/ ١١٦)، وفى الكبرى (٨٤٨، ٨٤٩)، وابن خزيمة (١١٢٣) عن أبى هريرة.

الصحراء نودى: الصلاة جامعة فصلى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ثم يخطب خطبتين ويكثر من الاستغفار والدعاء. **وأما صلاة الجنائز:** فكيفيتها معروفة وهى من فرائض الكفايات وإنما تصير نفلاً فى حق من لم تتعين عليه بحضور غيره. **وأما تحية المسجد:** فركعتان وهى سنة مؤكدة وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأدى به التحية وحصل الفضل إذ المقصود أن لا يخلو ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد. **وأما ركعتا الوضوء:** بعده فمستحبتان لأن الوضوء قربة ومقصودها الصلاة. **وأما صلاة الاستخارة:** فمن همّ بأمر فقد أمر النبى -صلوات الله عليه- أن يصلى ركعتين يقرأ فى الأولى فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون، وفى الثانية الفاتحة وقل هو الله أحد. فإذا فرغ دعا وقال: اللَّهم إنى أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علاّم الغيوب، اللَّهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لى فى دينى ودنياى وعاقبة أمرى وعاجله وآجله فقدّره لى وبارك لى فيه ثم يسّره لى، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شرّ لى فى دينى ودنياى وعاقبة أمرى وعاجله وآجله فاصرفنى عنه واصرفه عنى واقْدر لى الخير حيث كان ثم رضّنى به، ويُسمّى حاجته[1].

٢٣- باب: الأوقات التى تكره فيها الصلاة

هى خمسة: بعد العصر، وبعد الصبح، ووقت الزوال، ووقت الطلوع والغروب تكره فيها صلاة لا سبب لها، أما ما له سبب كقضاء راتبة وكسوف وجنازة فلا تكره فيها، وسرّ النهى التوقى من مضاهاة عبدة الشمس وبعث

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٣٤٤)، وعبد بن حميد (١٠٨٩)، والبخارى (٢/ ٧٠)، (٨/ ١٠١)، (٩/ ١٤٤)، وفى الأدب المفرد (٧٠٣)، وأبو داود (١٥٣٨)، وابن ماجه (١٣٨٣)، والترمذى (٤٨٠)، وعبدالله بن أحمد (٣/ ٣٤٤)، والنسائى (٦/ ٨٠)، وفى عمل اليوم والليلة (٤٩٨)، عن جابر بن عبدالله، ولم أجد ذكرًا لقراءة سورة الكافرون والإخلاص.

الداعيـة والنشاط، ففى تعطيل هذه الأوقـات زيادة تحريض وبعث على انتظار قضاء الوقت.

٢٤- باب: ما يُقضى من النوافل

رُوى أن رسول الله -ﷺ- صلّى ركعـتين بعـد العصـر فقـيل له: أما نهيتنا عن هذا فقال: (**هما ركعتان كنت أصليهمـا بعد الظهر فشغلنى عنهما الوفد**)[١]، وقالت عائشـة -رضي الله عنها-: كان رسول الله -ﷺ- إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلـة صلى من أول النهار اثنتى عشرة ركـعة[٢]، فمن كان له وردٌ فـعاقه عن ذلـك عذر فينبـغى أن لا يرخص لنفســه فى تركه بل يتداركه فى وقت آخر حتى لا تميل نفسه إلى الدَّعـة والرفاهية. فتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس فيقصد به أن لا يفتر فى دوام عمله.

---

(١) صـحـيح: أخـــرجـه الدارمى (١٤٤٣)، والبـخـــارى (٢/ ٨٧)، (٥/ ٢١٤)، ومـسـلم (٢/ ٢١٠)، وأبو داود (١٢٧٣) عن أم سلمة.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم، مختصر مسلم (٣٩٠). عن عائشة.

٥- كتاب: أسرار الزكاة

جعل الله تعالى الزكاة إحدى مباني الإسلام وأردف بذكرها الصلاة التي هي أعلى الأعلام فقال تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾(١)، وقال -ﷺ-: (**بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً**)(٢)، وشدد الوعيد على المقصرين فيها فقال: ﴿**وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ**﴾(٣)، ومعنى الإنفاق في سبيل الله إخراج الزكاة. قال الأحنف بن قيس: كنت في نفر من قريش فمر أبو ذر فقال: بشِّر الكانزين بكيّ في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكيّ في أقفائهم يخرج من جباههم، ولهذا التشديد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة ومعانيها الظاهرة والباطنة وفي ذلك فصول.

١- باب: أداء الزكاة وشروطها

اعلم أنه يجب على مؤدي الزكاة مراعاة أمور: **الأول:** البدار عقيب الحول وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر، ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من رمضان، ووقت تعجيلها شهر رمضان كله، ومن أخّر زكاة ماله مع التمكن عصى ولم يسقط عنه بتلف ماله، وتمكنه

---

(١) سورة البقرة: ٤٣.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/١٤٣)، والبخاري (١/٩)، ومسلم (١/٣٤)، والترمذي (٢٦٠٩)، والنسائي (٨/١٠٧)، وابن خزيمة (٣٠٨)، (١٨٨٠).

(٣) سورة التوبة: ٣٤.

بمصادفة المستحق، وتعجيل الزكاة جائز. **الثانى**: أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر فإن أعين المساكين فى كل بلدة تمتدّ إلى أموالها، وفى النقل تخييب للظنون فإن فعل ذلك أجزأه فى قول، ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى فليخرج زكاة كل مال فى تلك البلدة ثم لا بأس أن يصرف إلى الغرباء فى تلك البلدة. **الثالث**: أن يقسم ماله بعدد الموجودين من الأصناف الثمانية فى بلده، ويوجد فى جميع البلاد أربعة أصناف: **الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون** أعنى: أبناء السبيل وليس عليه التسوية بين آحاد الصنف.

٢- باب: سرّ كون الزكاة من مبانى الإسلام

فى ذلك ثلاثة معان: **الأول**: أن التلفُّظ بكلمتى الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بإفراد المعبود، وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد، فإن المحبة لا تقبل الشركة، والتوحيد باللسان قليل الجدوى، وإنما يمتحن به درجة الحب بمفارقة المحبوب، والأموال محبوبة عند الخلائق لأنها آلة تمتعهم بالدنيا وبسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب، فامتحنوا بتصديق دعواهم فى المحبوب واستنزلوا عن المال الذى هو مرموقهم ومعشوقهم. ولذلك قال الله تعالى: ﴿**إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُم بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ**﴾(١)، وذلك بالجهاد وهو مسامحة بالمهجة شوقًا إلى لقاء الله عز وجل والمسامحة بالمال أهون، ولما فهم هذا المعنى فى بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام: **قسم صدقوا التوحيد** ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدّخروا دينارًا ولا درهمًا كما جاء أبو بكر - رضي الله عنه- إلى رسول الله -ﷺ- بجميع أمواله، **وقسم دون هؤلاء** وهم الممسكون أموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات. فيكون قصدهم فى الادخار الإنفاق على قدر الحاجة دون التنعم وصرف الفاضل عن الحاجة إلى وجوه البر مهما ظهر وجوهها، وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة، وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن فى المال حقوقًا سوى الزكاة

---

(١) سورة التوبة: ١١١.

كالنخعى والشعبى وعطاء ومجاهد، قال الشعبى: بعد أن قيل له هل فى المال حق سوى الزكاة؟ قال: نعم أما سمعت قوله عزّ وجلّ: ﴿**وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ**﴾[(١)]، واستدلوا بقوله عز وجل: ﴿**وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ**﴾ الآية[(٢)]، وبقوله تعالى: ﴿**وَأَنفِقُوا مِن مَّا رَزَقْنَاكُم**﴾[(٣)]، فهو داخل فى حق المسلم على المسلم، ومعناه: أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجًا أن يزيل حاجته عدا عن مال الزكاة، **والقسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الوجوب** فلا يزيدون عليه ولا ينتقصون منه وهى أقل الرتب، وقد اقتصر جميع العوام عليه لبخلهم بالمال وميلهم إليه وضعف حبهم للآخرة.

المعنى الثانى: التطهير من صفة البخل فإنه من المهلكات، قال تعالى: ﴿**وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ**﴾[(٤)]، وإنما تزول صفة البخل بأن تتعوّد بذل المال فحب الشىء لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقته حتى يصير اعتيادًا، والزكاة بهذا المعنى طهرة أى: تطهِّر صاحبها عن خبث البخل المهلك، وإنما طهارته بقدر بذله وبقدر فرحه بإخراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى.

المعنى الثالث: شكر النعمة، فإن لله عز وجل على عبده نعمة فى نفسه وماله فالعبادات البدنية شكر لنعمة البدن، والمالية شكر لنعمة المال، وما أخسّ من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدى شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله.

٣- باب: وظائف المزكى

الأولى: التعجيل عن وقت الوجوب إظهارًا للرغبة فى الامتثال بإيصال

---

(١) سورة البقرة: ١٧٧.

(٢) سورة البقرة: ٣.

(٣) سورة المنافقون: ١٠.

(٤) سورة الحشر: ٩.

السرور إلى قلوب الفقراء، ومبادرة لعوائق الزمان أن يعوّق عن الخيرات وعلمًا بأن فى التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخّر عن وقت الوجوب ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغى أن يغتنم فإن ذلك لمة الملك وما أسرع تقلب المؤمن و ﴿**الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ**﴾[1]، وله لمة عقيب لمة الملك فليغتنم الفرصة فيه.

الثانية: الإسرار فإن ذلك أبعد عن الرياء والسمعة قال تعالى: ﴿**وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ**﴾[2]، وقد بالغ فى فضل الإخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى فكان بعضهم يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى، وكان يستكتم المتوسط شأنه ويوصيه بأن لا يفشيه، كل ذلك توصلاً إلى رضاء الرب واحترازًا من الرياء والسمعة، ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله.

الثالثة: أن يظهر حيث يعلم أن فى إظهاره ترغيبًا للناس فى الاقتداء ويحرس سرّه من داعية الرياء، فقد قال تعالى: ﴿**إِن تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ**﴾[3]، وذلك حيث يقتضى الحال الإبداء إما للاقتداء وإما لأن السائل إنما سأل على ملإ من الناس، فلا ينبغى أن يترك التصدق خيفة من الرياء فى الإظهار بل ينبغى أن يتصدّق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الإمكان، وهذا لأن فى الإظهار محذورًا ثالثًا سوى المنّ والرياء وهو هتك ستر الفقير فإنه ربما يتأذى بأن يُرى فى صورة المحتاج، فمن أظهر السؤال فهو الذى هتك ستر نفسه فلا يحذر هذا المعنى فى إظهاره، وقد قال الله تعالى: ﴿**وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلانِيَةً**﴾[4]، ندب إلى العلانية أيضًا لما فيه من فائدة الترغيب فليكن العبد دقيق التأمل فى وزن هذه الفائدة بالمحذور الذى فيه، ومن عرف الفوائد والغوائل ولم ينظر بعين الشهوة اتضح له الأولى والأليق بكل حال.

---

(١) سورة البقرة: ٢٦٨.
(٢) سورة البقرة: ٢٧١.
(٣) سورة البقرة: ٢٧١.
(٤) سورة الرعد: ٢٢.

الرابعة: أن لا يفسد صدقته بالمنّ والأذى، قال الله تعالى: ﴿**لا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِّ وَالأَذَى**﴾[1]، والمن أن يذكرها ويتحدث بها أو يستخدمه بالعطاء أو يتكبّر عليه لأجل عطائه، والأذى أن يظهرها، أو يعيره بالفقر أو ينتهره أو يوبخه بالمسألة، وأصل المنّ أن يرى نفسه محسنًا إلى الفقير ومنعمًا عليه، وحقه أن يرى الفقير محسنًا إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذى هو طهرته ونجاته من النار وأنه لو لم يقبله لبقى مرتهنًا به فحقه أن يتقلّد منّة الفقير، ومهما عرف المعانى الثلاثة التى ذكرها فى الفصل قبل لم ير نفسه محسنًا إلا إلى نفسه: إما ببذل ماله إظهارًا لحب الله تعالى، أو تطهيرًا لنفسه عن رذيلة البخل، أو شكرًا على نعمة المال طلبًا للمزيد.

وأما الأذى فمنبعه رؤيته أنه خير من الفقير، وهذا جهل لأنه لو عرف فضل الفقر وخطر الأغنياء لما استحقر الفقير بل تمنى درجته كيف، وقد جعله الله تعالى متجرة له حتى يخلصه من عهدته بقبوله منه.

الخامسة: أن يستصغر العطية فإنه إن استعظمها أعجب بها، والعجب من المهلكات وهو محبط للأعمال، قيل: لا يتم المعروف إلا بثلاث: تصغيره وتعجيله وستره.

السادسة: أن ينتقى من ماله أجوده وأحبه إليه وأجلّه وأطيبه فإن الله تعالى طيّب ولا يتقبل إلا طيبًا، وإذا لم يكن المُخْرَج من جيّد المال فهو من سوء الأدب، إذ قد يمسك الجيد لنفسه أو لعبده أو أهله فيكون قد آثر على الله عزّ وجلّ غيره، ولو فعل هذا بضيفه وقدم إليه أردأ طعام فى بيته لأوغر بذلك صدره، وقد قال تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفِقُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ الأَرْضِ وَلا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ وَلَسْتُم بِآخِذِيهِ إِلاَّ أَن تُغْمِضُوا فِيهِ**﴾[2]، أى: لا تأخذوه إلا مع كراهية وحياء وهو معنى الإغماض.

---

(١) سورة البقرة: ٢٦٤.

(٢) سورة البقرة: ٢٦٧.

السابعة: أن يطلب بصدقته من تزكو به الصدقة ولا يكتفى بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية، فإن فى عمومهم خصوص صفات فليراع خصوصها وهى ستة: **الأول**: أن يطلب الأتقياء لأنهم يستعينون بالمال على التقوى فيكون شريكًا لهم فى طاعتهم بإعانته إياهم. **الثانية**: أن يكون من أهل العلم خاصة فإن ذلك إعانة له على العلم، والعلم أشرف العبادات مهما صحت فيه النية، وكان ابن المبارك يخصِّص بمعروفه أهل العلم، فقيل له: لو عممت، فقال: إنى لا أعرف بعد مقام النبوّة أفضل من مقام العلماء، فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلّم فتفريغهم للعمل أفضل. **الثالثة**: أن يكون صادقًا فى تقواه وعلمه بالتوحيد، وتوحيده أنه إذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره، ورأى أن النعمة منه وأن الواسطة مسخر بتسخير الله، إذ سلّط عليه دواعى الفعل ويسّر له الأسباب فأعطى، ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث أنهم وسائط فكأنه لم ينفك عن الشرك الخفى، فليتق الله سبحانه فى تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه. **الرابعة**: أن يكون مخفيًا حاجته لا يكثر البث والشكوى، أو يكون من أهل المروءة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته فهو يتعيش فى جلباب التحمل، قال الله تعالى: ﴿**يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُم بِسِيمَاهُمْ لا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا**﴾(١)، أى: لا يلحون فى السؤال لأنهم أغنياء بيقينهم أعزة بصبرهم، وهذا ينبغى أن يطلب بالفحص عن أهل الدين فى كل محلة ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل، فثواب صرف المعروف إليهم أضعاف ما يصرف إلى المجاهدين بالسؤال. **الخامسة**: أن يكون معيلاً أو محبوسًا بمرض أو بسبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل: ﴿**لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ**﴾(٢)، أى: حبسوا فى طريق الآخرة بعيلة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب. ﴿**لا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الأَرْضِ**﴾(٣)، لأنهم مقصوصو الجناح مقيدو الأطراف، فبهذه الأسباب كان عمر -رضي الله عنه- يعطى أهل البيت القطيع من

---

(١)، (٢)، (٣) سورة البقرة: ٢٧٣.

الغنم العشـرة فمـا فوقهـا، وكان -ﷺ- يعطى العطاء على مقـدار العيلة، وسُئل عمر -رضي الله عنه- عن جهد البلاء فقال: كثرة العيال، وقلة المال. **السادسة:** أن يكون من الأقارب وذوى الأرحـام فتكون صدقـة وصلة رحم، وفى صلة الرحم من الثـواب مـا لا يُحـصى، قـال علىّ -رضي الله عنه-: لأن أصل أخـًا من إخوانى بدرهمٍ أحبّ إلىّ من أن أتصدّق بعشـرين درهمًا. والأصدقاء وإخوان الخير أيضًا يُقدّمون على المعارف كما يتقدّم الأقارب على الأجانب فليراع هذه الدقائق، فهذه هى الصفات المطلوبة، وفى كل صفة درجات فينبغى أن يطلب أعلاها، فـإن وُجد من جَمَعَ جـملة من هذه الصفـات فهى الذخيـرة الكبرى والغنيمة العظمى.

٤- باب: مصارف الزكاة وأصناف قابضيها

اعلم أنه لا يستحق الزكاة إلاَّ مسلـم اتصف بصفة من صفات الأصناف الثمانية المذكورين فى كتاب الله تعالى.

الصنف الأول الفقراء: والفقيـر: هو الذى ليس له مال ولا قدرة على الكسب، فمن قدر على كسب فإن ذلك يخرجه عن الفـقر، وإن كان متفقهًا ويمنعه الاشـتغال بالكسب عن التفـقه فهو فقـير ولا تعتبـر قدرته، وإن كان متـعبـدًا يمنعه الكسب من وظائف العـبادات وأوراد الأوقات فلـيكتسب لأن الكسب أولى من ذلك.

الصنف الثانى المساكين: والمسكين: هو الذى لا يفى دخله بخرجه فقد يملك ألف درهم وهو مـسكين وقـد لا يملك إلا فأسًـا وحبـلاً وهو غنىّ، والدويرة التى يسكنهـا والثـوب الذى يستـره على قـدر حاله لا يسلبـه اسم المسكين، وكـذا أساس البيت أعنى: مـا يحتـاج إليه وذلك ما يـليق به وكذا كتب الفقه لا تخرجه عن المسكنة فإنه محتاج إليها.

الصنف الثالث العاملون: وهم السعاة الذى يجـمعون الزكوات ويدخل فيه الكاتب والمستوفى والحافظ والنقال.

الصنف الرابع المؤلّفة قلوبهم على الإسلام: وهو الشريف الذى أسلم وهو مطاع فى قومه، وفى إعطائه تقريره على الإسلام وترغيب نظائره وأتباعه.

الصنف الخامس الأرقّاء: يدفع إلى السيد ما يفك به رقبة العبد ويدفع للعبد أيضًا ما يفك به رقبته.

الصنف السادس الغارمون: والغارم: هو الذى استقرض فى طاعة أو مباح وهو فقير فإن استقرض فى معصية فلا يُعطى إلا إذا تاب، وإن كان غنيًا لم يقض دينه إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة وإطفاء فتنة.

الصنف السابع الغزاة: الذين ليس لهم مرسوم فى ديوان المرتزقة، فيصرف إليهم سهم وإن كانوا أغنياء إعانة لهم على الغزو.

الصنف الثامن ابن السبيل: وهو الذى شخص من بلده ليسافر فى غير معصية أو اجتاز فيه، فيُعطى إن كان فقيرًا وإن كان له مال ببلد آخر أُعطى بقدر بلغته.

٥- باب: وظائف القابض

وهى أربع:

الأولى: أن يفهم أن الله عز وجل أوجب صرفه إليه ليكفى همّه ويكون عونًا له على الطاعة، فإن استعان به على المعصية كان كافرًا لأنعم الله عز وجل مستحقًا للبعد والمقت من الله سبحانه.

الثانية: أن يشكر المعطى ويدعو له ويثنى عليه، ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه إليه، وللطريق حق من حيث جعله الله طريقًا وواسطة، وذلك لا ينافى رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال -ﷺ-: **(من لم يشكر الناس لم يشكر**

الله)[١]، وقد أثنى الله عـز وجل على عباده في مواضع على أعـمالهم وهو خالقها نحو قوله تعالى: ﴿ **نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ** ﴾[٢] إلى غير ذلك، وقال -ﷺ-: **(من أسدى إليكم معروفًا فكافئوه فإن لم تستطيعوا فادعوا له حتى تعلموا أن قد كافأتموه)**[٣]، ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء إن كان فيه عيب ولا يحقره ولا يذمه ولا يعيره بالمنع إذا منع ويفخم عنده نفسه وعند الناس صنيعه، فوظيفة المعطى الاستصغار ووظيفة القابض تقلد المنّة والاستعظام، وعلى كل عبد القيام بحقه، وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل فإن من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل، وإنما المنكر أن يرى الواسطة أصلاً.

الثالثة: أن ينظر فيما يأخذه فإن لم يكن من حله تورّع عنه فلا يأخذ ممن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا ضاق الأمر عليه، وكان ما يسلم له لا يعرف له مالكًا معينًا فله أن يأخذ بقدر الحاجة فإن فتوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به، وذلك إذا عجز عن الحلال.

الرابعة: أن يتوقى مواقع الريبة والاشتباه في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ إلا المقدار المباح، ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق، ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذنّ مالاً كثيرًا بل ما يتمم كفايته من وقت أخذه إلى سنة، فهذا أقصى ما يُرخّص فيه من حيث إن رسول الله -ﷺ- ادّخر لعياله قوت سنة. ومن العلماء من ذهب إلى أن للفقير أن يأخذ مقدار ما يشترى به ضيعة فيستغني به طول عمره أو يهيىء بضاعة ليتجر بها ويستغني لأن هذا هو الغنى، وقد قال عمر -رضي الله عنه-: إذا أعطيتم فأغنوا، حتى ذهب قوم إلى أن

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٣٢، ٧٣)، وعبد بن حميد (٨٩٤)، والترمذي (١٩٥٥) عن أبي سعيد، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٦٥٤١)، وانظر الصحيحة (٤١٧).

(٢) سورة ص: ٣٠.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٦٨، ٩٥، ٩٩، ١٢٧)، وعبد بن حميد (٨٠٦)، والبخاري في الأدب المفرد (٢١٦)، وأبو داود (١٦٧٢، ٥١٠٩)، والنسائي (٥/ ٨٢) عن ابن عمر، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٦٠٢١).

من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم، ولمّا تبرع أبو طلحة -رضي الله عنه- ببستانه قال له -ﷺ-: **(اجعله في قرابتك فهو خير لك)** فأعطاه حسان وأبا قتادة[1]، فحائط من نخل لرجلين كثير مُغْنٍ.

٦- باب: صدقة التطوّع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها

١- فصل: في فضيلة الصدقة:

من الأخبار قوله -ﷺ-: **(تصدّقوا ولو بتمرة)**[2]، وفي رواية: **(اتقوا النار ولو بشق تمرة فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة)**[3]، وقال -ﷺ-: **(كل امرىء في ظل صدقته حتى يقضي بين الناس)**[4]، وقال -ﷺ-: **(صدقةُ السرّ تُطفىء غضب الرب عزّ وجلّ)**[5]، وسئل -ﷺ-: أيُّ الصدقة أفضل؟ قال: **(أن تصدَّق وأنت صحيح شحيح تأمل الغنى وتخشى الفاقة ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان)**[6]، وقال -ﷺ-: **(ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان إنما المسكين المتعفف، اقرؤوا إن شئتم: ﴿لا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾[7])**[8]،

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٤٥٥٤ فتح) عن أنس نحوه.

(٢) مرسل: أخرجه ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة مرسلاً، قاله العراقي (١/ ٣٠٥).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٢٥٦)، والدارمي (١٦٦٤)، والبخاري (٨/ ١٤، ١٤٤)، ومسلم (٣/ ٨٦)، والنسائي (٥/ ٧٥)، وابن خزيمة (٢٤٢٨)، من عدي بن حاتم.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ١٤٧)، وابن خزيمة (٢٤٣١)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٤٥١٠).

(٥) صحيح: رواه الطبراني في الصغير عن عبدالله بن جعفر، والعسكري في السرائر عن أبي سعيد، والبيهقي في الشعب عن أبي سعيد أيضًا، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٣٧٥٩، ٣٧٦٠).

(٦) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٣١، ٢٥٠، ٤١٥، ٤٤٧)، والبخاري (٢/ ١٣٧)، (٤/ ٥)، وفي الأدب المفرد (٧٧٨)، ومسلم (٣/ ٩٣، ٩٤)، وأبو داود (٢٨٦٥)، وابن ماجه (٢٧٠٦)، والنسائي (٥/ ٦٨)، (٦/ ٢٣٧)، وابن خزيمة (٢٤٥٤) عن أبي هريرة.

(٧) سورة البقرة: ٢٧٣.

(٨) صحيح: أخرجه البخاري (٦/ ٣٩)، ومسلم (٣/ ٩٦) عن أبي هريرة.

وقال -ﷺ-: **(ما من مسلم يكسو مسلمًا إلا كان فى حفظ الله عز وجلّ ما دامت عليه منه رقعة)**[(١)].

ومن الآثار قول عروة: لقد تصدَّقت عائشة -رضي الله عنها- بخمسين ألفًا وإن درعها لمرقع، وكان عمر -رضي الله عنه- يقول: اللَّهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلهم يعودون به على أولى الحاجة منا، وقال ابن أبى الجعد: إن الصدقة لتدفع سبعين بابًا من السوء وفضل سرها على علانيتها بسبعين ضعفًا.

٢- فصل: وجوب فضل إخفاء الصدقة:

قال الله تعالى: ﴿**إِن تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ**﴾[(٢)]، وفى الإخفاء خمسة معان:

الأول: أنه أبقى للستر على الآخذ، فإن أخذه ظاهرًا هتك ستر المروءة وكشف عن الحاجة، وخروج عن هيئة التعفف، والتصوّن المحبوب الذى يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف.

الثانى: أنه أسلم لقلوب الناس وألسنتهم فإنهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه أخذه ويظنون أنه أخذ مع الاستغناء والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبائر وصيانتهم عن هذه الجرائم أولى. قال أيوب السختيانى: إنى لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث فى جيرانى حسد، وقال آخر: خشية أن يقول إخوانى: من أين له هذا.

الثالث: إعانة المعطى على إسرار العمل فإن فضل السر على الجهر فى الإعطاء أكثر والإعانة على إتمام المعروف معروف. دفع رجل إلى بعض العلماء شيئًا ظاهرًا فردّه ودفع إليه آخر شيئًا فى السر فقبله، فقيل له فى ذلك، فقال: إن هذا عمل بالأدب فى إخفاء معروفه فقبلتُه وذلك أساء أدبه

---

(١) ضعيف: أخرجه الترمذى (٢٤٨٤)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الترمذى (٤٤٣)، وقال العراقى (١/٦٠٣): وفيه خالد بن طهمان ضعيف.

(٢) سورة البقرة: ٢٧١.

فى عمله فرددته عليه. ورد بعضهم ما دفع إليه علانية، وقال له: إنك أشركت غير الله سبحانه فيما كان لله تعالى ولم تقنع بالله عز وجل فرددتُ عليك شركك.

الرابع: أن فى إظهار الأخذ ذلاً وامتهانًا وليس للمؤمن أن يذل نفسه.

الخامس: الاحتراز عن شبهة الشركة لحديث: (**من أهدىَ له هديةٌ وعنده قومٌ فهم شركاؤه فيها**)[1]، والأعمال بالنيات فينبغى للمخلص أن يكون مراقبًا لنفسه حتى لا يتدلّى بحبل الغرور ولا ينخدع بمكر الشيطان، نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق.

---

(١) ضعيف: أخرجه عبد بن حميد (٧٠٥) عن ابن عباس، وقال العراقى (١/٣٠٨): أخرجه العقيلى وابن حبان فى الضعفاء، والطبرانى فى الأوسط والبيهقى من حديث ابن عباس، قال العقيلى: لا يصح فى هذا المتن حديث.

٦- كتاب: أسرار الصوم

أعظم الله على عباده المنَّة بما دفع عنهم كيد الشيطان وخيب ظنه إذ جعل الصوم حصنًا لأوليائه وجنة، وقد جاء عنه -ﷺ-: **(الصوم نصف الصبر)**[(١)]، وقال تعالى: ﴿**إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ**﴾[(٢)]، فقد جاز ثواب الصوم قانون التقدير والحساب، وناهيك فى معرفة فضله قوله -ﷺ-: **(والذى نفسى بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك، يقول الله عز وجل: إنما يذرُ شهوته وطعامه وشرابه لأجلى فالصوم لى وأنا الذى أجزى به)**[(٣)]، وهو موعود بلقاء الله تعالى فى جزاء صومه، قال -ﷺ-: **(للصائم فرحتان: فرحة عند إفطاره وفرحة عند لقاء ربه)**[(٤)]، وقيل فى قوله تعالى: ﴿**فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ**﴾[(٥)]، كان عملهم الصيام لأنه قال: ﴿**إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ**﴾[(٦)]، فيفرغ الصائم جزاؤه إفراغًا ويجازف جزافًا، فلا يدخل تحت وهم وتقدير، وجدير بأن يكون كذلك لأن الصوم إنما

---

(١) ضعيف: أخرجه عبد بن حميد (١٤٤٩)، وابن ماجه (١٧٤٥) عن أبى هريرة، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٥٨١)، وانظر الضعيفة (٣٨١١).

(٢) سورة الزمر: ١٠.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٨١)، والبخارى (٧/ ٢١١)، ومسلم (٣/ ١٥٧)، والنسائى (٤/ ١٦٤) عن أبى هريرة.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٦٦، ٣٩٣، ٤٤٣، ٤٧٧، ٤٩٥)، والدارمى (١٧٧٨)، والبخارى (٩/ ١٧٥)، ومسلم (٣/ ١٥٨)، وابن ماجه (١٦٣٨)، (١٦٩١)، والنسائى (٤/ ١٦٢)، وابن خزيمة (١٩٩٢) عن أبى هريرة.

(٥) سورة السجدة: ١٧.

(٦) سورة الزمر: ١٠.

كان له ومشرفًا بالنسبة إليه وإن كانت العبادات كلها له لمعنيين **أحدهما**: أن الصوم كفٌّ وتركٌ وهو فى نفسه سرٌّ ليس فيه عمل يشاهد، وجميع الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى، والصوم لا يراه إلا الله عز وجل فإنه عمل فى الباطن بالصبر المجرد. **والثانى**: أنه قهرٌ لعدو الله عز وجل فإن وسيلة الشيطان الشهوات وإنما تقوى بالأكل والشرب، وفى قمع عدو الله نصرة الله سبحانه. ونصر الله تعالى موقوف على النصرة له، قال تعالى: ﴿**إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ**﴾[1]، فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة، وإذا عظمت فضيلته إلى هذا الحد فلابد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسننه وشروطه الباطنة.

١- باب: الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بإفساده

أما الواجبات الظاهرة فستة:

الأول: مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فإن غمّ فاستكمال ثلاثين يومًا من شعبان، ونعنى بالرؤية: العلم، ويحصل ذلك بقول عدل واحد، ولا يثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطًا للعبادة، ومن سمع عدلاً ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وإن لم يقض القاضى به.

الثانى: النية ولابد لكل ليلة من نية معينة جازمة ينوى فريضة صوم رمضان لله تعالى.

الثالث: الإمساك عن إيصال شىء إلى الجوف عمدًا مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالأكل والشرب والسعوط[2]، والحقنة، ولا يفسد بالفصد[3]

---

(١) سورة محمد: ٧.

(٢) السَّعُوط: الدواء يصب فى الأنف. مختار الصحاح (ص٢٩٩).

(٣) يقال: فصد المريض: أخرج مقدارًا من دم وريده بقصد العلاج، الوجيز ص(٤٧٢)، وانظر مختار الصحاح (ص٥٠٤).

والحجامة والاكتحال وإدخال الميل فى الأذن والإحليل وما يصل بغير قصد من غبار الطريق أو ذبابة تسبق إلى جوفه، أو ما يسبق إلى جوفه فى المضمضة فلا يفطر إلا إذا بالغ فى المضمضة فيفطر لأنه مقصّر، وهو الذى أردنا بقولنا عمدًا، فأما ذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن الناس فإنه لا يفطر.

الرابع: الإمساك عن الجماع فإن جامع ناسيًا لم يفطر، وإن جامع ليلاً أو احتلم فأصبح جنبًا لم يفطر.

الخامس: الإمساك عن الاستمناء وهو إخراج المنى قصداً بجماع أو بغير جماع فإن ذلك يفطر، ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل لكن يكره ذلك إلا أن يكون شيخًا أو مالكًا لإربه فلا بأس بالتقبيل وتركه أولى.

السادس: الإمساك عن إخراج القىء فالاستقاء يفسد الصوم وإن ذرعه القىء لم يفسد صومه، وإذا ابتلع نخامة من حلقه أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعموم البلوى به إلا أن يبتلعه بعد وصوله إلى فيه فإنه يفطر عند ذلك.

وأما لوازم الإفطار فأربعة:

القضاء، والكفارة، والفدية، وإمساك بقية النهار تشبهًا بالصائمين.

أما القضاء: فوجوبه عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بعذر أو بغير عذر فالحائض تقضى الصوم وكذا المرتد، أما الكافر والصبى والمجنون فلا قضاء عليهم، ولا يشترط التتابع فى قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقًا ومجموعًا، وأما الكفارة فلا تجب إلا بالجماع، وما عداه لا تجب به كفارة، والكفارة عتق رقبة فإن أعسر فصوم شهرين متتابعين، وإن عجز فإطعام ستين مسكينًا مدًّا مدًّا.

وأما إمساك بقية النهار فيجب على من عصى بالفطر أو قصَّر فيه ويجب الإمساك إذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك، والصوم فى السفر أفضل من الفطر إلا إذا لم يطق.

وأما الفدية فتجب على الحامل والمرضع إذا أفطرتا خوفًا على ولديهما، لكل يوم مدٌّ حنطة لمسكين واحد، مع القضاء، والشيخ الهرم إذا لم يصم تصدّق عن كل يوم مداً.

٢- باب: سنن الصيام

تأخير السحور، تعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة، الجود فى شهر رمضان مدارسة القرآن، الاعتكاف فى العشر الأخير، ولا يخرج المعتكف إلا لحاجة الإنسان، ولا بأس فى المسجد بالطيب وعقد النكاح وبالأكل والنوم وغسل اليد فى الطشت فكل ذلك قد يحتاج إليه.

٣- باب: أنواع الصوم ودرجاته

اعلم أن الصومَ ثلاث درجات: صوم العموم، وصوم الخصوص، وصوم خصوص الخصوص. **أما صوم العموم فهو**: كفُّ البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق. **وأما صوم الخصوص فهو**: كفُّ السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام. **وأما صوم خصوص الخصوص**: فصوم القلب عن الهمم الدنية والأفكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية.

٤- باب: أسرار الصوم وشروطه الباطنة

هى ستة أمور: الأول: غضّ البصر وكفه عن الاتساع فى النظر إلى كل ما يذم ويكره وإلى كل ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله تعالى.

الثانى: حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراء.

الثالث: كفُّ السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله

حرم الإصغاء إليه، ولذلك سوّى الله عزّ وجل بين السمع وأكل السحت فقال تعالى: ﴿ سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ ﴾[1].

الرابع: كفُّ بقية الجوارح عن الآثام من اليد والرجل وعن المكاره، وكفّ البطن عن الشبهات وقت الإفطار فلا معنى للصوم عن الطعام الحلال ثم الإفطار على الحرام، فمثال هذا الصائم مثال مَنْ يبنى قصراً ويهدم مصراً، وقد قال -ﷺ-: **(كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صَوْمِهِ إِلاَّ الْجُوعُ والعَطَشُ)**[2]، فقيل: هو الذى يفطر على الحرام، وقيل: هو الذى يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام، وقيل: هو الذى لا يحفظ جوارحه عن الآثام.

الخامس: أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار بحيث يمتلىء فما من وعاء أبغض إلى الله عزّ وجل من بطن مُلِئ من حلال، وكيف يستفاد من الصوم قهر عدوّ الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاته ضحوة نهاره، وربما يزيد عليه فى ألوان الطعام حتى استمرت العادات بأن يدخر جميع الأطعمة لرمضان فيؤكل من الطعام فيه ما لا يؤكل فى عدة أشهر، ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى، وإذا دفعت المعدة من ضحوة النهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم أطعمت من اللذات وأشبعت زادت لذتها، وتضاعفت قوتها وانبعث من الشهوات ما عساها كانت راكدة لو تركت على عادتها، فروح الصوم وسرّه تضعيف القوى التى هى وسائل الشيطان فى العود إلى الشرور، ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل، ومن جعل بين قلبه وبين صدره مخلاة من الطعام فهو عن الملكوت محجوب.

السادس: أن يكون قلبه بعد الإفطار مضطربًا بين الخوف والرجاء إذ

---

(١) سورة المائدة: ٤٢.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٣٧٣، ٤٤١)، والدارمى (٢٧٢٣)، وابن ماجه (١٦٩٠)، والنسائى فى الكبرى (٩/١٢٩٤٧)، (١٠/١٤٣٠٢)، وابن خزيمة (١٩٩٧) عن أبى هريرة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٤٨٨، ٣٤٩٠).

ليس يدرى أيقبل صومه فهو من المقربين أو يرد عليه فهو من الممقوتين وليكن كذلك فى آخر كل عبادة يفرغ منها.

٥- باب: التطوّع بالصيام

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد فى الأيام الفاضلة، وفواضل الأيام بعضها يوجد فى كل سنة، وبعضها يوجد فى كل شهر، وبعضها فى كل أسبوع، **أما السنة**: فبعد أيام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء والعشر الأول من ذى الحجة، وكان -ﷺ- يكثر صوم شعبان، وفى الخبر: **(أَفْضَلُ الصِّيامِ بعد شَهْرِ رمَضَانَ شَهرُ الله المحرَّم)**[١]، لأنه ابتداء السنة فبناؤها على الخير أحب وأرجى لدوام بركته. وفى الخبر: **(إذا كانَ النِّصْفُ منْ شَعْبَانَ فَلاَ صَوْمَ حتَّى رَمَضانَ)**[٢]، ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أيامًا فإن وصل شعبان برمضان فجائز، ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق وردًا له وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يُضاهى بشهر رمضان.

وأما ما يتكرر فى الشهر: فأول الشهر وأوسطه وآخره، ووسطه الأيام البيض وهى الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر.

وأما فى الأسبوع: فالاثنين والخميس والجمعة فيستحب فيها الصيام وتكثير الخيرات لتضاعف أجورها ببركة هذه الأوقات.

وإذا ظهرت أوقات الفضيلة فالكمال فى أن يفهم الإنسان معنى الصوم وأن سرَّه تصفية القلب وتفريج الهمّ لله عز وجل.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٣٠٣، ٣٢٩، ٣٤٢، ٥٣٥)، والدارمى (١٤٨٤، ١٧٦٤)، ومسلم (٣/١٦٩)، وأبو داود (٢٤٢٩)، وابن ماجه (١٧٤٢)، والترمذى (٤٣٨، ٧٤٠)، والنسائي (٣/٢٠٦)، وفى الكبرى (٩/ ١٢٢٩٢تحفة)، وابن خزيمة (١١٣٤، ٢٠٧٦).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٤٤٢)، والدارمى (١٧٤٧، ١٧٤٨)، وأبو داود (٢٣٣٧)، وابن ماجه (١٦٥١)، والترمذى (٧٣٨)، والنسائى فى الكبرى (١٠/١٤٠٩٨تحفة) عن أبى هريرة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٩٧).

٧- كتاب: أسرار الحج

جعلَ الله البيتَ العتيقَ مثابةً للناس وأمنًا وأكرمه بالنسبة إلى نفسه تشريفًا وتحصينًا ومنًّا، وجعل زيارته والطواف به حجابًا بين العبد وبين العذاب ومجنًا. والحج من بين أركان الإسلام ومبانيه عبادة العمر وتمام الإسلام وكمال الدين، وأجدر بها أن تصرف العناية إلى شرحها وتفصيل أركانها وسننها وآدابها وفضائلها وأسرارها.

١- باب: فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة وشد الرّحال إلى المساجد

قال الله عز وجل: ﴿**وَأَذِّن فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالاً وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِن كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ**﴾(١)، قال قتادة: لما أمر الله عز وجل إبراهيم -عليه السلام- أن يؤذِّن في الناس بالحج نادى: «يا أيها الناس إن الله عز وجل بنى بيتًا فحجوه»، وقال -ﷺ-: (**من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه**)(٢)، ويروى: أن الكعبة تحشر كالعروس المزفوفة، وكل من حجها متعلق بأستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة، وعن الحسن البصري -رضي الله عنه-: أن صدقة درهم فيها بمائة ألف، وكذلك كل حسنة بمائة ألف، ويقال: إن السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات، ولما عاد رسول الله -ﷺ- إلى مكة استقبل الكعبة وقال: (**إنك لخير أرض**

---

(١) سورة الحج: ٢٧.

(٢) صحيح: أخرجه الحميدي (١٠٠٤)، وأحمد (٢/ ٢٢٩، ٢٤٨، ٤١٠، ٤٨٤، ٤٩٤)، والدارمي (١٨٠٣)، والبخاري (٢/ ١٦٤، ٣/ ١٤)، ومسلم (٤/ ١٠٧، ١٠٨)، والترمذي (٨١١)، وابن ماجه (٢٨٨٩)، والنسائي (٥/ ١١٤)، وابن خزيمة (٢٥١٤) عن أبي هريرة.

الله عــزّ وجلّ وأحبُّ بـلاد الله تعــالى إلىّ ولـولا أنى أخــرجت منـك لما خـرجـت)(١).

وما بـعـد مكـة بقـعـة أفـضل من مدينة رسول الله -ﷺ- فالأعمال فيها أيضًا مضاعـفة، قـال-ﷺ-: **(صلاةٌ فى مسجدى هذا خيرٌ من ألف صلاة فيما سـواه إلا المسجد الحرام)**(٢)، وبعد مدينتـه الأرض المقدسة فإن الصلاة فيها بخمسمائة صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام. وما بعد هذه البقاع الثلاث فالمواضـع فـيها متسـاوية إلا الثغور فإن المقـام بها للمرابطة فيهـا فيه فضل عظيم. ولـذلـك قال -ﷺ-: **(لا تشدُّ الرحال إلا إلى ثلاثة مـساجد: المسـجد الحـرام ومـسجـدى هذا والمسـجد الأقـصى)**(٣)، لأن المساجـد بعد المساجد الثلاثة متماثلة، ولا بلد إلا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر.

٢- باب: شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته

أما الشرائط: فشرط صحـة الحج اثنان: الوقت والإسلام، فيصح حج الصبىّ ويحرم بنفسه إن كان مميزًا، ويحرم عنه وليّه إن كان صغيرًا؛ ويفعل به

---

(١) صحيح: أخرجه أحمـد (٤/ ٣٠٥)، وعبد بن حميد (٤٩١)، والدارمى (٢٥١٣)، وابن ماجـه (٣١٠٨)، والترمـذى (٣٩٢٥)، والنسائى فى الكبـرى عن عبـدالله بن عدى بن الحمـراء، وصححه الألـبانى فى صحيح الجـامع (٧٠٨٩)، وأخرجه أحـمد (٤/ ٣٠٥) قال: حدثنا إبراهيم بن خـالد، قال: حدثنا رباح، عن معمر، عن محـمد بن مسلم بن شهـاب الزهرى، عن أبى سلمـة بن عبـد الرحمن عن بعـضهـم أن رسول الله -ﷺ- قال... فذكره.

(٢) صحيح: أخـرجه مالك فى موطئـه (١٣٩)، وأحمد (٢/ ٢٥٦، ٣٨٦، ٤٦٦، ٤٧٣، ٤٨٥)، والدارمى (١٤٢٥)، والبـخـارى (٢/ ٧٦)، ومـسلم (٤/ ١٢٤)، وابن مـاجـه (١٤٠٤)، والترمـذى (٣٢٥)، والنسائى (٢/ ٣٥)، وفى الكبـرى (٦٨٤) كلهم عن أبى هريرة.

(٣) صـحيح: أخـرجه الحـميـدى (٩٤٣)، وأحمـد (٢/ ٢٣٤، ٢٣٨، ٢٧٨)، والبخـارى (٢/ ٧٦)، ومـسلم (٤/ ١٢٦)، وأبو داود (٢٠٣٣)، وابن مـاجه (١٤٠٩)، والنسـائى (٢/ ٣٧)، وفى الكبرى (٦٩٠) عن أبى هريرة.

ما يفعل فى الحج من الطواف والسعى وغيره، وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر، فمن أحرم بالحج فى غير هذه المدة فهى عمرة، وجميع السنة وقت العمرة، وأما شروط وقوعه عن حجة الإسلام فالبلوغ والعقل والوقت.

وأما شروط لزومه: فالاستطاعة، وهى نوعان: **أحدهما:** المباشرة وذلك له أسباب إما فى نفسه فبالصحة، وإما فى الطريق فبأن تكون خصبة آمنة بلا بحر مخطر ولا عدوّ قاهر، وأما فى المال فبأن يجد نفقة ذهابه وإيابه إلى وطنه، وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته فى هذه المدة، وأن يملك ما يقضى به ديونه، وأن يقدر على راحلة أو كرائها بمحمل أو زاملة إن استمسك على الزاملة، **وأما النوع الثانى:** فاستطاعة المعضوب بماله وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الإسلام لنفسه، ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير ولكنه فيه على خطر، فإن تيسر له ولو فى آخر عمره سقط عنه، وإن مات قبل الحج لقى الله عز وجل عاصيًا بترك الحج، وكان الحج فى تركته يحج عنه وإن لم يوص كسائر ديونه، ومن مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى، قال عمر -رضي الله عنه-: لقد هممتُ أن أكتب فى الأمصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلاً، وعن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعى ومجاهد وطاووس: لو علمتُ رجلاً غنيًا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صلَّيتُ عليه. وبعضهم كان له جار موسر فمات ولم يحج فلم يصلّ عليه.

وأما الأركان التى لا يصح الحج دونها فخمسة: الإحرام، والطواف، والسعى بعده، والوقوف بعرفة، والحلق على قول. وأركان العمرة كذلك إلا الوقوف.

وأما وجوه أداء الحج والعمرة فثلاثة: **الأول: الإفراد:** وذلك أن يقدم الحج وحده فإذا فرغ خرج إلى الحل فأحرم واعتمر.

الثانى: القِران: وهو أن يجمع فيقول: لبّيك بحجة وعمرة فيصير محرمًا

بهما ويكفيه أعمال الحج وتندرج العمرة تحت الحج وعلى القارن دم شاة إلا المكّى.

الثالث: التمتع: وهو أن يجاوز الميقات محرمًا بعمرة ويتحلل بمكة ويتمتع بمحظورات الإحرام إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج، ويلزمه دم شاة؛ فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام فى الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة. وسبعة إذا رجع إلى الوطن.

وأما محظورات الحج والعمرة فستة: الأول: باللبس للقميص والسراويل والخف والعمامة بل ينبغى أن يلبس إزارًا ورداءً ونعلين، ولا بأس بالمنطقة والاستظلال فى المحمل ولكن لا ينبغى أن يغطّى رأسه، وللمرأة أن تلبس كل مخيط بعد أن لا تستر وجهها بما يماسه فإن إحرامها فى وجهها. **الثانى**: الطيب: فليجتنب كل ما يعده العقلاء طيبًا، فإن تطيب أو لبس فعليه دم شاة. **الثالث**: الحلق والقلم وفيهما الفدية أعنى: دم شاة، ولا بأس بالكحل ودخول الحمام والفصد والحجامة وترجيل الشعر. **الرابع**: الجماع: وهو مفسد قبل التحلل الأول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه، وإن كان بعد التحلل الأول لزمه البدنة ولم يفسد حجّه. **الخامس**: مقدمات الجماع كالقبلة والملامسة فهو محرّم وفيه شاة، ويحرم النكاح والإنكاح ولا دم فيه لأنه لا ينعقد. **السادس**: قتل صيد البرّ أعنى: ما يؤكل فإن قتل صيدًا فعليه مثله من النعم يُراعى فيه التقارب فى الخلقة، وصيد البحر حلال ولا جزاء فيه.

٣- باب: ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع

وهى عشر جمل:

الجملة الأولى فى السير: من أوّل الخروج إلى الإحرام. وفيها مسائل:

الأولى فى المال: ينبغى أن يبدأ بالتوبة وردّ المظالم وقضاء الديون وإعداد

النفـقة لكل من تلزمـه نفقتـه إلى وقت الرجوع، ويردّ مـا عنده من الودائع ويستصحب من المال الحـلال الطيب ما يكفيه لذهابه وإيابه من غيـر تقتير بل على وجه يمكنـه معه التوسـع فى الزّاد والرّفق بالضعفـاء والفقراء ويتـصدّق بشىء قبل خروجـه، فإن اكترى فليظهر للمكارى كـل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير ليحصل رضاه فيه.

الثانية فى الرفيق: ينبغى أن يلتمس رفيقًا صالحًا محبًّا للخير معينًا عليه إن نسى ذكّره وإن ذكر أعانه وإن جبن شجعـه وإن عجز قوّاه وإن ضاق صدره صبره، ويودِّع رفقاءه المقـيمين وإخوانه وجيرانه فيودّعهـم ويلتمس أدعيتهم، والسنّة فى الوداع أن يقول: أستودع الله دينـك وأمانتك وخواتيم عملك[(١)]، وكان -ﷺ- يقول لمن أراد السـفر: **(فى حفـظ الله وكنفه زودّك الله التـقوى وغفر ذنبك ووجّهك الخير أينما كنت)**[(٢)].

الثالثـة فى الخروج من الدار: ينبغى إذا همّ بالخروج أن يصلّى ركـعتين فـإذا فرغ رفع يديه ودعـا الله عن إخلاص وقـال: اللَّهم أنت الصـاحبِ فى السفر والخليفة فى الأهل والمال والولد والأصحاب احفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة، اللَّهم إنا نسألك فى مسيرنـا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى، اللَّهم إنا نعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر فى الأهل والمال والولد.

الرابعـة إذا حـصل على باب الدار: قـال: بسم الله توكلت على الله لا حـول ولا قـوة إلا بالله، رب أعـوذ بك أن أضِل أو أُضل أو أذِل أو أُذل أو أظْلِم أو أُظْلم أو أَجْهـل أو يُجهل علىّ، اللَّهم إنى لم أخـرج أشَرًا ولا بطرًا

---

(١) صحيـح: أخرجه أحمد (٢/٧)، والـترمذى (٣٤٤٣)،و النسائى فى عـمل اليوم والليلة (٥٢٣) عن ابن عمر، وصححه الألبانى فى صـحيح الجامع (٤٧٩٥)، وانظر الصحيحة (١٤).

(٢) حسن: أخرجه الترمذى (٣٤٤٤)، وابن خـزيمة (٢٥٣٢) عن أنس، وأخرجه ابن أحمد فى الزهد (١٣٣)، وفى البـاب عن ابن مسـعود أخرجـه أبو نعيم فى الحـلية (٦٣٤٩)، وحسن حديث أنس الألبانى فى صحيح الجامع (٣٥٧٩).

ولا رياءً ولا سمعةً، بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيّك.

الخامسة فى الركوب: فإذا ركب قال: سبحان الذى سخّر لنا هذا وما كنّا له مقرنين، وإنا إلى ربنا لمنقلبون.

الجملة الثانية فى آداب الإحرام: من الميقات إلى دخول مكة:

الأدب الأول: أن يغتسل وينوى به غسل الإحرام أعنى: إذا انتهى إلى الميقات الذى يحرم منه، ويتمم غسله بالتنظيف، ويسرح لحيته ورأسه ويقلم أظفاره ويقصّ شاربه ويستكمل النظافة التى ذكرناها فى الطهارة.

الثانى: أن يفارق الثياب المخيطة ويلبس ثوبى الإحرام فيرتدى ويتزر بثوبين أبيضين، ويتطيب فى ثيابه وبدنه.

الثالث: أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته إن كان راكبًا أو يبدأ بالسير إن كان راجلاً، فعند ذلك ينوى الإحرام بالحج أو بالعمرة قرانًا أو إفرادًا كما أراد ويقول: لبّيك اللَّهم لبيك لا شريك لك لبيك إنَّ الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك لبيك بحجة حقًّا تعبدًا ورقًّا، اللَّهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد.

الرابع: يستحب تجديد التلبية فى دوام الإحرام خصوصًا عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب ونزول رافعًا بها صوته بحيث لا يبح حلقه فإنه لا ينادى أصمّ ولا غائبًا، كما ورد فى الخبر وكان -ﷺ- إذا أعجبه شىء قال: **(لبّيك إن العيش عيشُ الآخرة)**(١).

(١) مرسل: بهذا اللفظ، قال العراقى (١/ ٣٣٦): أخرجه الشافعى فى المسند من حديث مجاهد مرسلاً بنحوه، وللحاكم وصححه من حديث ابن عباس أن رسول الله -ﷺ- وقف بعرفات فلما قال: «لبيك اللهم لبيك، قال: إنما الخير خير الآخرة» اهـ. بنحو هذا، واللفظ أخرج الشيخان قوله: «اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة» فى حديث حفر الخندق عن أنس.

الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف:

يستحب أن يغتسل بذى طوى لدخول مكة، وإذا وقع بصره على البيت فليقل: لا إله إلا الله والله أكبر، اللَّهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام، اللَّهم إن هذا بيتك عظّمته وكرّمته وشرّفته، اللَّهم فزده تعظيمًا وزده تشريفًا وتكريمًا وزده مهابة وزد من حجّه برًّا وكرامة، اللَّهم افتح لى أبواب رحمتك وأدخلنى جنتك وأعذنى من الشيطان الرجيم، ثم لا يعرج على شىء دون الطواف، وهو طواف القدوم إلا أن يجد الناس فى المكتوبة فيصلّى معهم ثم يطوف.

الجملة الرابعة فى الطواف: فإذا أراد افتتاح الطواف إما للقدوم وإما لغيره فينبغى أن يراعى أمورًا ستة:

الأول: أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث والخبث فى الثوب والبدن والمطاف وستر العورة، فالطواف بالبيت صلاة ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام، وليضطبع[1] قبل ابتداء الطواف وهو أن يجعل وسط ردائه تحت إبطه اليمنى ويجمع طرفيه على منكبه الأيسر فيرخى طرفًا وراء ظهره وطرفًا على صدره، ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويشتغل بالأدعية المروية.

الثانى: إذا فرغ من الاضطباع فليجعل البيت على يساره وليقف عند الحجر الأسود، وليتنح عنه قليلاً ليكون الحجر قدامه فيمرّ بجميع الحجر بجميع بدنه فى ابتداء طوافه، وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريبًا من البيت فإنه أفضل.

الثالث: أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل فى ابتداء الطواف: بسم الله والله أكبر، اللَّهم إيمانًا بك وتصديقًا بكتابك ووفاءً بعهدك واتباعًا لسنّة نبيك محمد -ﷺ- ويطوف.

---

(١) الاضطباع: الذى يؤمر به الطائف بالبيت أن يدخل الرداء تحت إبطه الأيمن ويرد طرفه على يساره، ويبدى منكبه الأيمن ويغطى الأيسر، وسمى بذلك لإبداء أحد الضبعين، وهو التأبط أيضًا عن الأصمعى، مختار الصحاح (ص٣٧٦).

الرابع: أن يرمل فى ثلاثة أشواط ويمشى فى الأربعة الأخر على الهيئة المعتادة، ومعنى الرمَل: الإسراع فى المشى مع تقارب الخطا، وهو دون العدو وفوق المشى المعتاد، والمقصود منه ومن الاضطباع إظهار الشطارة والجلادة والقوة. هكذا كان القصد أولاً قطعًا لطمع الكفار وبقيت تلك السنة، والأفضل الرمَل مع الدنوّ من البيت فإن لم يمكنه للزحمة فالرمل مع البعد أفضل، فليخرج إلى حاشية المطاف وليرمل ثلاثًا، ثم ليقرب إلى البيت فى المزدحم وليمش أربعًا، وإن أمكنه استلام الحجر فى كل شوط فهو الأحب، وإن منعه الزحمة أشار باليد وقبّل وكذلك استلام الركن اليمانى يستحب من سائر الأركان.

الخامس: إذا تمّ الطواف سبعًا فليأت الملتزم وهو بين الحجر والباب وهو موضع استجابة الدعوة، وليلزق بالبيت وليتعلق بالأستار وليلصق بطنه بالبيت وليضع عليه خدّه الأيمن وليبسط عليه ذراعيه وكفيه وليقل: اللَّهم يا رب البيت العتيق أعتق رقبتى من النار، اللَّهم هذا مقام العائذ بك من النار، وليدعُ بحوائجه الخاصة ويستغفر من ذنوبه.

السادس: إذا فرغ من ذلك ينبغى أن يُصلّى خلف المقام ركعتين وهما ركعتا الطواف، وليدع بعد ركعتى الطواف وليقل: اللَّهم يسّر لى اليسرى وجنّبنى العسرى واغفر لى فى الأخرى والأولى.

الجملة الخامسة فى السعى:

فإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا فإذا انتهى إلى الصفا وهو جبل فيرقى فيه درجًا فى حضيض الجبل ثم يسعى بينه وبين المروة سبع مرات، والطهارة مستحبة للسعى وليست بواجبة بخلاف الطواف.

الجملة السادسة فى الوقوف وما قبله:

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات فلا يتفرّغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف، وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطاف طواف القدوم فيمكث

محرمًا إلى اليوم السابع من ذى الحجة، فيخطب الإمام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى مِنى يوم التروية والمبيت بها، وبالغدو منها إلى عرفة لإقامة فرض الوقوف بعد الزوال إذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر، فينبغى أن يخرج إلى منى ملبيًا ويمكث هذه الليلة بمنى فإذا أصبح يوم عرفة صلّى الصبح فإذا طلعت الشمس على ثبير[1] (جبل) سار إلى عرفات، وليغتسل للوقوف ويجمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين وقصر الصلاة، وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتهليل والثناء على الله عزّ وجلّ والدعاء والتوبة، ولا يصوم فى هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء، ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الأحب أن يلبّى تارة ويكبّ على الدعاء أخرى، وليدع بما بدا له، وليستغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات، وليلحّ فى الدعاء، وليعظم المسألة فإن الله لا يتعاظمه شىء.

الجملة السابعة فى بقية أعمال الحج:

إذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغى أن يكون على السكينة والوقار، فإذا بلغ المزدلفة جمع بين المغرب والعشاء قاصرًا لها بأذان وإقامتين ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة. ويتزود الحصا منها ففيها أحجار رخوة فيأخذ سبعين حصاة فإنها بقدر الحاجة ثم ليغلس بصلاة الصبح وليأخذ فى المسير حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام - وهو آخر المزدلفة- فيقف ويدعو إلى الإسفار، ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهى إلى موضع يقال له: وادى محسّر فيستحب له أن يُحرّك دابته حتى يقطع عرض الوادى، وإن كان راجلاً أسرع فى المشى، ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير فيلبّى تارة ويكبِّر أخرى فينتهى إلى منى ومواضع الجمرات وهى ثلاثة فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معهما يوم النحر حتى ينتهى إلى جمرة العقبة، ويرمى بعد طلوع الشمس سبع حصيات رافعًا يده مستقبلاً القبلة أو الجمرة

---

(١) ثبير: جبل بمكة. مختار الصحاح (ص٨٢).

قائلاً مع كل حصاة: الله أكبر على طاعة الرحمن ورغم الشيطان، اللَّهم تصديقًا بكتابك واتباعًا لسنة نبيك، ثم ليذبح الهَدْىَ إن كان معه، والأولى أن يذبح بنفسه وليقل: بسم الله والله أكبر، اللَّهم منك وبك وإليك تقبّل منى كما تقبلت من خليلك إبراهيم، والتضحية بالبدن أفضل ثم بالبقر ثم بالشاة والضأن أفضل من المعز، والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء، وليأكل منه إن كان من هدى التطوع، ولا يضحين بالعرجاء والجدعاء[1] والعجفاء[2] ثم ليحلق بعد ذلك. ومهما حلق بعد رمى الجمرة فقد حصل له التحلل الأول وحلّ له كل المحظورات إلا النساء والصيد. ثم يفيض إلى مكة ويطوف كما وصفناه، وهذا الطواف طواف ركن فى الحج ويُسمّى طواف الزيارة، وأول وقته نصف الليل من ليلة النحر. وأفضل وقته يوم النحر، ولا تحل له النساء إلى أن يطوف فإذا طاف تمّ التحلل وحل الجماع وارتفع الإحرام بالكلية ولم يبق إلا رمى أيام التشريق والمبيت بمنى. وهى واجبات بعد زوال الإحرام على سبيل الاتباع للحج.

وأسباب التحلل ثلاثة: الرمى، والحلق، والطواف الذى هو ركن، ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين. ولا حرج عليه فى التقديم والتأخير بهذه الثلاث مع الذبح. ولكن الأحسن أن يرمى ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف.

ثم إذا فرغ من الطواف عاد إلى منى للمبيت والرمى فيبيت تلك الليلة بمنى. فإذا أصبح اليوم الثانى من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمى وقصد الجمرة الأولى ورمى إليها بسبع حصيات. فإذا تعداها وقف مستقبل القبلة وحمد الله تعالى وهلّل وكبّر ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح، ثم يتقدم إلى الجمرة الوسطى ويرمى كما رمى الأولى ويقف كما وقف للأولى، ثم يتقدم إلى جمرة العقبة ويرمى سبعًا. ويرجع إلى منزله ويبيت تلك الليلة

---

(١) يقال: جَدِع يجدَع جَدَعًا: قطع أنفه أو طرف من أطرافه، فهو أجدع، وهى جدعاء. الوجيز (ص٩٥).

(٢) العجفاء: الهزيلة الضعيفة. الوجيز (ص٤٠٧).

بمنى ويصبح فإذا صلّى الظهر فى اليوم الثانى من أيام التشريق رمى فى هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كاليوم الذى قبله، ثم هو مخير بين المقام بمنى وبين العودة إلى مكة، فإن خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شىء عليه، وإن صبر إلى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه المبيت حتى يرمى يوم النفر الثانى إحدى وعشرين حجراً كما سبق. وفى ترك المبيت والرمى إراقة دم وله أن يزور البيت فى ليالى منى بشرط أن لا يبيت إلا بمنى. ولا يتركن حضور الفرائض مع الإمام فى مسجد الخيف فإن فضله عظيم.

الجملة الثامنة فى صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع:

من أراد أن يعتمر قبل حجّه أو بعده فليغتسل ويلبس ثياب الإحرام كما سبق فى الحج، ويحرم بالعمرة من ميقاتها وينوى العمرة ويلبّى ويصلّى ركعتين ويدعو بما شاء، ثم يعود إلى مكة وهو يلبّى حتى يدخل المسجد الحرام فإذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعًا وسعى سبعًا كما وصفنا فإذا فرغ حلق رأسه وقد تمت عمرته. والمقيم بمكة ينبغى أن يكثر الاعتمار والطواف. وليكثر شرب ماء زمزم وليرتَوِ منه حتى يتضلّع.

الجملة التاسعة فى طواف الوداع:

مهما عنّ له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام الحج والعمرة فلينجز أولاً أشغاله وليشدّ رحله وليجعل آخر أشغاله وداع البيت. ووداعه بأن يطوف به سبعًا كما سبق ولكن من غير رمل واضطباع، فإذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام وشرب من ماء زمزم، ثم يأتى الملتزم ويدعو ويتضرّع قائلاً: اللّهم أصبحنى العافية فى بدنى والعصمة فى دينى. وأحسن منقلبى، وارزقنى طاعتك أبدًا ما أبقيتنى، واجمع لى خير الدنيا والآخرة إنك على كل شىء قدير.

الجملة العاشرة فى زيارة المدينة وآدابها:

من قصد زيارة المدينة فليصلِّ على رسول الله -ﷺ- فى طريقه كثيرًا،

وليغتسل قبل الدخول، وليتطيّب وليلبس أنظف ثيابه، فإذا دخلها فليدخلها متواضعًا معظمًا ويقصد المسجد ويصلى فيه بجنب المنبر ركعتين، ثم يأتى قبر النبى -ﷺ- فيقف عند وجهه، وذلك بأن يستدبر القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التى فى زاوية جدار القبر، وليس من السنة أن يمس الجدار ولا أن يقبله فإن المسّ والتقبيل للمشاهدة عادة النصارى واليهود بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا نبى الله، السلام عليك يا أمين الله، السلام عليك يا حبيب الله، السلام عليك ياصفوة الله، السلام عليك يا أبا القاسم، السلام عليك يا سيد المرسلين، السلام عليك يا خاتم النبيين، السلام عليك يا رسول رب العالمين، السلام عليك يا قائد الخير، السلام عليك يا فاتح البر، السلام عليك يا نبى الرحمة، السلام عليك يا هادى الأمة، السلام عليك وعلى أهل بيتك وأصحابك الطيبين، جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيًا عن قومه ورسولاً عن أمته، وصلى عليك أفضل وأكمل ما صلى على أحد من خلقه، كما استنقذنا بك من الضلالة وبصّرنا بك من العماية، وهدانا بك من الجهالة، أشهد أنك بلّغت الرسالة، وأدّيت الأمانة، ونصحت الأمة، وجاهدت عدوّك، وهديت أمتك، وعبدت ربّك حتى أتاك اليقين، فصلّى الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين وسلّم وشرّف وكرّم وعظّم. ثم يتأخر قدر ذراع ويسلّم على أبى بكر الصدّيق -رضي الله عنه-، ثم يتأخر قدر ذراع أيضًا ويسلم على الفاروق عمر -رضي الله عنه-، ويقول: السلام عليكما يا وزيرى رسول الله -ﷺ- والمعاونين له على القيام بالدين ما دام حيًا والقائمين فى أمته بعده بأمور الدين تتبعان فى ذلك آثاره، وتعملان بسنته فجزاكما الله خير ما جزى وزيرى نبىّ عن دينه، ثم يأتى الروضة فيصلى فيها ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع، ويستحب له أن يأتى أحدًا ويزور قبور الشهداء، وأن يأتى البقيع ويزور خياره، وأن يأتى مسجد قباء فى كل سبت ويصلى فيه، وإن أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الخدمة فلها فضل عظيم، ثم إذا عزم على الخروج من المدينة فيستحب أن يأتى القبر الشريف ويعيد دعاء الزيارة ويسأل الله تعالى أن يرزقه العودة إليه ثم يصلى

ركعتين في الروضة فإذا خرج فليخـرج رجله اليسرى ثم اليمنى وليتصدّق على جيران رسول الله -ﷺ- بما قدر عليه.

٤- باب: سنن الرجوع من السفر

يكبّر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيـرات ويقول: لا إله إلا الله وحـده لا شريك له، له الملك وله الحـمـد وهو على كل شيء قدير، آيبـون تائبون عـابدون ساجدون لربّنا حـامدون(١)، فإذا أشرف على مـدينته يحرك الدابة ويرسل إلى أهله من يخبرهم بقدومه كيلا يقدم عليهم بغتة، ولا ينبغي أن يطرق أهله ليلاً، وإذا دخل البلد فـليقصد المسـجد أولاً وليصلِّ ركعـتين، وإذا استقـر في منزله فلا ينبغي أن ينسى ما أنعم الله به عليـه من زيارة حرمه وقبر نبيه -ﷺ- فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى الغفلة واللهو والخوض في المعاصي فمـا ذلك علامة الحج المبرور بل عـلامته أن يعود راغـبًا في الآخرة متأهبًا للقاء ربِّ البيت بعد لقاء البيت.

٥- باب: في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة

دقائق الآداب: وهي سبعة:

الأول: أن تكون النفقـة حلالاً والهمّ مجردًا لله تعالى وتعـظيم شعائره ومن حجّ عن غيره فينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله تعالى ومعاونة أخيه

---

(١) صـحيح: أخـرجـه أحـمد (٢/ ١٤٤، ١٥٠)، وعـبـد بن حمـيـد (٨٣٣)، والدارمي (٢٦٧٦)، (٢٦٨٥)، ومـسلم (٤/ ١٠٤)، وأبو داود (٢٥٩٩)، والتـرمـذي (٣٤٤٧)، والنسائي في عـمل اليوم والليلة (٥٤٨)، وابن خزيمة (٢٥٤٢) عن ابن عـمر أن رسول الله -ﷺ- كان إذا استوى على بعـيره خارجًا إلى سفره، كبر ثلاثًا، ثم قـال: «سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين، وإنا إلى ربنا لمنقلبون، اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتـقوى ومن العمل مـا ترضى، اللهم هون علينا سفـرنا هذا واطو عنا بعده، اللهم أنت الصـاحب في السفـر، والخليـفة في الأهل، اللهم إني أعـوذ بك من وعثـاء السفر، وكآبة المنظر، وسوء المنقلب في المال والأهل، وإذا رجع قالهن وزاد فيهن: آيبون تائبون عابدون، لربنا حامدون».

المسلم بإسقاط الفرض عنه لا أن يتخذ ذلك مكسبه ومتجره ليتوصل بالدين إلى الدنيا فيطلب الدنيا بعمل الآخرة بل ليتوصل بالدنيا إلى الدين أى: التمكن من الحج والزيارة فيه.

الثانى: التوسع فى الزاد وطيب النفس بالبذل والإنفاق من غير تقتير ولا إسراف بل على الاقتصاد، وبذل الزاد فى طريق الحج نفقة فى سبيل الله عزّ وجلّ، قال ابن عمر: من كرم الرجل طيبُ زاده فى سفره.

الثالث: ترك الرفث والفسوق والجدال كما نطق به القرآن. **والرفث:** اسم جامع لكل لغو وفحش من الكلام، ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتهن والتحدث بشأن الجماع ومقدماته فإن ذلك يهيج داعية الجماع المحظور والداعى إلى المحظور محظور. **والفسق:** اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل. **والجدال:** هو المبالغة فى الخصومة والمماراة بما يورث الضغائن ويناقض حسن الخلق، فلا ينبغى أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وجمّاله وعلى غيرهم من أصحابه بل يلين جانبه ويخفض جناحه للسائرين إلى بيت الله عز وجل، ويلزم حسن الخلق، وليس حسن الخلق كفّ الأذى بل احتمال الأذى.

الرابع: أن يجتنب زىّ المترفين المتكبرين فلا يميل إلى أسباب التفاخر والتكاثر فيكتب فى ديوان المتكبرين ويخرج عن حزب الصالحين، وفى الحديث: **(إنما الحاج الشعث التَّفِث)**، يقول الله تعالى: **﴿ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾**[1]، والتفث الشعث والاغبرار، وقضاؤه بالحلق وقص الشارب والأظفار.

الخامس: أن يرفق بالدابة فلا يحملها ما لا تطيق ولا يقف عليها الوقوف الطويل، وينزل أحيانًا عنها إحسانًا إليها.

السادس: أن يتقرب بإراقة دم إن لم يكن واجبًا عليه ويجتهد أن يكون

(١) سورة الحج: ٢٩.

من سمين النعم ونفيسه وليأكل منه إن كان تطوعًا، وليس المقصود اللحم إنما المقصود تزكية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيينها بجمال التعظيم لله عزّ وجلّ: ﴿لَن يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِن يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنكُمْ﴾[1].

السابع: أن يكون طيب النفس بما أنفقه من نفقة وهدى وبما أصابه من خسران ومصيبة فى مال أو بدن إن أصابه ذلك. فله بكل أذىً احتمله وخسران أصابه ثواب، فلا يضيع منه شيء عند الله عز وجل، ويقال: من علامة قبول الحج ترك ما كان عليه من المعاصى، وأن يتبدّل بإخوانه البطالين إخوانًا صالحين وبمجالس اللهو والغفلة مجالس الذكر واليقظة.

٦- باب: طريق الاعتبار بأعمال الحج الباطنة والتذكر لأسرارها ومعانيها

فى كل واحد من أعمال المناسك تذكرة للمتذكّر وعبرة للمعتبر إذا انفتح بابها انكشف لكل خارج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وغزارة فهمه، وقد شرَّف الله البيت العتيق بالإضافة إلى نفسه ونصبه مقصدًا لعباده وجعل ما حواليه حرمًا لبيته تفخيمًا لأمره وأكّد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره، ووضعه على مثال حضرة الملوك يقصده الزوّار من كل فجّ عميق، ومن كل أوب سحيق شعثًا غبرًا متواضعين لرب البيت خضوعًا لجلاله، مع الاعتراف بتنزيهه عن أن يحويه بيت أو يكتنفه بلد ليكون ذلك أبلغ فى رقهم وعبوديتهم وأتمّ فى إذعانهم وانقيادهم، وفى الإحرام والتلبية إجابة نداء الله عزّ وجلّ، وفى دخول مكة تذكر الانتهاء إلى حرم الله فليخش أن لا يكون أهلاً للقرب وليرج الرحمة، وفى مشاهدة البيت إحضار عظمة البيت فى القلب وتقدير مشاهدته لرب البيت لشدة تعظيمه إياه، وفى الطواف بالبيت تشبه بالملائكة المقرّبين الحافين حول العرش الطائفين حوله وما القصد طواف الجسم بل طواف القلب بذكر الرب، وفى التعلق بأستار الكعبة والالتصاق بالملتزم طلب القرب حبًّا وشوقًا للبيت ولرب البيت وتبرُّكًا بالمماسة والإلحاح

---

(١) سورة الحج: ٣٧.

فى طلب المغفرة وسؤال الأمان كالمذنب المتعلق بثياب من أذنب إليه المتضرّع إليه فى عفوه عنه المُظْهِر له أنه لا ملجأ له منه إلا إليه وأنه لا يفارق ذيله إلا بالعفو عنه، وفى السعى بين الصفا والمروة مضاهاة تردد العبد بفناء الملك جائيًا وذاهبًا مرة بعد أخرى إظهاراً للخلوص فى الخدمة ورجاءً للملاحظة بعين الرحمة كالذى دخل على الملك وخرج وهو لا يدرى ما الذى يقضى به الملك فى حقه من قبول أو ردٍّ فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى يرجو أن يرحم فى الثانية إن لم يرحم فى الأولى، وفى الوقوف بعرفة ورؤية ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات باختلاف اللغات تذكّر اجتماع الأمم فى عرصات القيامة، وتحيرهم فى ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول، وفى تذكر ذلك إلزام القلب الضراعة والابتهال إلى الله عزّ وجلّ، ورجاء الحشر فى زمرة الفائزين المرحومين وتحقيق الرجاء بالإجابة فالموقف شريف، والرحمة إنما تصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب النقية ولا ينفك الموقف عن طبقات من الصالحين وأرباب القلوب فإذا اجتمعت هممهم وتجرّدت للضراعة وابتهال قلوبهم وارتفعت إلى الله سبحانه أيديهم وامتدت إليه أعناقهم وشخصت(١) نحو السماء أبصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظنن أنه يخيب أملهم ويضيع سعيهم ويدخر عنهم رحمة تغمرهم، وفى رمى الجمار انقياد للأمر إظهاراً للرق والعبودية وقصد رمى وجه الشيطان وقصم ظهره. وفى زيارة المدينة ومشاهدتها تذكّر أنها البلدة التى اختارها الله عز وجل لنبيه -ﷺ- وجعل إليها هجرته وأنها داره التى شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسننه وجاهد عدوّه وأظهر بها دينه إلى أن توفاه الله عز وجل، وأنها العرصة التى اختارها الله سبحانه لنبيه ولأول المسلمين وأفضلهم عصابة، وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت فى تلك العرصة، وأنها جمعت أفضل خلق الله حيًا وميتًا -ﷺ- وشرف وكرم.

---

(١) يقال: شخص بصره - من باب خضع، فهو شاخص: إذا فتح عينيه وجعل لا يطرف، مختار الصحاح (ص٣٣١-٣٣٢).

٨- كتاب: آداب تلاوة القرآن

قد امتن الله على عباده بنبيه المرسل، وكتابه المنزل، الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه حتى اتسع على أهل الافتكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار، واتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم، بما فصل فيه من الأحكام، وفرق بين الحلال والحرام فهو الضياء والنور، وبه النجاة من الغرور، وفيه شفاء لما فى الصدور، مَنْ تمسك به فقد هُدى، ومن عمل به فقد فاز، قال تعالى: ﴿**إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ**﴾[١]، ومن أسباب حفظه فى القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بآدابه وشروطه، والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة، وذلك ما لابد من بيانه وتفصيله.

١- باب: فضل القرآن وأهله وذم المقصّرين فى تلاوته

قال -ﷺ-: **(من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدًا أوتىَ أفضل مما أوتىَ فقد استصغر ما عظّمه الله تعالى)**[٢]، وقال -ﷺ-: **(أفضلُ عبادة أُمّتى تلاوة القرآن)**[٣]، وقال -ﷺ-: **(خيركُم من تعلّم القرآن**

---

(١) سورة الحجر: ٩.

(٢) إسناده ضعيف: أخرجه الطبرانى من حديث عبدالله بن عمرو بسند ضعيف، قاله العراقى (١/٣٦٦).

(٣) ضعيف: أخرجه أبو نعيم فى فضائل القرآن من حديث النعمان بن بشير وأنس وإسنادهما ضعيف. قاله العراقى (١/٣٦٧)، وأخرجه البيهقى فى الشعب عن النعمان، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (١٠٤٧)، واخرجه الحكيم الترمذى عن عبادة بن الصامت، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (١٠٤٨)، وأخرجه ابن قانع عن أسير بن جابر=

وعلّمه)[١]، وقال ابن مسعود: إذا أردتم العلم فانثروا القرآن فإن فيه علم الأوّلين والآخرين، وقال عمرو بن العاص: من قرأ القرآن فقد أدرجت النبوّة بين جنبيه إلا أنه لا يوحى إليه.

وقد جاء في ذم تلاوة الغافلين قوله -ﷺ-: **(ما آمن بالقرآن من استحلّ محارمه)**[٢]، وقوله -ﷺ-: **(اقرأ القرآن ما نهاك فإن لم ينهك فلست تقرؤه)**[٣]، وقال أنس: رُبّ تال للقرآن والقرآن يلعنه. وقال ابن مسعود: أنزل القرآن ليعملوا به فاتخذوا دراسته عملاً إن أحدكم ليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفًا وقد أسقط العمل به. وقال بعض العلماء: إن العبد ليتلو القرآن فيلعن نفسه وهو لا يعلم يقول: ﴿**أَلا لَعْنَةُ اللَّه عَلَى الظَّالِمِينَ**﴾[٤] وهو ظالم نفسه وألا ﴿**لَّعْنَةَ اللَّه عَلَى الْكَاذِبِينَ**﴾[٥] وهو منهم.

٢- باب: ظاهر آداب التلاوة

الأدب الأول: في حال القارئ: وهو أن يكون على الوضوء واقفًا على هيئة الأدب والسكون إما قائمًا وإما جالسًا مستقبل القبلة مطرقًا رأسه غير

=والسجزي في الإبانة عن أنس وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (١٠٢٧)، وانظر الضعيفة (٢٥١٥، ٢٥١٦).

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٥٨، ٦٩)، والدارمي (٣٣٤١)، والبخاري (٦/ ٢٣٦)، وأبو داود (١٤٥٢)، وابن ماجه (٢١١)، والترمذي (٢٩٠٧، ٢٩٠٨)، والنسائي في فضائل القران (٦١، ٦٢) عن عثمان بن عفان.

(٢) ضعيف: أخرجه الترمذي (٢٩١٨) وقال: هذا الحديث: إسناده ليس بالقوي، وأبو المبارك رجل مجهول، وضعفه الألباني في ضعيف الترمذي (٥٥٩)، وأخرجه عبد بن حميد (١٠٠٣) عن أبي سعيد الخدري.

(٣) ضعيف: أخرجه الطبراني من حديث عبدالله بن عمرو بسند ضعيف. قاله العراقي (١/ ٣٦٩)، ونسبه في ضعيف الجامع (١٠٦٦) إلى مسند الفردوس عن ابن عمر، وضعفه الألباني، وانظر الضعيفة (٢٥٢٤).

(٤) سورة هود: ١٨.

(٥) سورة آل عمران: ٦١، والآية: ﴿ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين﴾.

متربع ولا متكىء ولا جالسًا على هيئة التكبر، فإن قرأ على غير وضوء أو كان مضطجعًا فى الفراش فله أيضًا فضل ولكنه دون ذلك، وقال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾[1]، فأثنى على الكل ولكن قدّم القيام فى الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعًا.

الثانى: فى مقدار القراءة: وللقرّاء عادات مختلفة فى الاستكثار والاختصار والمأثور عن عثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وأبى بن كعب -رضي الله عنهم- أنهم كانوا يختمون القرآن فى كل جمعة يقسمونه سبعة أحزاب.

الثالث: الترتيل: هو المستحب فى هيئة القرآن لأننا سنبيِّن أن المقصود من القراءة التفكر، والترتيل معين عليه، ولذلك نعتت أم سلمة -رضي الله عنها- قراءة رسول الله -ﷺ- فإذا هى تنعت قراءته مفسرة حرفًا حرفًا. قال ابن عباس -رضي الله عنه-: لأن أقرأ البقرة وآل عمران أرتلهما وأتدبرهما أحبّ إلىّ من أن أقرأ القران كلّه هذرمة، وجلىٌّ أن الترتيل والتؤدة أقرب إلى التوقير والاحترام وأشد تأثيرًا فى القلب من الهذرمة والاستعجال.

الرابع: البكاء: وهو مستحب مع القراءة ومنشؤه الحزن وذلك أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والمواثيق والعهود، ثم يتأمل تقصيره فى أوامره وزواجره فيحزن لا محالة ويبكى.

الخامس: أن يراعى حق الآيات فإذا مرّ بآية سجدة سجد، وكذلك إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالى، ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة، وقد قيل فى كمالها: إنه يكبّر رافعًا يديه لتحريمه ثم يكبّر للهوىّ للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلّم.

السادس: أن يقول فى مبتدأ قراءته: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، وفى أثناء القراءة إذا مرّ بآية تسبيح سبَّح وكبَّر، وإذا مر بآية

---

(١) سورة آل عمران: ١٩١.

دعاء واستغفار دعا واستغفر، وإن مرّ بمرجوّ سأل أو بمخوف استعاذ يفعل ذلك بلسانه أو بقلبه.

السابع: الإسرار بالقراءة أبعد عن الرياء والتصنُّع فهو أفضل فى حق من يخاف ذلك على نفسه، فإن لم يخف ولم يكن فى الجهر ما يشوش على مصلّ فالجهر أفضل لأن العمل فيه أكثر، ولأنه يوقظ قلب القارئ ويجمع همّه إلى الفكر فيه ولأنه يطرد النوم فى رفع الصوت ويزيد فى نشاطه للقراءة ويقلل من كسله، فمتى حضره شىء من هذه النيات فالجهر أفضل.

الثامن: تحسين القراءة وترتيبها من غير تمطيط مفرط يغيّر النظم فذلك سنّة، وفى الحديث: **(زيِّنوا القرآن بأصواتكم)**(١)، وفى آخر: **(ليس منّا من لم يتغنّ بالقرآن)**(٢)، فقيل: أراد به الاستغناء، وقيل: أراد به الترنّم وترديد الألحان به وهو أقرب عند أهل اللغة، واستمع -ﷺ- إلى قراءة أبى موسى فقال: **(لقد أُوتى هذا من مزامير آل داود)**(٣)، ويُروى أنّ أصحاب رسول الله -ﷺ- كانوا إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن.

٣- باب: أعمال الباطن فى التلاوة

وهى سبعة:

الأول: فهم عظمة الكلام وعلوه وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه فى إيصال كلامه إلى أفهام خلقه.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٢٨٣، ٢٨٥، ٢٩٦، ٣٠٤)، والدارمى (٣٥٠٣، ٣٥٠٤)، والبخارى فى خلق أفعال العباد (ص٣٣، ٣٤)، وأبو داود (١٤٦٨)، وابن ماجه (١٣٤٢)، والنسائى (٢/ ١٧٩) عن البراء بن عازب، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٥٨٠، ٣٥٨١).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٩/ ١٨٨) عن أبى هريرة، وأخرجه الحميدى (٧٦، ٧٧)، وأحمد (١/ ١٧٢، ١٧٥، ١٧٩)، وعبد بن حميد (١٥١)، والدارمى (١٤٩٨، ٣٤٩١)، وأبو داود (١٤٦٩، ١٤٧٠) عن سعد بن أبى وقاص، وأخرجه ابن ماجه (١٣٣٧، ٤١٩٦) عنه بنحوه، وأخرجه أبو داود (١٤٧١) عن أبى لبابة.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٦/ ٢٤١)، وفى خلق أفعال العباد (ص٣٣)، ومسلم (٢/ ١٩٣)، والترمذى (٣٨٥٥) عن أبى موسى.

الثانى: التعظيم للمتكلم فالقارئ عند البداية بتلاوة القرآن ينبغى أن يحضر فى قلبه عظمة المتكلم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر، ولن تحضره عظمة المتكلم ما لم يتفكر فى صفاته وجلاله وأفعاله، فإذا حضر بباله العرش والكرسى والسماوات والأرض وما بينهما من الجن والإنس والدواب والأشجار وعلم أن الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد وأن الكل فى قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته، وبين نقمته وسطوته، إن أنعم فبفضله، وإن عاقب فبعدله، فبالتفكر فى أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام.

الثالث: حضور القلب وترك حديث النفس والتجرّد له عند قراءته وصرف الهمّ إليه عن غيره، كان بعض السلف إذا قرأ السورة لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية وهذه الصفة تتولّد عما قبلها من التعظيم فإن المعظم للكلام الذى يتلوه ويستبشر به ويستأنس لا يغفل عنه، وفى القرآن ما يستأنس به القلب إن كان التالى أهلاً له فكيف يطلب الأُنس بالفكر فى غيره.

الرابع: التدبر: وهو وراء حضور القلب فإنه قد لا يتفكر فى غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره، والمقصود من القرآن التدبّر، ولذلك سنّ فيه الترتيل لأن الترتيل فى الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن. قال علىّ -رضي الله عنه-: لا خير فى عبادة لا فقه فيها ولا فى قراءة لا تدبر فيها. وإذا لم يتمكن من التدبر إلا بترديد فليردد إلا أن يكون خلف إمام، وروى أن النبى -ﷺ- قام ليلة بآية يرددها[1].

الخامس: التفهم: وهو أن يستوضح عن كل آية ما يليق بها إذ القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله، وذكر أحوال الأنبياء وأحوال المكذبين لهم، وأنهم كيف أهلكوا؛ وذكر أوامره وزواجره، وذكر

(١) إسناده صحيح: أخرجه أحمد (٥/١٥٦، ١٧٠، ١٧٧)، والنسائى (٢/١٧٧)، وفى الكبرى (٩٩٢) عن أبى ذر قال العراقى (١/٣٧٩): سنده صحيح.

الجنة والنار. أما صفات الله عز وجل فكقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾[١]، وكقوله تعالى: ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾[٢]، فليتأمل معانى هذه الأسماء والصفات لينكشف له أسرارها، وأما أفعاله تعالى فكذكره خلق السماوات والأرض وغيرها فليفهم التالى منها صفات الله عزّ وجلّ إذ الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمته على عظمته، فينبغى أن يشهد فى الفعل الفاعل دون الفعل، فمن عرف الحق رآه فى كل شىء، ولهذا ينبغى إذا قرأ التالى قوله عز وجل: ﴿أَفَرَأَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ﴾[٣]، ﴿أَفَرَأَيْتُم مَّا تُمْنُونَ﴾[٤]، ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾[٥]، ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾[٦]، فلا يقصر نظره على الماء والنار والحرث والمنىّ بل يتأمل فى المنىّ وهو نطفة متشابهة الأجزاء، ثم ينظر فى كيفية انقسامها إلى اللحم والعظم والعروق والعصب وكيفية تشكل أعضائها بالأشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكِبْر والجهل والتكذيب والمجادلة كما قال تعالى: ﴿أَوَ لَمْ يَرَ الإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾[٧]، فيتأمل هذه العجائب ليترقى منها إلى أعجب العجائب وهو الصنعة التى منها صدرت هذه الأعاجيب فلا يزال ينظر إلى الصنعة ويرى الصانع. وأما أحوال الأنبياء -عليهم السلام- فإذا سمع منها أنهم كُذبوا وضُربوا وقُتل بعضهُم ثم سمع نصرتهم فى آخر الأمر فهم قدرة الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق، وأما أحوال المكذبين كعاد وثمود وما جرى

---

(١) سورة الشورى: ١١.
(٢) سورة الحشر: ٢٣.
(٣) سورة الواقعة: ٦٣.
(٤) سورة الواقعة: ٥٨.
(٥) سورة الواقعة: ٦٨.
(٦) سورة الواقعة: ٧١.
(٧) سورة يس: ٧٧.

عليهم فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته ونقمته وليكن حظه منه الاعتبار فى نفسه.

السادس: التخلّى عن موانع الفهم: فإن أكثر الناس مُنعوا عن فهم القرآن لأسباب وحُجُب أسدلها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن، ومن حجب الفهم أن يكون الهم منصرفًا إلى تحقيق الحروف بإخراجها عن مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وُكِّل بالقرّاء ليصرفهم عن فهم معانى كلام الله عز وجل، فلا يزال يحملهم على ترديد الحروف يخيل إليهم أنه لم يخرج من مخرجه، فهذا يكون تأمله مقصوراً على مخارج الحروف فأنّى تنكشف له المعانى، وأعظم ضحكة للشيطان مَنْ كان مطيعًا لمثل هذا التلبيس.

السابع: التخصيص: وهو أن يقدّر أنه المقصود لكل خطاب فى القرآن فإن سمع أمرًا أو نهيًا قدَّر أنه المنهىّ والمأمور وإن سمع وعدًا أو وعيدًا فكذلك، وإن سمع قصص الأوّلين والأنبياء وعلم أن السمر غير مقصود وإنما المقصود أن تعتبر به وتأخذ من بضاعته ما تحتاج إليه، فما من قصة فى القرآن إلا وسياقها لفائدة فى حق النبىّ -ﷺ- وأمته، ولذلك قال تعالى: ﴿**مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ**﴾[1]، فليقدر العبد أن الله ثبّت فؤاده بما يقصه عليه من أحوال الأنبياء وصبرهم على الإيذاء وثباتهم فى الدين لانتظار نصر الله تعالى، وكيف لا يقدر هذا والقرآن ما أنزل على رسول الله -ﷺ- لرسول الله خاصة بل هو شفاء وهدى ورحمة ونور للعالمين ولذلك أمر الله تعالى الكافّة بشكر نعمة الكتاب فقال تعالى: ﴿**وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُم بِهِ**﴾[2]، وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الآحاد كما قال تعالى: ﴿**لِأُنذِرَكُم بِهِ وَمَن بَلَغَ**﴾[3]، قال محمد القرظى: من بلغه القرآن فكأنما كلّمه الله، وإذا قدر ذلك لم يتخذ

---

(١) سورة هود: ١٢٠.
(٢) سورة البقرة: ٢٣١.
(٣) سورة الأنعام: ١٩.

دراسة القرآن عمله بل يقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذى كتبه إليه ليتأمله ويعمل بمقتضاه، ولذلك قال بعض العلماء: هذا القرآن رسائل أتتنا من قِبَلِ ربّنا عزّ وجلّ بعهوده نتدبرها فى الصلوات وننفذها فى الطاعات.

الثامن: التأثر: وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره، ومهما تمت معرفته كانت الخشية أغلب الأحوال على قلبه فإن التضييق غالب على آيات القرآن فلا ترى ذكر المغفرة والرحمة إلا مقرونًا بشروط يقصّر العارف عن نيلها كقوله عز وجل: ﴿**وَإِنِّي لَغَفَّارٌ**﴾، ثم أتبع ذلك بأربعة شروط ﴿**لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى**﴾[1]، وقوله تعالى: ﴿**وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ**﴾[2]، ذكر أربعة شروط، وحيث اقتصر ذكر شرطًا جامعًا، فقال تعالى: ﴿**إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ**﴾[3]، فالإحسان يجمع الكلّ، وهكذا من يتصفّح القرآن من أوله إلى آخره، ومن فهم ذلك فجدير بأن يكون حاله الخشية والحزن، وإلا كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللعن على نفسه في قوله تعالى: ﴿**أَلا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ**﴾[4]، وفى قوله تعالى: ﴿**كَبُرَ مَقْتًا عِندَ اللَّهِ أَن تَقُولُوا مَا لا تَفْعَلُونَ**﴾[5]، وفى قوله: ﴿**فَأَعْرِضْ عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلاَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا**﴾[6]، وفى قوله تعالى: ﴿**وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ**﴾[7]، إلى غير ذلك من الآيات، فالقرآن يراد للعمل به وأما مجرد حركة اللسان فقليل الجدوى. وتلاوة القرآن حق تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب فحظّ اللسان تصحيح الحروف بالترتيل وحظ العقل تفسير المعانى وحظ القلب الاتّعاظ والتأثر بالانزجار والائتمار. فاللسان يرتّل والعقل يترجم والقلب يتّعظ.

---

(١) سورة طه: ٨٢ (٢) سورة العصر: ١-٣.
(٣) سورة الأعراف: ٥٦. (٤) سورة هود: ١٨.
(٥) سورة الصف: ٣. (٦) سورة النجم: ٢٩. (٧) سورة الحجرات: ١١.

٩- كتاب: الأذكار والدعوات

١- باب: فضيلة الذكر

من الآيات قوله سبحانه وتعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾(١)، وقال تعالى: ﴿اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾(٢)، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾(٣)، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾(٤)، وقال ابن عباس: أى بالليل والنهار فى البر والبحر والسفر والحضر والغنى والفقر والمرض والصحة والسر والعلانية. وقال تعالى: ﴿وَاذْكُر رَّبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ﴾(٥)، وقال تعالى فى ذم المنافقين: ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾(٦).

ومن الأخبار قوله -ﷺ-: (**يقول الله عز وجل: أنا مع عبدى ما ذكرنى وتحركت بى شفتاه**)(٧)، وقال -ﷺ-: (**من أحب أن يرتع فى رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل**)(٨)، وسئل -ﷺ-: أى الأعمال أفضل؟ فقال:

---

(١) سورة البقرة: ١٥٢.
(٢) سورة الأحزاب: ٤١
(٣) سورة آل عمران: ١٩١.
(٤) سورة النساء: ١٠٣.
(٥) سورة الأعراف: ٢٠٥.
(٦) سورة النساء: ١٤٢.
(٧) صحيح: أخرجه البيهقى وابن حبان من حديث أبى هريرة، والحاكم من حديث أبى الدرداء، وقال: صحيح الإسناد، قاله العراقى (١/ ٣٩٥)، وأخرجه أحمد (٢/ ٥٤٠)، وابن ماجه (٣٧٩٢) عن أبى هريرة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (١٩٠٦).
(٨) إسناده ضعيف: أخرجه ابن أبى شيبة فى المصنف، والطبرانى من حديث معاذ بسند ضعيف، ورواه الطبرانى فى الدعاء من حديث أنس، قاله العراقى (١/ ٣٩٥).

(أن تموت ولسانك رطب بذكر الله عز وجل)[١]، وقال -ﷺ-: **(قال الله تبارك وتعالى: إذا ذكرنى عبدى فى نفسه ذكرته فى نفسى وإذا ذكرنى فى ملإ ذكرته فى ملإ خير من ملئه، وإذا تقرّب منى شبراً تقرّبتُ منه ذراعًا)**. الحديث[٢].

ومن الآثار قول الحسن: الذكر ذكران: ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عندما حرم الله عز وجل.

٢- باب: فضيلة مجالس الذكر

قال رسول الله -ﷺ-: **(ماجلس قومٌ مجلسًا يذكرون الله عز وجل إلا حفّت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده)**[٣].

٣- باب: فضيلة التهليل

قال -ﷺ-: **(أفضلُ ما قلتُ أنا والنبيّون من قبلى: لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له)**[٤] وقال -ﷺ-: **(من قال: لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير كل يومٍ مائة مرةٍ**

---

(١) أخرجه ابن حبان والطبرانى فى الدعاء، والبيهقى فى الشعب من حديث معاذ، قاله العراقى (١/ ٣٩٥)، وأخرجه البخارى فى خلق أفعال العباد (٣٦).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٥١، ٤١٣، ٤٨٠، ٥١٦، ٥١٧، ٥٢٤، ٥٣٤)، والبخارى (٩/ ١٤٧)، وفى خلق أفعال العباد (٥٥)، ومسلم (٨/ ٦٢، ٦٣، ٦٧، ٩١)، وابن ماجه (٣٨٢٢)، والترمذى (٣٦٠٣) عن أبى هريرة.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٣٣، ٤٩، ٩٢، ٩٤)، وعبد بن حميد (٨٦١)، ومسلم (٨/ ٧٢)، وابن ماجه (٣٧٩١)، والترمذى (٣٣٧٨، ٣٣٨٠) عن أبى هريرة وأبى سعيد.

(٤) حسن: أخرجه أحمد (٢/ ٢١٠)، والترمذى (٣٥٨٥) عن عبدالله بن عمرو، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٢٧٤)، وانظر الصحيحة (١٥٠٣).

كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة)(١) الحديث.

٤- باب: فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار

قال -ﷺ-: (من سبَّح دُبُرَ كل صلاة ثلاثًا وثلاثين وحمد ثلاثًا وثلاثين وكبّر ثلاثًا وثلاثين وختم المائة بلا إله إلاّ الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه)(٢)، وقال -ﷺ-: (من قال: سبحان الله وبحمده في اليوم مائة مرة حُطَّت خطاياه)(٣)، وقال -ﷺ-: (أحبُّ الكلام إلى الله تعالى أربعٌ: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلاّ الله والله أكبر لا يضرُّك بأيهن بدأت)(٤)، وقال -ﷺ-: (كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم)(٥).

---

(١) صحيح: وبقية الحديث: «وكانت له حرزًا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسى، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا رجل عمل أكثر منهم» أخرجه مالك فى موطئه (١٤٧)، وأحمد (٢/ ٣٠٢، ٣٦٠، ٣٧٥)، البخارى (٤/ ١٥٣)، (٨/ ١٠٦)، ومسلم (٨/ ٦٩)، وابن ماجه (٣٧٩٨)، والترمذى (٣٤٦٨)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٢٥، ٢٦) عن أبى هريرة.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٤٨٣)، ومسلم (٢/ ٩٨)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (١٤٣)، وابن خزيمة (٧٥٠) عن أبى هريرة، والحديث بنحوه فى الصحيحين.

(٣) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ (١٤٧)، وأحمد (٢/ ٣٠٢، ٣٧٥، ٥١٥)، والبخارى (٨/ ١٠٧)، ومسلم (٨/ ٦٩)، وابن ماجه (٣٨١٢)، والترمذى (٣٤٦٦، ٣٤٦٨)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٨٢٦) عن أبى هريرة.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٧، ١٠، ١٢، ٢١)، والدارمى (٢٦٩٩)، ومسلم (٢/ ١٧١، ١٧٢)، وأبو داود (٤٩٥٨، ٤٩٥٩)، وابن ماجه (٣٧٣٠)، والترمذى (٢٨٣٦)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٨٤٥، ٨٤٦) عن سمرة بن جندب.

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٣٢)، والبخارى (٨/ ١٠٧، ١٧٣)، (٩/ ١٩٨)، ومسلم (٨/ ٧٠)، وابن ماجه (٣٨٠٦)، والترمذى (٣٤٦٧)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٣٨٠) عن أبى هريرة.

٥- باب: سرُّ فضيلة الذكر

إن قلت: ما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان وقلة التعب فيه صار أفضل وأنفع من جملة العبادات مع كثرة المشقة فيها، فاعلم أن تحقيق هذا لا يليق إلا بعلم المكاشفة، والقدر الذى يسمح بذكره فى علم المعاملة أن المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب، فأما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو فى أكثر الأوقات هو المقدّم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العملية، وللذكر أول وآخر: فأوله يوجب الأنس والحب، وآخره يوجب الأنس والحب ويصدر عنه، والمطلوب ذلك الأنس والحب.

٦- باب: فضيلة الدعاء

قال الله تعالى: ﴿**وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِى**﴾[١]، وقال تعالى: ﴿**ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ**﴾[٢]، وقال تعالى: ﴿**وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِى أَسْتَجِبْ لَكُمْ**﴾[٣]، وقال تعالى: ﴿**قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَّا تَدْعُوا فَلَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى**﴾[٤]، وقال -ﷺ-: **(الدعاء مخ العبادة)**[٥]، وقال -ﷺ-: **(سلوا الله تعالى من فضله فإنه تعالى يحبُّ أن يُسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج)**[٦].

---

(١) سورة البقرة: ١٨٦. (٢) سورة الأعراف: ٥٥.

(٣) سورة غافر: ٦٠.

(٤) سورة الإسراء: ١١٠.

(٥) ضعيف: أخرجه الترمذى (٣٣٧١) عن أنس، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٠٠٣)، وقد صح عن النعمان بن بشير بلفظ «هو العبادة» كما فى صحيح الجامع (٣٤٠٧).

(٦) ضعيف: أخرجه الترمذى (٣٥٧١) عن ابن مسعود، وضعفه الألبانى فى ضعيف الترمذى (٧٢٠).

٧- باب: آداب الدعاء

وهى عشرة:

الأول: أن يترصَّد لدعائه الأوقات الشريفة: كيوم عرفة من السنة ورمضان من الأشهر ويوم الجمعة من الأسبوع ووقت السَّحَرِ من ساعات الليل، قال تعالى: ﴿وَبِالأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾[١].

الثانى: أن يغتنم الأحوال الشريفة: كحال زحف الصفوف فى سبيل الله تعالى وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلوات المكتوبة وخلف الصلوات وبين الأذان والإقامة وحالة السجود، وبالحقيقة يرجع شرف الأوقات إلى شرف الحالات أيضًا إذ وقت السحَر وقت صفاء القلب وإخلاصه وفراغه من المشوشات. ويوم عرفة ويوم الجمعة ووقت اجتماع الهمّ وتعاون القلوب على استدرار رحمة الله عز وجل.

الثالث: أن يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه بحيث يُرى بياض إبطيه ثم ينبغى أن يمسح بهما وجهه فى آخر الدعاء، قال عمر -رضي الله عنه-: كان رسول الله -ﷺ- إذا مدّ يديه فى الدعاء لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه[٢]، وقال ابن عباس: كان -ﷺ- إذا دعا ضمّ كفّيه وجعل بطونهما مما يلى وجهه[٣]، فهذه هيآت اليد، ولا يرفع بصره إلى السماء.

الرابع: خفض الصوت بين المخافتة والجهر، قالت عائشة فى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا﴾[٤]،

---

(١) سورة الذاريات: ١٨.

(٢) ضعيف: أخرجه الترمذى (٣٣٨٦)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الترمذى (٦٧٠)، وأخرج أبو داود (١٤٩٢) عن يزيد بن سعيد أن النبى -ﷺ- كان إذا دعا فرفع يديه مسح وجهه بيديه. وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٣٩٩)، وانظر الأحاديث الصحيحة (٥٩٥)، والإرواء (٤٣٢).

(٣) إسناده ضعيف: أخرجه الطبرانى فى الكبير، قاله العراقى (١/ ٤٠٩).

(٤) سورة الإسراء: ١١٠.

أى: بدعائك، وقد أثنى تعالى على نبيه زكريا -عليه السلام- حيث قال: ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾[(١)]، وقال تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾[(٢)].

الخامس: أن لا يتكلّف السجع فى الدعاء، والأولى أن لا يجاوز الدعوات المأثورة فإنه قد يعتدى فى دعائه فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته، فما كل أحد يحسن الدعاء.

السادس: التضرع والخشوع والرغبة والرهبة، قال تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾[(٣)].

السابع: أن يجزم الدعاء ويوقن بالإجابة ويصدّق رجاءه فيه، قال -ﷺ-: **(لا يقلْ أحدُكم إذا دعا: اللَّهم اغفر لى إن شئت اللَّهم ارحمنى إن شئت ليعزم المسألة فإنه لا مكره له)**[(٤)] وقال -ﷺ-: **(إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فإن الله لا يتعاظمه شيء)**[(٥)]، وقال -ﷺ-: **(ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاءً من قلبٍ غافلٍ)**[(٦)].

الثامن: أن يلحَّ فى الدعاء ويكرّره ثلاثًا وأن لا يستبطئ الإجابة.

---

(١) سورة مريم: ٣.

(٢) سورة الأعراف: ٥٥.

(٣) سورة الأعراف: ٥٥.

(٤) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ (١٤٩)، والحميدى (٩٦٣)، وأحمد (٢/٢٤٣، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٨٦، ٥٠٠، ٥٣٠)، والبخارى (٨/ ٩٢)، وأبو داود (١٤٨٣)، وابن ماجه (٣٨٥٤)، والترمذى (٣٤٩٧)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٥٨٢، ٥٨٣) عن أبى هريرة.

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٤٥٧)، والبخارى فى الأدب المفرد (٦٠٧)، ومسلم (٨/ ٦٤) عن أبى هريرة أن رسول الله -ﷺ- قال: «إذا دعا أحدكم فلا يقل اللهم اغفر لى إن شئت، ولكن ليعزم المسألة، وليعظم الرغبة، فإن الله لا يتعاظم شىء أعطاه».

(٦) حسن: أخرجه الترمذى (٣٤٧٩) عن أبى هريرة، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٢٤٥)، وانظر الصحيحة (٥٦٤).

التاسع: أن يفتتح الدعاء بذكر الله تعالى، ولا يبدأ بالسؤال ثم يصلّى على النبى -ﷺ- ويختم بها أيضًا.

العاشر: وهو الأدب الباطن وهو الأصل فى الإجابة، التوبة وردُّ المظالم والإقبال على الله عز وجل بكنه الهمة، فذلك هو السبب القريب فى الإجابة.

٨- باب: فضيلة الصلاة على النبى -ﷺ-

قال الله تعالى: ﴿**إِنَّ اللَّهَ وَمَلائكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا**﴾[١]، وقال -ﷺ-: **(من صلى علىَّ من أمتى كتب له عشر حسنات)**[٢]، وقيل: يا رسول الله كيف نصلّى عليك؟ فقال: **(قولوا: اللَّهم صلِّ على محمد عبدك وعلى آله وأزواجه وذرِّيته كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم وباركْ على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميدٌ مجيدٌ)**[٣]، وروى أن عمر -رضي الله عنه- سُمع بعد موت رسول الله -ﷺ- يبكى ويقول: بأبى أنت وأمى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته، فقال عز وجل: ﴿**مَن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ**﴾[٤]، بأبى أنت وأمى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالعفو عنك قبل أن يخبرك بالذنب، فقال تعالى: ﴿**عَفَا اللَّهُ عَنكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ**﴾[٥]، بأبى أنت وأمى يا رسول الله لقد بلغ من

---

(١) سورة الأحزاب: ٥٦.

(٢) حسن: أخرجه النسائى فى عمل اليوم الليلة (٦٥) عن أبى بردة هانىء بن نيار، وأخرجه النسائى فى عمل اليوم والليلة(٦٤) عن عمير بن نيار، وعزاه العراقى (١/ ٤١٤) لابن حبان عن أنس، وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٠/ ١٦٢): رواه البزار ورجاله ثقات، ورواه الطبرانى.

(٣) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ (١٢٠)، وأحمد (٥/ ٤٢٤)، والبخارى (٤/ ١٧٨)، (٨/ ٩٦)، ومسلم (٢/ ١٦)، وأبو داود (٩٧٩)، وابن ماجه (٩٠٥)، والنسائى (٣/ ٤٩)، وفى عمل اليوم والليلة (٥٩)، وفى الكبرى (١١٨٩٦ تحفة) عن أبى حميد الساعدى.

(٤) سورة النساء: ٨٠. (٥) سورة التوبة: ٤٣.

فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا قد أطاعوك وهم بين أطباقها يعذّبون يقولون: يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا، بأبى أنت وأمى يا رسول الله لئن كان موسى أعطاه الله حجراً تتفجّر منه الأنهار، فماذا بأعجب من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك، بأبى أنت وأمى يا رسول الله لئن كان سليمان أعطاه الله الريح غدوُّها شهر ورواحها شهر فماذا بأعجب من البراق حين سرتَ عليه إلى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالأبطح صلى الله عليك، بأبى أنت وأمى يا رسول الله لئن كان عيسى ابن مريم أعطاه الله إحياء الموتى فماذا بأعجب من الشاة المسمومة حين كلّمتك وهى مشوية فقالت لك الذراع: لا تأكلنى فإنى مسمومة، بأبى أنت وأمى يا رسول الله لقد اتبعك فى قلة سنك وقصر عمرك ما لم يتبع نوحًا فى كثرة سنه وطول عمره ولقد آمن بك الكثير وما آمن معه إلا القليل، ولقد لبست الصوف، وركبت الحمار، وأردفت خلفك ووضعت طعامك على الأرض، ولعقت أصابعك تواضعًا منك فصلّى الله عليك وسلم.

٩- باب: فضيلة الاستغفار

قال الله عز وجل: ﴿**وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ**﴾(١)، وقال تعالى: ﴿**وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا**﴾(٢)، وقال تعالى: ﴿**فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا**﴾(٣)، وقال تعالى: ﴿**وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالأَسْحَارِ**﴾(٤)، وقال تعالى: ﴿**كَانُوا قَلِيلاً مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَبِالأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ**﴾(٥)، وكان -ﷺ- يكثر أن يقول: (**سبحانك**

(١) سورة آل عمران: ١٣٥.
(٢) سورة النساء: ١١٠.
(٣) سورة النصر: ٣.
(٤) سورة آل عمران: ١٧.
(٥) سورة الذاريات: ١٧-١٨.

اللَّهم وبحمدك اللَّهم اغفر لى إنك أنت التواب الرحيم)(١)، وقال -ﷺ-: **(من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كلِّ همٍّ فرجًا ومن كل ضيق مخرجًا ورزقه من حيث لا يحتسب)**(٢)، وقال -ﷺ-: **(إنى لأستغفر الله تعالى وأتوب إليه فى اليوم سبعين مرة)**(٣)، وكان -ﷺ- يقول فى الاستغفار: **(اللَّهم اغفر لى ما قدّمت وما أخّرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به منى أنت المقدم وأنت المؤخِّر وأنت على كل شىء قدير)**(٤)، وعن الفضيل رحمه الله: استغفار بلا إقلاع توبة الكذابين، وعن رابعة العدوية رحمها الله: استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير.

وأما أوراد الصباح والمساء وخلف الصلوات وفى السحر فلنا فيها كتاب مستقلّ فليرجع إليه من أحب ذلك.

١٠- باب: آداب النوم

الأول: الطهارة والسواك. **الثانى:** أن يعد طهوره وسواكه وينوى القيام للعبادة عند التيقظ. **الثالث:** أن لا يبيت من له وصية إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه فإنه لا يأمن القبض من النوم. **الرابع:** أن ينام تائبًا من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدّث نفسه بظلم أحد ولا يعزم على معصية إن

---

(١) أخرجه الحاكم من حديث ابن مسعود، وقال: صحيح إن كان أبو عبيدة سمع من أبيه، والحديث متفق عليه من حديث عائشة أنه كان يكثر أن يقول ذلك فى ركوعه وسجوده دون قوله: «إنك أنت التواب الرحيم»، قاله العراقى (١/ ٤١٧).

(٢) ضعيف: أخرجه أحمد (١/ ٢٤٨)، وأبو داود (١٥١٨)، وابن ماجه (٣٨١٩)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٤٥٦) عن ابن عباس، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٨٢٩)، وانظر الضعيفة (٧٠٥).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٨٢، ٣٤١، ٤٥٠)، والبخارى (٨/ ٨٣)، وابن ماجه (٣٨١٥)، والترمذى (٣٢٥٩)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٤٣٤، ٦٣٥، ٤٣٦، ٤٣٨) عن أبى هريرة بلفظ: «أكثر من سبعين».

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٩١، ٥١٤، ٥٢٦)، والبخارى فى الأدب المفرد (٦٧٣) عن أبى هريرة، وأخرجه أحمد (٤/ ٤١٧)، والبخارى (٨/ ١٠٥)، وفى الأدب المفرد (٦٨٨)، ومسلم (٨/ ٨٠، ٨١) عن أبى موسى الأشعرى.

استيقظ. **الخامس**: أن يقتصد فى تمهيد الفرش الناعمة. **السادس**: أن لا ينام ما لم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه إلا إذا قصد به الاستعانة على القيام فى آخر الليل. **السابع**: أن ينام مستقبل القبلة. **الثامن**: الدعاء عند النوم بما ورد، ومنه: قراءة الإخلاص والمعوذتين وينفث بهن فى يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده وآية الكرسى والتسبيح ثلاثًا وثلاثين والتحميد كذلك والتكبير كذلك. **التاسع**: أن يتذكر عند النوم أن النوم نوع وفاة والتيقظ نوع بعث وليتحقق أنه يتوفى على ما هو الغالب عليه من حب الله وحب لقائه، أو حب الدنيا ويحشر على ما يتوفى عليه. العاشر: الدعاء عند التنبه، وليقل أولاً: الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور، ثم ليقرأ خواتم آل عمران: ﴿**إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ**﴾ الآيات[1]، وليسبّح عشرًا وليحمد كذلك وليكبّر كذلك وليهلّل كذلك، قالت عائشة -رضي الله عنها-: كان -ﷺ- إذا قام من الليل افتتح صلاته وقال: (**اللّهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدنى لما اختُلفَ فيه من الحق بإذنك إنك تهدى من تشاء إلى صراط مستقيم**)[2] ثم يفتتح الصلاة ويصلّى ركعتين خفيفتين ثم يصلّى مثنى مثنى ما تيسّر له ويختم بالوتر إن لم يكن قد صلى الوتر، وكان ربما جهر بالقراءة وربما أسرّ. وأكثر ما صح عنه فى قيام الليل ثلاث عشرة ركعة.

١١- باب: بيان أن الأوراد للمتجرد للعبادة

اعلم أن الأوراد والأذكار المروية والوظائف الليلية والنهارية إنما تستحب للمتجرد للعبادة الذى لا شغل له غيرها أصلاً بحيث لو ترك العبادة لجلس بطالاً، وأما العالم الذى ينفع الناس بعلمه فى فتوى أو تدريس أو تصنيف فترتيبه الأوراد يخالف ترتيب العابد فإنه يحتاج إلى المطالعة للكتب وإلى

---

(١) سورة آل عمران: ١٩٠-٢٠٠، ولم أجد حديثًا صحيحًا يؤيد ذلك.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٦/ ١٥٦)، ومسلم (٢/ ١٨٥)، وأبو داود (٧٦٧)، وابن ماجه (١٣٥٧)، والترمذى (٣٤٢٠)، والنسائى (٣/ ٢١٢)، وفى الكبرى (١٢٣١)، وابن خزيمة (١١٥٣) عن عائشة.

التصنيف والإفادة ويحتاج إلى مدة لها لا محالة فإن أمكنه استغراق الأوقات فيه فهو أفضل ما يشتغل به بعد المكتوبات ورواتبها، ويدل على ذلك ما ذكرناه فى فضيلة التعليم والتعلّم فى كتاب العلم وكيف لا يكون كذلك وفى العلم المواظبة على ذكر الله تعالى. وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله. وفيه منفعة الخلق وهدايتهم إلى طريق الآخرة وربّ مسألة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ولو لم يتعلمها لكان سعيه ضائعًا، وأما العامّى والمتعلم فحضوره مجالس العلم والوعظ أفضل من اشتغاله بالأوراد، وكذلك المحترف الذى يحتاج إلى الكسب لعياله فليس له أن يضيع العيال ويستغرق الأوقات فى العبادات بل ورده فى وقت الصناعة لحضور السوق والاشتغال بالكسب ولكن ينبغى أن لا ينسى ذكر الله تعالى فى صناعته.

١٢- باب: فضيلة قيام الليل

من الآيات قوله تعالى: ﴿**تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ**﴾(١)، وقوله تعالى: ﴿**أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ**﴾(٢)، وقوله عز وجل: ﴿**وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا**﴾(٣)، وقوله سبحانه: ﴿**كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ**﴾(٤)، ومن الأخبار قوله -ﷺ-: (**ركعتان يركعهما العبد فى جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها**)(٥)، وقوله -ﷺ-: (**إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلمٌ يسأل الله**

---

(١) سورة السجدة: ١٦.

(٢) سورة الزمر: ٩.

(٣) سورة الفرقان: ٦٤.

(٤) سورة الذاريات: ١٧-١٩.

(٥) ضعيف: أخرجه ابن نصر المروزى عن حسان بن عطية مرسلاً: «ركعتان يركعهما ابن آدم فى جوف الليل الآخر خير له من الدنيا وما فيها، ولولا أن أشق على أمتى لفرضتهما عليهم»، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٣١٣٧)، انظر الضعيفة (٣٦٤٨)، وقال=

تعالى خيراً إلا أعطاه إياه)[١]، وقوله صلوات الله عليه: **(عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم)**[٢].

١٣- باب: الأسباب المسهلة لقيام الليل

منها أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم ويثقل عليه القيام، ومنها أن لا يترك القيلولة بالنهار فإنها سنة الاستعانة على قيام الليل، ومنها أن يعرف فضل قيام الليل بسماع هذه الآيات والأخبار حتى يستحكم به رجاؤه وشوقه إلى ثوابه فيهيجه الشوق لطلب المزيد والرغبة فى درجات الجنان، ومنها وهو أشرف البواعث: الحبّ لله وقوة الإيمان بأنه فى قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناج به ربّه وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه وأن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه فإذا أحب الله تعالى أحب لا محالة الخلوة به وتلذذ بالمناجاة فتحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام.

١٤- باب: بيان لذة المناجاة عقلاً ونقلاً

لا ينبغى أن تستبعد هذه اللذة إذ يشهد لها العقل والنقل. **فأما العقل:** فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله أو لملك بسبب إنعامه وأمواله أنه كيف يتلذذ به فى الخلوة ومناجاته حتى لا يأتيه النوم طول ليله فإن قلت: إن الجميل يتلذذ بالنظر إليه وأن الله تعالى لا يُرى فاعلم أنه لو كان الجميل المحبوب وراء ستر أو كان فى بيت مظلم لكان المحب يتلذذ بمجاورته المجردة دون النظر ودون الطمع فى أمر آخر سواه، وكان يتنعم بإظهار حبه عليه

=العراقى (١/ ٤٧٢): أخرجه آدم بن أبى إياس فى الثواب، ومحمد بن نصر المروزى فى كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسلاً، ووصله أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث ابن عمر ولا يصح.

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٣٤٨)، ومسلم (٢/ ١٧٥) عن جابر.

(٢) صحيح: أخرجه الترمذى (٣٥٤٩) عن بلال، وابن خزيمة (١١٣٥) عن أبى أمامة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٤٠٧٩)، وانظر الإرواء (٤٥٢).

وذكره بلسانه بمسمع منه وإن كان ذلك أيضًا معلومًا عنده فإن قلت: إنه ينتظر جوابه فيتلذذ بسماع جوابه وليس يسمع كلام الله تعالى فاعلم أنه إن كان يعلم أنه لا يجيبه ويسكت عنه فقد بقيت أيضًا لذة فى عرض أحواله عليه ورفع سريرته إليه كيف والموقن يسمع من الله تعالى كل ما يرد على خاطره فى أثناء مناجاته فيتلذّذ به وكذا الذى يخلو بالملك ويعرض عليه حاجاته فى جنح الليل يتلذّذ به فى رجاء أنعامه، والرجاء فى حق الله تعالى أصدق وما عند الله أبقى وأنفع مما عند غيره وكيف لا يتلّذذ بعرض الحاجات عليه فى الخلوات. وأما النقل: فيشهد له أحوال قوام الليل فى تلذذهم بقيام الليل واستقصارهم له كما يستقصر المحب ليلة وصال الحبيب حتى قيل لبعضهم: كيف أنت والليل؟ قال: ما راعيته قط يرينى وجهه ثم ينصرف وما تأملته بعد. وقال على بن بكار: منذ أربعين سنة ما أحزننى شىء سوى طلوع الفجر. وقال الفضيل بن عياض: إذا غربت الشمس فرحت بالظلام لخلوتى بربى وإذا طلعت حزنت لدخول الناس علىّ. وقال أبو سليمان: أهل الليل فى ليلهم ألذ من أهل اللهو فى لهوهم ولولا الليل ما أحببت البقاء فى الدنيا. وقال بعضهم: ليس فى الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التملُّق فى قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة. وقال بعضهم: لذة المناجاة ليست من الدنيا إنما هى من الجنة أظهرها الله تعالى لأوليائه لا يجدها سواهم. وقال ابن المنكدر: ما بقى من لذات الدنيا إلا ثلاث: قيام الليل، ولقاء الإخوان، والصلاة فى الجماعة. وقيل لبعضهم: كيف الليل عليك؟ فقال: ساعة أنا فيها بين حالتين أفرح بظلمته إذا جاء وأغتمّ بفجره إذا طلع ما تمّ فرحى به قط.

١٥- باب: طرق القسمة لأجزاء الليل

إحياء الليل له سبع مراتب: الأولى: إحياء كل الليل وهو شأن الأقوياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاته وصار ذلك غذاء لهم وحياة

لقلوبهم فلم يتعبوا بطول القيام وردوا المنام إلى النهار، اشتهر ذلك عن أربعين من التابعين.

الثانية: أن يقوم نصف الليل.

الثالثة: أن يقوم ثلث الليل من النصف الأخير.

الرابعة: أن يقوم سدس الليل الأخير أو خمسه.

الخامسة: أن لا يراعى التقدير فينام ويقوم فى أجزاء الليل مطلقًا.

السادسة: أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين وحيث يتعذر عليه القيام فى وسط الليل فلا ينبغى أن يهمل القيام قبل الصبح وقت السحر ولا يدركه الصبح نائمًا **وهذه هى الرتبة السابعة.**

وأما قيام رسول الله -ﷺ- من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثيه أو سدسه يختلف ذلك فى الليالى. ودلّ عليه قوله تعالى فى الموضعين: ﴿**إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِن ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ**﴾[1]، فأدنى من ثلثى الليل كأنه نصفه ونصف سدسه. فإن كسر قوله: ﴿**وَنِصْفِهِ وَثُلُثِهِ**﴾ كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والربع. وإن نصب: كان نصف الليل وثلثه، وقالت عائشة -رضي الله عنها-: كان -ﷺ- يقوم إذا سمع الصارخ يعنى: الديك[2]، وهذا يكون السدس فما دونه.

---

(١) سورة المزمل: ٢٠.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٦/ ٩٤، ١١٠، ١٤٧، ٢٠٣، ٢٧٩)، والبخارى (٢/ ٦٣)، (٨/ ١٢٢)، ومسلم (٢/ ١٦٧)، وأبو داود (١٣١٧)، والنسائى (٣/ ٢٠٨)، وفى الكبرى (١٢٢٥) عن عائشة.

١٠- كتاب: آداب الأكل والدعوة والضيافة

إن الله تعالى أحسن تدبير الكائنات، فخلق الأرض والسموات وأنزل الماء الفرات من المعصرات، فأخرج به الحبّ والنبات، وقدّر الأرزاق والأقوات، وحفظ بالمأكولات قوى الحيوانات، وأعان على الطاعات والأعمال الصالحات بأكل الطيبات. فشكراً له على ممر الأوقات.

ولما كان مقصد ذوى الألباب لقاء الله تعالى فى دار الثواب ولا طريق إلى الوصول للقائه إلاّ بالعلم والعمل ولا يمكن المواظبة عليهما إلاّ بسلامة البدن ولا تصفو سلامة البدن إلا بالأطعمة والأقوات والتناول منها بقدر الحاجة على تكرر الأوقات فمن هذا الوجه قال بعض السلف: إن الأكل من الدين، وعليه نبّه قوله تعالى: ﴿**كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا**﴾[1]، وها نحن نرشد إلى وظائف الدين فى الأكل فرائضها وسننها وآدابها.

١- باب: بيان ما لابد للآكل من مراعاته

وهو ثلاثة أقسام:

القسم الأول: فى الآداب المتقدمة على الأكل، وهى خمسة:

الأول: أن يكون الطعام بعد كونه حلالاً فى نفسه طيبًا فى جهة مكسبه موافقًا للسنة والورع لم يكتسب بسبب مكروه فى الشرع ولا بحكم هوى ومداهنة فى دين، وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال. وقدم النهى عن الأكل بالباطل على القتل تفخيمًا لأمر الحرام وتعظيمًا لبركة الحلال. فقال

(١) سورة المؤمنون: ٥١.

تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ إلى قوله: ﴿وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾[١]، فالأصل فى الطعام كونه طيبًا وهو فى الفرائض وأصول الدين. **الثانى**: غسل اليد لأنها لا تخلو عن لوث فى تعاطى الأعمال فغسلها أقرب إلى النظافة والنزاهة. **الثالث**: أن ينوى بأكله أن يتقوّى به على طاعة الله تعالى ليكون مطيعًا بالأكل، ومن ضرورة هذه النية أن لا يمد اليد إلى الطعام إلا وهو جائع فيكون الجوع أحد ما لابد من تقديمه على الأكل، ثم ينبغى أن يرفع اليد قبل الشبع، ومن فعل ذلك استغنى عن الطبيب. **الرابع**: أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام. **الخامس**: أن يجتهد فى تكثير الأيدى على الطعام ولو من أهله وولده فإن خير الطعام ما كثرت عليه الأيدى، وكان النبى -ﷺ- لا يأكل وحده[٢].

القسم الثانى: فى آدابه حالة الأكل

وهو أن يبدأ ببسم الله فى أوَّله، وبالحمد لله فى آخره، ويجهر به ليذكّر غيره ويأكل باليمنى ويصغّر اللقمة ويجوّد مضغها وما لم يبتلعها لا يمدّ اليد إلى الأخرى فإن ذلك عجلة فى الأكل، وأن لا يذم مأكولاً، كان -ﷺ- لا يعيب مأكولاً كان إذا أعجبه أكله وإلا تركه[٣]، وأن يأكل مما يليه إلا الفاكهة فله أن يجيل يده فيها ولا يضع على الخبز قصعة ولا غيرها إلا ما يؤكل به، ولا يمسح يده بالخبز، ولا ينفخ فى الطعام الحارّ بل يصبر إلى أن يسهل أكله، ولا يجمع بين التمر والنوى فى طبق ولا يجمع فى كفه بل يضع النواة مِنْ فيه على ظهر كفه. ثم يلقيها وكذا كل ما له عجم وثفل، وأن لا يترك ما استرذله من الطعام ويطرحه فى القصعة بل يتركه مع الثفل حتى لا يلتبس

---

(١) سورة النساء: ٢٩.

(٢) إسناده ضعيف: رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق بسند ضعيف. قاله العراقى (٢/ ٦).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٤٧٤، ٤٧٩، ٤٨١)، والبخارى (٤/ ٢٣٠)، (٧/ ٩٦)، ومسلم (٦/ ١٣٣، ١٣٤)، وأبو داود (٣٧٦٣)، وابن ماجه (٣٢٥٩)، والترمذى (٢٠٣١) عن أبى هريرة قال: «ما عاب النبى -ﷺ- طعامًا قط، إن اشتهاه أكله وإلا تركه».

على غيره فيأكله، وأن لا يكثـر الشرب فى أثناء الطعام إلا إذا غصّ بلقمة أو صدق عطشه.

وأما الشرب: فأدبه أن يأخذ الكوز بيمينه ويقول: بسم الله ويشربه مصًا لاعبًا ولا يشرب قـائمًا ولا مضطجـعًا، وينظر فى الكوز قـبل الشرب، ولا يتجشّى ولا يتنفس فى الكوز بل ينحيه عن فمـه بالحمد ويرده بـالتسمية، والكوز وكل ما يدار علـى القـوم يـدار يمـنـة، وقـد شرب رسول الله -ﷺ- لبنًا وأبو بكر -رضي الله عنه- عن شـمـاله وأعرابىّ عن يمـنه فناول الأعرابىّ وقـال: الأيمن فالأيمن[1] ويشرب فى ثلاثة أنفاس يحمد الله فى أواخرها ويسمى الله فى أوائلها.

القسم الثالث: ما يستحبّ بعد الطعام

وهو أن يمـسك قـبل الشـبع ثم يـغسـل يده ويتـخلّل ويرمى المخـرج بالخلال؛ وأن يشكر الله تعالى بقلبـه على ما أطعمه فيرى الطعـام نعمة منه، قال الله تعالى: ﴿**كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ**﴾[2]، فإن أكل طعام الغيـر فليدع له وليقل: اللهم أكثر خـيره وبارك له فيما رزقـته واجعلنا وإياه من الشاكرين، وإن أفطر عند قوم فلـيقل: أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلّت عـليكم الملائكة، وليكثر الاستـغفار والحـزن على ما أكل من شبـهة، ويستـحب عقيب الطعـام أن يقول: الحمـد لله الذى أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا.

٢- باب: آداب الاجتماع على الأكل

وهى سبعة:

(١) صحيح: أخرجه مالك (٥٧٦)، والحميدى (١١٨٢)، وأحمد (٣/ ١١٣، ١٩٧، ٢٣١)، والدارمى (٢١٢٢)، والبخـارى (٣/ ١٤٤)، (٧/ ١٤٢، ١٤٣)، ومسلم (٦/ ١١٢)، وأبو داود (٣٧٢٦)، وابن ماجه (٣٤٢٥)، والترمذى (١٨٩٣) عن أنس.

(٢) سورة البقرة: ١٧٢.

الأول: أن لا يبتدئ بالطعام ومعه مَنْ يستحق التقديم بكبر سن أو زيادة فضل إلا أن يكون هو المتبوع والمقتدى به فحينئذ ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا اشرأبوا للأكل واجتمعوا له. **الثاني:** أن لا يسكتوا على الطعام ولكن يتكلّمون بالمعروف. **الثالث:** أن يرفق برفيقه في القصعة فلا يقصد أن يأكل زيادة عما يأكله فإن ذلك حرام إن لم يكن موافقًا لرضا رفيقه مهما كان الطعام مشتركًا بل ينبغي أن يقصد الإيثار ولا يأكل تمرتين في دفعة إلا إذا فعلوا ذلك أو استأذنهم. فإن قلّل رفيقه نشّطه ورغّبه في الأكل وقال له: كل ولا يزيد في قوله كل على ثلاث فإن ذلك إلحاح وإضجار، فأما الحلف عليه بالأكل فممنوع. قال الحسن بن علي -رضي الله عنهما-: الطعام أهون من أن يحلف عليه. **الرابع:** أن لا يحوج رفيقه إلى أن يقول له: كل أو يتفقده في الأكل بل يحمل عن أخيه مؤنة ذلك. ولا ينبغي أن يدع شيئًا مما يشتهيه لأجل نظر الغير إليه فإن ذلك تصنّع بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئًا في الوحدة ولكن يعوّد نفسه حسن الأدب في الوحدة حتى لا يحتاج إلى التصنّع عند الاجتماع. نعم لو قلّل من أكله إيثارًا لإخوانه ونظرًا لهم عند الحاجة إلى ذلك فهو حسن، وإن زاد في الأكل على نية المساعدة وتحريك نشاط القوم في الأكل فهو أحسن. **الخامس:** أن غسل اليد في الطست لا بأس به، قال أنس: إذا أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا تردها، رُوي أن هارون الرشيد دعا أبا معاوية الضرير فصبّ الرشيد على يده في الطست، فلما فرغ قال: يا أبا معاوية أتدري من صب على يدك؟ فقال: لا. قال: صبه أمير المؤمنين. فقال: يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجللته فأجلّك الله وأكرمك كما أجللت العلم وأهله، وليصبّ صاحب المنزل بنفسه الماء على يد ضيفه هكذا فعل مالك بالشافعي -رضي الله عنهما- في أول نزوله عليه، وقال: لا يروعك ما رأيت مني فخدمة الضيف فرض. **السادس:** أن لا ينظر إلى أصحابه ولا يراقب أكلهم فيستحيون بل يغضّ بصره عنهم ويشتغل بنفسه ولا يمسك قبل إخوانه إذا كانوا يحتشمون الأكل بعده بل يمد اليد ويقبضها ويتناول قليلاً قليلاً إلى أن يستوفوا فإن امتنع لسبب فليعتذر إليهم دفعًا للخجلة عنهم.

السابع: أن لا يفعل ما يستقذره غيره فلا ينفض يده فى القصعة ولا يقدم إليها رأسه عند وضع اللقمة فى فيه وإذا أخرج شيئًا من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذ بيساره، ولا يغمس اللقمة الدسمة فى الخل فقد يكرهه غيره، واللقمة التى قطعها بسنه لا يغمس فى المرقة والخل، ولا يتكلم بما يُذكر من المستقذرات.

٣- باب: فضل تقديم الطعام إلى الزائرين وآدابه

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير، قال الحسن: كل نفقة ينفقها الرجل يحاسب عليها إلا نفقته على إخوانه فى الطعام فإن الله أكرم من أن يسأله عن ذلك، وقال على -رضي الله عنه-: لأن أجمع إخوانى على صاع من طعام أحب إلىّ من أن أعتق رقبة، وكان ابن عمر -رضي الله عنهما- يقول: من كرم المرء طيب زاده فى سفره وبذله لأصحابه، وكانوا -رضي الله عنهم- يجتمعون على قراءة القرآن ولا يتفرقون إلا عن ذواق.

وأما آدابه: فبعضها فى الدخول وبعضها فى تقديم الطعام، أما الدخول: فليس من السنة أن يقصد قومًا متربّصًا لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الأكل فإن ذلك من المفاجأة، وقد نُهى عنه، قال الله تعالى: ﴿لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلاَّ أَن يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَىٰ طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ﴾[(١)]، يعنى: منتظرين حينه ونضجه، أما إذا كان جائعًا فقصد بعض إخوانه ليطعمه ولم يتربّص به وقت أكله فلا بأس به وفيه إعانة لأخيه على حيازة ثواب الإطعام وهى عادة السلف. فإن دخل ولم يجد صاحب الدار وكان واثقًا بصداقته عالمًا بفرحه إذا أكل من طعامه فله أن يأكل بغير إذنه، إذ المراد من الإذن الرضاء لا سيما فى الأطعمة وأمرها على السعة فرب رجل يصرّح بالإذن ويحلف وهو غير راض فأكل طعامه مكروه؛ ورب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب، وقد قال تعالى: ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾[(٢)]، قال الحسن:

---

(١) سورة الأحزاب: ٥٣. (٢) سورة النور: ٦١.

الصديق من استروحتْ إليه النفس واطمـأنّ إليه القلب، كان محمد بن واسع وأصحـابه يدخلون منزل الحسن فيأكـلون ما يجدون بغيـر إذن. فكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسـرّ به ويقول: هكذا كنا. ومشى قوم إلى منزل سـفيان الثورى فلم يجدوه ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وجعلوا يأكلون فدخل الثورى وجعل يقول: ذكرتمونى أخلاق السلف هكذا كانوا.

وأما آداب التقديم: فترك التكلف أولاً وتقديم ما حضره، كان الفضيل يقول: إنما تقاطع الناس بالتكلـف يدعو أحدهم أخاه فيتكلف له فـيقطعه عن الرجوع إليـه، ومن التكلف أن يقدم جميع مـا عنده فيجحف بعـياله ويؤذى قلوبهم. قال بعضهم: دخلنا على جـابر -رضي الله عنه- فقدم لنا خبزًا وخلاً وقال: لولا أنّا نُهينا عن التكلف لتكلفت لكم.

الأدب الثانى: وهو للزائر أن لا يقـترح ولا يتـحكم بشىء بعينه فـربما يشق على المزور إحضاره فإن خـيّره أخوه بين طعامين فليختـر أيسرهما عليه فإن علـم أنه يسرّ باقتـراحه ويتـيسـر عليه ذلك فـلا يكره له الاقتـراح. قال بعضهم: الأكل على ثلاثة أنواع: مع الفقـراء بالإيثار ومع الإخوان بالانبساط ومع أبناء الدنيا بالأدب.

الأدب الثالث: أن يشهّى المزور أخاه الزائر ويلتمس منه الاقـتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر وفضل جزيل.

الأدب الرابع: أن لا يقول له: هل أقـدم لك طعامًا بل ينبـغى أن يقدم إن كان فإن أكل وإلا فيرفعه.

مسائل:

الأولى: رفع الطعام على المائدة فيه تيسـير للأكل فلا كراهة فيه بل هو مباح ما لم ينته إلى الكبر والتعاظم. وما يقال إنه بدعة بجوابه أنه ليس كل ما أبدع منهيًّا بل المنهىّ بدعة تضاد سنّةً ثابتةً وترفع أمرًا من الشرع مع بقاء علته وليس فى المائدة إلا رفع الطعام عن الأرض لتيسـير الأكل ونحوه مما لا كراهة

فيه. **الثانية**: الأكل والشرب متكئًا مكروه مضر للمعدة ومثله الأكل مضطجعًا ومنبطحًا. **الثالثة**: السنة البداءة بالطعام قبل الصلاة، وفي الحديث: **(إذا حضر العَشاء والعشاء فابدءوا بالعَشاء)**[1]. وكان ابن عمر -رضي الله عنهما- ربما سمع قراءة الإمام ولا يقوم من عشائه، نعم إن كانت النفس لا تتوق إلى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرر فالأولى تقديم الصلاة.

٤- باب: بيان ما يخص الدعوة والضيافة

١- فصل: فضيلة الضيافة

قال -ﷺ-: **(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه)**[2]. وفي أثر: **(لا خير فيمن لا يضيف)**[3]، وسئل رسول الله -ﷺ- ما الإيمان؟ قال: **(إطعام الطعام وبذل السلام)**[4]، وقال -ﷺ- في الكفارات والدرجات: **(إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام)**[5].

---

(١) صحيح: أخرجه الحميدي (١١٨١)، وأحمد (٣/ ١١٠، ١٦١)، والدارمي (١٢٨٥)، والبخاري (١/ ١٧١)، ومسلم (٢/ ٧٨)، وابن ماجه (٩٣٣)، والنسائي (٢/ ١١١)، وابن خزيمة (٩٣٤، ١٦٥١) عن أنس.

(٢) صحيح: أخرجه مالك في موطئه (ص٥٧٨)، والحميدي (٥٧٦)، وأحمد (٤/ ٣١، ٣٨٥)، وعبد بن حميد (٤٨٢)، والدارمي (٢٠٤١)، والبخاري (١٣١٨، ٣٩، ٢٢٥)، وفي الأدب المفرد (٧٤١، ٧٤٣)، ومسلم (٥/ ١٣٧، ١٣٨)، وأبو داود (٣٧٤٨)، وابن ماجه (٣٦٧٥)، والترمذي (١٩٦٧، ١٩٦٨)، والنسائي في الكبرى (٩/ ١٢٠٥٦ تحفة) عن أبي شريح الخزاعي.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ١٥٥) عن عقبة بن عامر، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٧٤٩٢)، وانظر الصحيحة (٢٤٣٤).

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ١٦٩)، والبخاري (١/ ١٠، ١٤)، (٦٥١٨)، ومسلم (١/ ٤٧)، وأبو داود (٥١٩٤)، وابن ماجه (٣٢٥٣)، والنسائي (٨/ ١٠٧) عن عبدالله ابن عمرو.

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٢٤٣)، والترمذي (٣٢٣٥) عن معاذ بن جبل، وصححه الألباني في صحيح الترمذي.

أما الدعوة: فينبغي للداعي أن يعمد بدعوته الأتقياء دون الفساق، قال -ﷺ-: **(أكل طعامك الأبرار)**(١)، وفي أثر: لا تأكل إلا طعام تقيّ ولا يأكل طعامك إلاَّ تقيّ، ولا يقتصر على الأغنياء خاصة بل يضم معهم الفقراء، قال -ﷺ-: **(شر الطعام طعام الوليمة يدعى إليها الأغنياء ويحرم منها الفقراء)**(٢)، وينبغي أن لا يهمل أقاربه في ضيافته فإن إهمالهم إيحاش وقطع رحم، وكذلك يراعي الترتيب في أصدقائه ومعارفه فإن في تخصيص البعض إيحاشًا لقلوب الباقين وينبغي أن لا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر بل استمالة قلوب الإخوان وإدخال السرور على قلوب المؤمنين، وينبغي أن لا يدعو من يعلم أنه يشق عليه الإجابة وإذا حضر تأذّى بالحاضرين بسبب من الأسباب، وينبغي أن لا يدعو إلا من يحب إجابته.

وأما الإجابة: فهي سنة مؤكدة، وقد قيل بوجوبها في بعض المواضع ولها خمسة آداب: **الأول:** أن لا يميز الغنيّ بالإجابة عن الفقير فذلك هو التكبر المنهي عنه. **الثاني:** أن لا يمتنع عن الإجابة لبعد المسافة كما لا يمتنع لفقر الداعي وعدم جاهه بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع لأجلها. **الثالث:** أن لا يمتنع لكونه صائمًا بل يحضر فإن كان يَسُرُّ أخاه إفطاره فليفطر، وليحتسب في إفطاره بنية إدخال السرور على قلب أخيه ما يحتسب في الصوم وأفضل، وذلك في صوم التطوع، وإن تحقق أنه متكلف فليتعلل، وقد قال ابن عباس -رضي الله عنهما-: من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالإفطار، فالإفطار عبادة بهذه النية وحسن خلق فثوابه فوق ثواب الصوم، ومهما لم يفطر فضيافته الطيب والمجمرة والحديث الطيب.

---

(١) إسناده حسن: أخرجه أحمد (٣/١٣٨)، وأبو داود (٣٨٥٤) عن ثابت عن أنس، وأخرجه أحمد (٣/١١٨، ٢٠١)، وعبد بن حميد (١٢٣٤)، والدارمي (١٧٧٩)، والنسائي في عمل اليوم والليلة (٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨) عن يحيى بن أبي كثير عن أنس، وحسن إسناده العراقي.

(٢) صحيح: أخرجه مالك (ص٣٣٨)، والحميدي (١١٧١)، وأحمد (٢/ ٢٤٠)، والدارمي (٢٠٧٢)، والبخاري (٧/ ٣٢)، ومسلم (٤/ ١٥٣، ١٥٤)، وأبو داود (٣٧٤٢)، وابن ماجه (١٩١٣)، والنسائي في الكبرى (١٠/ ١٣٩٥٥ تحفة) عن أبي هريرة.

الرابع: أن يمتنع عن الإجابة إن كان الطعام طعام شبهة أو كان يقام في الموضع منكرٌ، أو كان الداعي ظالمًا أو فاسقًا أو متكلفًا طلبًا للمباهاة والفخر.

الخامس: أن لا يقصد بالإجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملاً في أبواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالإجابة عاملاً للآخرة فينوى الاقتداء بسنة رسول الله -ﷺ- وإكرام أخيه المؤمن وزيارته ليكون من المتحابين في الله وينوى صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ويطلق اللسان فيه بأن يحمل على تكبر أو سوء خلق أو استحقار أخ مسلم أو ما يجرى مجراه، وكان بعض السلف يقول: أنا أحب أن يكون لى في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب. فإن المباح يلتحق بوجوه الخيرات بالنية.

وأما الحضور: فأدبه أن يدخل الدار ولا يتصدر فيأخذ أحسن الأماكن بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم، ولا يعجّل بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد، ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزحمة بل إن أشار إليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه ألبتة فإنه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فمخالفته تشوش عليه، ولا يجلس في مقابلة باب الحجرة الذى للنساء وسترهم، ولا يكثر النظر إلى الموضع الذى يخرج منه الطعام فإنه دليل على الشره، ويخص بالتحية والسؤال مَن يقرب منه إذا جلس، وإذا دخل ضيف للمبيت فليعرّفه صاحبُ المنزل عند دخوله القبلةَ وبيت الماء وموضع الوضوء، وأن يغسل صاحب المنزل يده قبل القوم وقبل الطعام لأنه يدعو الناس إلى كرمه، ويتأخر في آخر الطعام عنهم وعلى الضيف إذا دخل فرأى منكرًا أن يغيّره إن قدر وإلا أنكر بلسانه وانصرف.

وأما إحضار الطعام فله آداب خمسة: **الأول**: تعجيل الطعام. فذلك من إكرام الضيف. ومهما حضر الأكثرون وغاب واحد أو اثنان وتأخروا عن الوقت الموعود فحق الحاضرين في التعجيل أولى من حق أولئك في التأخير. وأحدُ المعنيين في قوله تعالى: ﴿**هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيم**

الْمُكْرَمِينَ﴾[١] أنهم أكرموا بتعجيل الطعام إليهم، ودل عليه قوله تعالى: **﴿فَمَا لَبِثَ أَن جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ﴾**[٢]، وقوله: **﴿فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ﴾**[٣]، والروغان الذهاب بسرعة وقيل: فى خفية. قال حاتم الأصم: العجلة من الشيطان إلا فى خمسة فإنها من سنة رسول الله -ﷺ-: إطعام الضيف، وتجهيز الميت، وتزويج البكر، وقضاء الدين، والتوبة من الذنب.

الثانى: ترتيب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولاً إن كانت فذلك أوفق فى الطب فإنها أسرع استحالة فينبغى أن تقع فى أسفل المعدة. وفى القرآن تنبيه على تقديم الفاكهة فى قوله تعالى: **﴿وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾**[٤]، ثم قال: **﴿وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾**[٥]، ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم والثريد. فإن جمع إليه حلاوة بعده فقد جمع الطيبات ودلّ على حصول الإكرام باللحم قوله تعالى فى ضيف إبراهيم إذا أحضر العجل الحنيذ أى: المحنوذ وهو الذى أجيد نضجه وهو أحد معنى الإكرام أعنى: تقديم اللحم. قال أبو سليمان الدارانى -رضي الله عنه-: أكل الطيبات تورث الرضاء عن الله. وتتم هذه الطيبات بشرب الماء البارد، وصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل. قال المأمون: شرب الماء بثلج يخلص الشكر. وقال بعضهم: الحلاوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان، والتمكن على المائدة خير من زيادة لونين، وتزيين المائدة بالبقول مستحب أيضًا. **الثالث**: أن يقدم من الألوان ألطفها حتى يستوفى منها ما يريد ولا يكثر الأكل بعده. وعادة المترفين تقديم الغليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده وهو خلاف السنة فإنه حيلة فى استكثار الأكل، ويستحب أن يقدم جميع الألوان دفعة أو يخبر بما عنده. **الرابع**: أن لا يبادر إلى رفع الألوان قبل تمكنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا

---

(١) سورة الذاريات: ٢٤.

(٢) سورة هود: ٦٩.

(٣) سورة الذاريات: ٢٦.

(٤) سورة الواقعة: ٢٠.

(٥) سورة الواقعة: ٢١.

الأيدى عنها فلعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضروه أو بقيت فيه حاجة إلى الأكل فيتنغّص عليه بالمبادرة.

الخامس: أن يقدم من الطعام قدر الكفاية فإن التقليل عن الكفاية نقص فى المروءة والزيادة عليه تصنّع. قال ابن مسعود -رضي الله عنه-: نهينا أن نجيب دعوة من يباهى بطعامه، وكرّه جماعة من الصحابة أكل طعام المباهاة وينبغى أن يعزل أولاً نصيب أهل البيت حتى لا تكون أعينهم طامحة إلى رجوع شىء منه فلعله لا يرجع فتضيق صدورهم، وتنطلق فى الضيفان ألسنتهم.

فأما الانصراف فله ثلاثة آداب: الأول: أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار وهو سنة وذلك من إكرام الضيف، وتمام الإكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة.

الثانى: أن ينصرف الضيف طيب النفس وإن جرى فى حقه تقصير فذلك من حسن الخلق والتواضع. **الثالث:** أن لا يخرج إلا برضاء صاحب المنزل وإذنه، ويراعى قلبه فى قدر الإقامة، وإذا نزل ضيفًا فلا يزيد على ثلاثة أيام فربما يتبرّم به ويحتاج إلى إخراجه. نعم لو ألحّ ربُّ البيت عليه عن خلوص قلب فله المقام إذ ذاك، ويستحب أن يكون عنده فراش لضيف ينزل به.

٢- فصل: آداب متفرقة

الأول: حُكى عن إبراهيم النخعى أنه قال: الأكل فى السوق دناءة. ونقل عن بعض السلف فعله، ووجه الجمع أن يختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص فمن لا يليق ذلك به لحاله أو عادة بلاده كان شرهًا وقلة مروءة. ومن لا فلا حرج. **الثانى:** قال بعض الأطباء: لا تنكح من النساء إلا فتاة، ولا تأكل من اللحم إلا فتيًّا، ولا تأكل المطبوخ حتى ينعم نضجه، ولا تشربنّ دواء إلا من علة، ولا تأكل من الفاكهة إلا نضيجها، ولا تأكلنّ طعامًا إلا أجدت مضغه، ولا تشربنّ فوق الطعام، ولا تحبس البول والغائط، وإذا

أكلت بالنهار فنم، وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة. **الثالث**: يستحب أن يحمل الطعام إلى أهل الميت، ولما جاء نعي جعفر بن أبي طالب قال عليه الصلاة والسلام: **(إن آل جعفر شُغلوا بميّتهم عن صنع طعامهم فاحملوا إليهم ما يأكلون)**(١). فذلك سنة وإذَا قدم ذلك إلى الجمع حلّ الأكل منه. **الرابع**: لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم فإن أكره فليقلل الأكل.

تتمة:

حُكى أن بعضهم كان يمتنع عن إجابة الدعوة ويقول: انتظار المرقة ذلّ. وقال آخر: إذا وضعتُ يدى فى قصعة غيرى فقد ذلّت له رقبتى، وقد أنكر بعضهم هذا الكلام وقال: هذا خلاف السنة، قال الغزالى: وليس كذلك فإنه ذلّ إذا كان الداعى لا يفرح بالإجابة ولا يتقلّد بها منّة، وكان يرى ذلك يدًا له على المدعوّ ورسول الله -ﷺ- كان يحضر لعلمه أن الداعى له يتقلّد منّة ويرى ذلك شرفًا وذخرًا لنفسه فى الدنيا والآخرة، فهذا يختلف باختلاف الحال. فمن ظن به أن يستثقل الإطعام وأنه يفعل ذلك مباهاة أو تكلفًا فليس من السنة إجابته بل الأولى التعلل، ولذلك قال بعض الصوفية: لا تجب إلا دعوة من يرى أنك أكلت رزقك وأنه سلم إليك وديعة كانت لك عنده، ويرى لك الفضل عليه فى قبول تلك الوديعة منه فإذا علم المدعو أنه لا منّة فى ذلك فلا ينبغى أن يرد.

---

(١) حسن: أخرجه الحميدى (٥٣٧)، وأحمد (١/ ٢٠٥)، وأبو داود (٣١٣٢)، وابن ماجه (١٦١٠)، والترمذى (٩٩٨) عن عبدالله بن جعفر، وأخرجه أحمد (٦/ ٣٧٠)، وابن ماجه (١٦١١)، عن أسماء بنت عميس، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (١٠١٥).

١١- كتاب: آداب النكاح

١- باب: الترغيب فيه

قال الله تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الأَيَامَىٰ مِنكُمْ﴾[١]، وهذا أمر، وقال تعالى: ﴿فَلا تَعْضُلُوهُنَّ أَن يَنكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾[٢]، وهذا منع من العضل ونهى عنه، وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلاً مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾[٣]، فذكر ذلك فى معرض الامتنان وإظهار الفضل ومدح أولياءه بسؤال ذلك فى الدعاء فقال: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾[٤] الآية. وأما الأخبار فقوله -ﷺ-: **(النكاح سنّتى فمن رغب عن سنتى فقد رغب عنى)**[٥]، وقال: **(من استطاع منكم الباءة فليتزوّج فإنه أغضّ للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء)**[٦]، هذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد فى العين والفرج. والوجاء هو عبارة عن رضّ الخصيتين للفحل حتى تزول فحولته فهو مستعار للضعف عن الوقاع بالصوم. وقال -ﷺ-: **(إذا أتاكم**

---

(١) سورة النور: ٣٢.

(٢) سورة البقرة: ٢٣٢.

(٣) سورة الرعد: ٣٨.

(٤) سورة الفرقان: ٧٤.

(٥) لم أجد هذا اللفظ، وروى ابن ماجه (١٨٤٦) عن عائشة مرفوعًا: «النكاح سنتى، فمن لم يعمل بسنتى فليس منى...» وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٦٨٠٧)، وانظر الصحيحة (٢٣٨٣).

(٦) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٣٧٨، ٤٤٧)، والدارمى (٢١٧٢)، والبخارى (٣/ ٣٤) (٧/ ٣)، ومسلم (٤/ ١٢٨)، وأبو داود (٢٠٤٦)، وابن ماجه (١٨٤٥)، والنسائى (٤/ ١٧٠)، (٦/ ٥٧، ٥٨) عن ابن مسعود.

من ترضون دينه وأمانته فزوِّجوه إلاَّ تفعلوه تكن فتنة فى الأرض وفسادٌ كبير)[١]. وهذا أيضًا تعليل الترغيب لخوف الفساد. وقال -ﷺ-: **(كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاث: ولدٌ صالح يدعو له)**[٢] الحديث ولا يوصل إلى هذا إلا بالنكاح.

وأما الآثار: فقال ابن عباس -رضي الله عنهما-: لا يتم نسك الناسك حتى يتزوَّج، يحتمل أنه جعله من النسك أو تتمة له أو أراد أنه لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة إلا بالتزوج ولا يتم النسك إلا بفراغ القلب. وكان يجمع غلمانه لما أدركوا، ويقول: إن أردتم النكاح أنكحتكم فإن العبد إذا زنى نزع الإيمان من قلبه.

وأما فوائد النكاح: فخمس: الولد، وكسر الشهوة، وتدبير المنزل، وكثرة العشيرة، ومجاهدة النفس بالقيام بهنّ.

٢- باب: ما يراعى من أحوال المرأة

الخصال المطيبة للعيش التى لابد من مراعاتها فى المرأة ليدوم العقد وتتوفر مقاصده ثمانية: الدين، والخلق، والحسن، وخفة المهر، والولادة، والبكارة، والنسب، وأن لا تكون قرابة قريبة.

الأولى: أن تكون صالحة ذات دين: فهذا هو الأصل وبه ينبغى أن يقع الاعتناء فإنها إن كانت ضعيفة الدين فى صيانة نفسها وفرجها أزْرت بزوجها وسوّدت بين الناس وجهه وشوّشت بالغيرة قلبه وتنغص بذلك عيشه. فإن سلك سبيل الحميّة والغيرة لم يزل فى بلاء، وإن سلك سبيل التساهل كان

---

(١) حسن: أخرجه الترمذى (١٠٨٥)، وأبو داود فى المراسيل (٢٢٤) عن أبى حاتم المزنى، وأخرجه ابن ماجه (١٩٦٧)، والترمذى (١٠٨٤) عن أبى هريرة، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٢٧٠).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٣٧٢/٢)، والدارمى (٥٦٥)، والبخارى فى الأدب المفرد (٣٨)، ومسلم (٧٣/٥)، وأبو داود (٢٨٨٠)، والترمذى (١٣٧٦)، والنسائى (٢٥١/٦)، وابن خزيمة (٢٤٩٤) عن أبى هريرة.

متهاونًا بدينه وعرضه ومنسوبًا إلى قلة الحميّة والأنفة. وإن كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله أو بوجه آخر لم يزل العيش مشوشًا معه فإن سكت ولم ينكره كان شريكًا فى المعصية مخالفًا لقوله تعالى: ﴿**قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا**﴾[١]، وإن أنكر وخاصم تنغص العمر، ولهذا بالغ رسول الله -ﷺ- فى التحريض على ذات الدين فقال: (**تنكحُ المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين تَرِبَتْ يداك**)[٢].

الثانية: حسن الخلق: فإنها إذا كانت سليطة بذيئة اللسان كافرة للنعم كان الضرر منها أكثر من النفع، والصبر على لسان النساء مما يمتحن به الأولياء.

الثالثة: حسن الوجه: فذلك أيضًا مطلوب إذ به يحصل التحصن، والطبع لا يكتفى بالدميمة غالبًا، وما نقلناه من الحث على الدين ليس زجرًا عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لأجل الجمال المحض مع الفساد فى الدين فإن الجمال وحده فى غالب الأمر يرغب فى النكاح، ويهوّن أمر الدين، ويدل على الالتفات إلى معنى الجمال أن الإلف والمودة تحصل به غالبًا، وقد ندب الشرع إلى مراعاة أسباب الألفة ولذلك استحب النظر فقال: (**إذا أوقع الله فى نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فإنه أحرى أن يُؤدم بينهما**)[٣]. أى: يؤلف بينهما. وكان بعض الورعين لا ينكحون كرائمهم إلا بعد النظر احترازًا من الغرور. وقال الأعمش: كل تزويج يقع على غير نظر فآخره همّ وغمّ. وروى أن رجلاً تزوج على عهد عمر -رضي الله عنه- وكان قد خضب فنصل خضابه فاستعدى عليه أهل المرأة إلى عمر وقالوا: حسبناه شابًّا فأوجعه عمر ضربًا؛ وقال: غررت القوم، والغرور يقع فى الجمال والخلق

(١) سورة التحريم: ٦.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٤٢٨)، والدارمى (٢١٧٦)، والبخارى (٧/ ٩)، ومسلم (٤/ ١٧٥)، وأبو داود (٢٠٤٧)، وابن ماجه (١٨٥٨)، والنسائى (٦/ ٦٨) عن أبى هريرة.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٤٩٣)، (٤/ ٢٢٥)، وابن ماجه (١٨٦٤) عن محمد بن مسلمة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٨٩)، وانظر الصحيحة (٩٨).

جميعًا فيستحب إزالة الغرور في الجمال بالنظر، وفي الخلق بالوصف والاستيصاف ولا يستوصف في أخلاقها وجمالها إلا من هو بصير صادق خبير بالظاهر والباطن لا يميل إليها فيفرط في الثناء، ولا يحسدها فيقصر. وقلّ من يصدق فيه بل الخداع والإغراء أغلب والاحتياط فيه مهم.

الرابعة: أن تكون خفيفة المهر: فقد نهى عن المغالات في المهر وتزوج بعض الصحابة على نواة من ذهب يقال: قيمتها خمسة دراهم، وزوّج سعيد ابن المسيب ابنته من أبي هريرة -رضي الله عنه- على درهمين ثم حملها هو إليه ليلاً فأدخلها من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد سبعة أيام فسلّم عليها. وفي خبر: من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رحمها أي: الولادة ويُسرُ مهرها وكما تكره المغالاة في المهر من جهة المرأة فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل، ولا ينبغي أن ينكح طمعًا في المال، وإذا أهدى إليهم فلا ينبغي أن يُهدى ليضطرهم إلى المقابلة بأكثر منه. وكذلك إذا أهدوا إليه فنية طلب الزيادة نية فاسدة وداخل في قوله تعالى: ﴿**وَلَا تَمْنُن تَسْتَكْثِرُ**﴾[1]، أي: تعطى لتطلب أكثر.

الخامسة: أن تكون المرأة ولوداً: فإن عُرفت بالعقر فليمتنع عن تزويجها.

السادسة: أن تكون بكراً: قال عليه الصلاة والسلام لجابر وقد نكح ثيبًا: **(هلا بكراً تلاعبها وتلاعبك)**[2].

السابعة: أن تكون نسيبةً: أعني أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح فإنها ستربّي بناتها وبنيها فإذا لم تكن مؤدّبة لم تحسن التأديب والتربية، وفي خبر: **(تخيّروا لنطفكم فإن العرق نزّاع)**[3].

---

(١) سورة المدثر: ٦.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٣٧٥)، والبخاري (٢/ ١٥٦)، (٣/ ٨١)، (٤/ ١٧٦) عن جابر.

(٣) صحيح: أخرجه ابن ماجه (١٩٦٨) عن عائشة مرفوعًا: «تخيروا لنطفكم وانكحوا الأكفاء وأنكحوا إليهم» وصححه الألباني في صحيح الجامع (٢٩٢٨).

الثامنة: أن لا تكون من القرابة القريبة: فإن ذلك يقلل الشهوة. فهذه هى الخصال المرغبة فى النساء.

ويجب على الولى أيضًا أن يراعى خصال الزوج ولينظر لكريمته فلا يزوجها ممن ساء خلقه أو ضعف دينه أو قصر عن القيام بحقها أو كان لم يكافئها فى نسبها؛ ومهما زوّج ابنته ظالمًا أو فاسقًا أو مبتدعًا أو شارب خمر فقد جنى على دينه وتعرّض لسخط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار، قال رجل للحسن: قد خطب ابنتى جماعة فممن أزوجها؟ قال: ممن يتقى الله فإن أحبها أكرمها، وإن أبغضها لم يظلمها.

٣- باب: آداب المعاشرة بعد العقد إلى الفراق والنظر فيما على الزوج والزوجة

أما الزوج: فعليه مراعاة الاعتدال والأدب فى اثنى عشر أمرًا: فى الوليمة، والمعاشرة، والدعابة، والسياسة، والغيرة، والنفقة، والتعليم، والقسم، والتأديب فى النشوز، والوقاع، والولادة، والمفارقة بالطلاق.

الأول: الوليمة: وهى مستحبة: قال أنس -رضي الله عنه-: رأى رسول الله -ﷺ- على عبدالرحمن بن عوف -رضي الله عنه- أثر صفرة فقال: **(ما هذا؟)** فقال: تزوّجت امرأة على وزن نواة من ذهب. فقال: **(بارك الله لك أولمْ ولو بشاة)**، وأولم رسول الله -ﷺ- على صفية بتمر وسويق. وتستحبّ تهنئته فيقول من دخل على الزوج: بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما فى خير. ويستحب إظهار النكاح؛ قال عليه الصلاة والسلام: **(فصلُ ما بين الحلال والحرام الدف والصوت)**[1].

الثانى: حسن الخلق معهن: واحتمال الأذى منهن ترحمًا عليهن. قال

---

(١) حسن: أخرجه أحمد (٣/٤١٨)، (٤/٢٥٩)، وابن ماجه (١٨٩٦)، والترمذى (١٠٨٨)، والنسائى (٦/١٢٧) عن محمد بن حاطب، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٤٢٠٦)، وانظر الإرواء (١٩٩٤).

تعالى: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾(١)، وقال فى تعظيم حقهن: ﴿وَأَخَذْنَ مِنكُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا﴾(٢)، وقال: ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ﴾(٣)، قيل: هى المرأة. وليس حسن الخلق معها كف الأذى عنها بل احتمال الأذى منها والحلم عند طيشها وغضبها اقتداء برسول الله -ﷺ- فقد كانت أزواجه تراجعنه الكلام وتهجره الواحدة منهن يومًا إلى الليل.

الثالث: أن يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة والمدح والملاعبة فهى التى تطيب قلوب النساء، وقد كان رسول الله -ﷺ- يمزح معهن وينزل إلى درجات عقولهن فى الأعمال والأخلاق. وأرى عائشة لعب الحبشة بالمسجد واستوقفته طويلاً وهو يقول لها: حسبك، وقال -ﷺ-: **(خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلى)**(٤)، وقال عمر -رضي الله عنه-: ينبغى للرجل أن يكون مع أهله مثل الصبى. وقال -ﷺ- لجابر: **(هلا بكرًا تلاعبها وتلاعبك)**(٥)، ووصفت أعرابية زوجها وقد مات فقالت: والله لقد كان ضحوكًا إذا ولج، سكيتًا إذا خرج، آكلاً ما وجد، غير سائل عما فقد.

الرابع: أن لا ينبسط فى الدعابة وحسن الخلق والموافقة باتباع هواها إلى حدّ يفسد خلقها ويسقط بالكلية هيبته عندها بل يراعى الاعتدال فيه. فلا يدعُ الهيبة والانقباض مهما رأى منكرًا، ولا يفتح باب المساعدة على المنكرات ألبتة بل مهما رأى ما يخالف الشرع والمروءة تنمّر وامتعض. فبالعدل قامت السماوات والأرض فكل ما جاوز حده انعكس إلى ضده، فينبغى أن يسلك سبيل الاقتصاد فى المخالفة والموافقة وتتبع الحق فى جميع ذلك ليسلم من

---

(١) سورة النساء: ١٩.
(٢) سورة النساء: ٢١.
(٣) سورة النساء: ٣٦.
(٤) صحيح: أخرجه ابن ماجه (١٩٧٨) بنحوه عن ابن عمرو، وأخرجه ابن ماجه (١٩٧٧) عن ابن عباس، وأخرجه الدارمى (٢٢٦٥)، وأبو داود (٤٨٩٩)، والترمذى (٣٨٩٥) عن عائشة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٣١٤)، وانظر الصحيحة (٢٨٥).
(٥) تقدم تخريجه قريبًا.

شرّهن فإن الغالب عليهن سوء الخلق ولا يعتدل ذلك منهنّ إلاّ بنوع لطف ممزوج بسياسة. وعليه أن ينظر إلى أخلاقها أوّلاً بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها.

الخامس: **الاعتدال فى الغيرة**: وهو أن لا يتغافل عن مبادئ الأمور التى تخشى غوائلها ولا يبالغ فى إساءة الظن والتعنُّت وتجسس البواطن فقد نهى رسول الله -ﷺ- أن تتبع عورات النساء، وفى رواية: أن تبغت النساء، ولما قدم رسول الله -ﷺ- من سفره قال قبل دخول المدينة: **(لا تطرقوا النساء ليلاً)**[(١)]، فخالفه رجلان فسبقا فرأى كل واحد فى منزله ما يكره. وفى الحديث: إن من الغيرة غيرة يبغضها الله عز وجل وهى: غيرة الرجل على أهله من غير ريبة لأن ذلك من سوء الظن الذى نهينا عنه، وأما الغيرة فى محلها فلابد منها وهى محمودة وذلك فى الريبة، وكان قد أذن رسول الله -ﷺ- للنساء فى حضور المسجد سيما فى العيدين فالخروج للمسجد مباح للمرأة العفيفة مباح برضاء زوجها ولكن القعود أسلم. وينبغى أن لا تخرج إلا لمهم فإن الخروج للنظارات والأمور التى ليست مهمة تقدح فى المروءة وربما تفضى إلى الفساد فإذا خرجت فينبغي أن تغض بصرها عن الرجال. ولسنا نقول أن وجه الرجل فى حقها عورة كوجه المرأة فى حقه بل هو كوجه الصبى الأمرد فى حق الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط فإن لم تكن فتنة فلا إذ لم يزل الرجال على ممر الزمان مكشوفى الوجوه، والنساء يخرجن متنقبات، ولو كان وجوه الرجال عورة فى حق النساء لأمروا بالتنقيب أو منعن من الخروج إلا لضرورة[(٢)].

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٢٩٨، ٣٩٦)، والبخارى (٧/ ٥٠)، ومسلم (٦/ ٥٥)، وأبو داود (٢٧٧٨)، والنسائى فى الكبرى (٢٣٤٢، ٢٣٤٣ تحفة) عن جابر نحوه، وبين فيه علة النهى بقوله: «حتى تستحد المغيبة، وتمتشط الشعثة».

(٢) قال تعالى: ﴿وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها﴾ [النور: ٣١]. قال ابن كثير (٣/ ٢٧٤): ﴿وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن﴾ أى: عما حرم الله عليهن من النظر إلى غير أزواجهن، ولهذا ذهب كثير من العلماء إلى أنه لا يجوز للمرأة النظر إلى الرجال الأجانب بشهوة ولا بغير شهوة=

السادس: الاعتدال فى النفقة: فلا ينبغى أن يقتر عليهن فى الإنفاق ولا ينبغى أن يسرف بل يقتصد. قال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلا تُسْرِفُوا﴾[(١)]، قال ابن سيرين: يستحب للرجل أن يعمل لأهله فى كل جمعة حلاوة. وينبغى أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام وما يفسد لو ترك. فهذا أقل درجات الخير. وللمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير تصريح إذن من الزوج، ولا ينبغى أن يستأثر عن أهله بمأكول طيب فلا يطعمهم منه فإن ذلك مما يوغر الصدور ويبعد عن المعاشرة بالمعروف، ولا ينبغى أن يصف عندهم طعامًا ليس يريد إطعامهم إياه، وإذا أكل فيقعد العيال كلهم على مائدته. وأهم ما يجب عليه مراعاته فى الإنفاق أن يطعمها من الحلال، ولا يدخل مداخل السوء لأجلها فإن ذلك جناية عليها لا مراعاة لها.

السابع: أن يتعلم المتزوج من علم الحيض وأحكامه ما يحترز به الاحتراز الواجب ويعلّم زوجته أحكام الصلاة ويخوفها من الله إن تساهلت فى أمر الدين فإن كان الرجل قائمًا بتعليمها فليس لها الخروج لسؤال العلماء، وإن قصُر علمُ الرجل ولكن ناب عنها فى السؤال فأخبرها بجواب المفتى فليس لها الخروج فإن لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال بل عليها ذلك ويعصى الرجل بمنعها.

الثامن: إذا كان له نسوة فينبغى أن يعدل بينهن ولا يميل إلى بعضهن فإن خرج إلى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهن. فإن ظلم امرأة بليلتها قضى لها فإن القضاء واجب عليه. وإنما عليه العدل فى العطاء والمبيت. وأما فى الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار. وكان -ﷺ-

---

=أصلاً، واحتج كثير منهم بما رواه أبو داود والترمذى من حديث الزهرى عن نبهان مولى أم سلمة أنه حدثه أن أم سلمة حدثته أنها كانت عند رسول الله -ﷺ- وميمونة قالت: فبينما نحن عنده أقبل ابن أم مكتوم فدخل عليه، وذلك بعدما أمرنا بالحجاب فقال رسول الله -ﷺ-: احتجبا منه، فقلت: يا رسول الله أليس هو أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا؟ فقال رسول الله -ﷺ-: «أوعمياوان أنتما؟ أولستما تبصرانه؟» ثم قال الترمذى: هذا حديث حسن صحيح.

(١) سورة الأعراف: ٣١.

يطاف به محمولاً فى مرضه فى كل يوم وكل ليلة فيبيت عند كل واحدة منهن. ومهما وهبت واحدة ليلتها لصاحبتها ثبت الحق لها.

التاسع: التأديب فى النشوز ومهما وقع بينهما خصام ولم يلتئم أمرهما فإن كان من جانبهما جميعًا أو من الرجل فلا تسلط الزوجة على زوجها ولا يقدر على إصلاحها فلابد من حكمين أحدهما من أهله، والآخر من أهلها لينظرا بينهما ويصلحا أمرهما ﴿**إِن يُرِيدَا إِصْلاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا**﴾(١)، وأما إذا كان النشوز من المرأة خاصة فالرجال قوامون على النساء، فله أن يؤدّبها ويحملها على الطاعة قهرًا ولكن ينبغى أن يتدرّج فى تأديبها وهو أن يقدِّم أولاً الوعظ والتحذير والتخويف فإن لم ينجح ولآها ظهره فى المضجع أو انفرد عنها بالفراش وهجرها وهو فى البيت معها من ليلة إلى ثلاث ليال فإن لم ينجح ذلك فيها ضربها ضربًا غير مبرح؛ ولا يضرب وجهها فذلك منهىّ عنه.

العاشر: فى آداب الجماع: ويستحب أن يقدم عليه الحديث والمؤانسة وأن يغطّى رأسه ويغض صوته. ثم إذا قضى وطره فليتمهل على أهله حتى تقضى هى أيضًا نهمتها، ولا يأتيها فى المحيض حتى تطهر. وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ولا يأتيها فى غير المأتى إذ حرم غشيان الحائض لأجل الأذى والأذى فى غير المأتى دائم فهو أشد تحريمًا من إتيان الحائض. وقوله تعالى: ﴿**فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ**﴾(٢)، أى: فى أى وقت شئتم. وله أن يستمنى بيديها وأن يستمتع بما تحت الإزار بما يشتهى سوء الوقاع. وله أن يؤاكل الحائض ويخالطها فى المضاجعة وغيرها، ومن الآداب أن لا يعزل فما من نسمة قدّر الله كونها إلا وهى كائنة. فإن عزل فمن العلماء من أباحه ومنهم من أحلّه برضاها وحرّمه بدون رضاها لئلا يؤذيها، والصحيح الأوّل، وفى الصحيحين عن جابر -رضي الله عنه- أنه قال: كنا نعزل على عهد رسول الله

---

(١) سورة النساء: ٣٥.

(٢) سورة البقرة: ٢٢٣.

-ﷺ- والقرآن ينزل، وفي لفظ آخر: كنا نعزل فبلغ ذلك نبي الله -ﷺ- فلم ينهنا[١]. وقد يبعث على العزل استبقاء جمال المرأة وسمنها لدوام التمتع واستبقاء حياتها خوفًا من خطر الطلق أو الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الأولاد والاحتراز من الحاجة إلى التعب في الكسب ودخول مداخل السوء فإن قلة الحرج معين على الدين.

الحادي عشر: في آداب الولادة: وهي خمسة: **الأول:** أن لا يكثر فرحه بالذَّكر وحزنه بالأنثى فإنه لا يدري الخير له في أيِّهما. فكم من صاحب ابن يتمنى أن لا يكون له أو يتمنى أن تكون بنتًا بل الثواب فيهن أكثر. قال أنس: قال رسول الله -ﷺ-: **(من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما صحبَتَاه كنت أنا وهو في الجنة كهاتين)**[٢].

الثاني: أن يؤذن في أذن المولود حين ولادته. **الثالث:** أن يسميه اسمًا حسنًا. ومن كان له اسم مكروه يستحب تبديله. **الرابع:** العقيقة عن الذكر بشاتين وعن الأنثى بشاة وأن يتصدق بوزن شعره ذهبًا أو فضة. **الخامس:** أن يحنكه بتمرة أو حلاوة. رُوي ذلك من فعله -ﷺ-.

الثاني عشر: في الطلاق: وهو أبغض المباحات إلى الله تعالى. وإنما يكون مباحًا إذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل. ومهما طلقها فقد آذاها ولا يباح إيذاء الغير إلا بجناية من جانبها أو بضرورة من جانبه. قال تعالى: ﴿**فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً**﴾[٣] أي: لا تطلبوا حيلة للفراق. وإن كرهها أبوه لا لغرض فاسد فليطلقها برًّا به. ومهما آذت زوجها وبدت على أهله فهي جانية. وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين، وإن كان الأذى

---

(١) صحيح: أخرجه الحميدي (١٢٥٧)، وأحمد (٣/ ٣٧٧، ٣٨٠)، والبخاري (٧/ ٤٢)، ومسلم (٤/ ١٦٠)، وابن ماجه (١٩٢٧)، والترمذي (١١٣٧)، والنسائي في الكبرى (٢٤٦٨ تحفة) عن جابر.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ١٤٧، ١٥٦)، وعبد بن حميد (١٣٧٨)، ومسلم (٨/ ٣٨)، والبخاري في الأدب المفرد (٨٩٤)، والترمذي (١٩١٤) عن أنس نحوه.

(٣) سورة النساء: ٣٤.

من الزوج فلها أن تفتدى ببذل مال. ويكره للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى فإن ذلك إجحاف بها وتحامل عليها وتجارة على البضع. قال تعالى: ﴿فَلا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾[1]، فردّ ما أخذته فما دونه لائق بالفداء. فإن سألت الطلاق بغير ما بأس فهى آثمة. ثم ليراع الزوج فى الطلاق أربعة أمور: **الأول**: أن يطلقها فى طهر لم يجامعها فيه فإن الطلاق فى الحيض أو الطهر الذى جامع فيه بدعىّ حرام وإن كان واقعًا لما فيه من تطويل العدة عليها فإن فعل ذلك فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها. **الثانى**: أن يقتصر على طلقة واحدة لأنها تفيد المقصود ويستفيد بها الرجعة إن ندم فى العدة. وإذا طلق ثلاثًا ربما ندم فيحتاج إلى أن يتزوجها محلّل وإلى الصبر مدة وعقد المحلل منهىّ عنه ويكون هو الساعى فيه. **الثالث**: أن يتلطّف فى التعلل بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف وتطييب قلبها بهدية على سبيل الإمتاع والجبر لما فجعها به من أذى الفراق. قال تعالى: ﴿وَمَتِّعُوهُنَّ﴾[2]. وجّه الحسن بن على - رضي الله عنهما- بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه وقال: قل لهما اعتدّا، وأمره أن يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم. **الرابع**: أن لا يفشى سرّها لا فى الطلاق ولا عند النكاح فقد ورد فى إفشاء سر النساء وعيدٌ عظيم.

٤- باب: حقوق الزّوج على الزّوجة

على الزوجة طاعة الزوج فى كل ما طلب منها مما لا معصية فيه، وقد ورد فى تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة. قال -ﷺ-: **(أيُّما امرأة ماتت وزوجها عنها راضٍ دخلت الجنة)**[3]، وقال -ﷺ-: **(إذا صلتّ المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنّة**

---

(١) سورة البقرة: ٢٢٩.

(٢) سورة البقرة: ٢٣٦.

(٣) ضعيف: أخرجه عبد بن حميد (١٩٤١)، وابن ماجه (١٨٥٤)، والترمذى (١١٦١) عن أم سلمة، وضعفه الألبانى فى الترمذى (٢٠٠).

ربها)[(١)]، قال ابن عباس: أتت امرأة من خثعم إلى رسول الله -ﷺ- فقالت: إني امرأة أيّم وأريد أن أتزوج فما حق الزوج؟ قال: **(إن من حق الزوج على الزوجة إذا أرادها فراودها عن نفسها وهي على ظهر بعير لا تمنعه)**[(٢)]، ومن حقه أن لا تعطي شيئًا من بيته إلا بإذنه فإن فعلت ذلك كان الوزر عليها والأجر له. ومن حقه أن لا تصوم تطوُّعًا إلا بإذنه فإن فعلت ذلك جاعت وعطشت ولم يتقبل منها، وإن خرجت من بيتها بغير إذنه لعنتها الملائكة حتى ترجع إلى بيته أو تتوب، فحقوق الزوج على الزوجة كثيرة وأهمها أمران: أحدهما الصيانة والستر، والآخر ترك المطالبة مما وراء الحاجة والتعفف عن كسبه إذا كان حرامًا. ومن حقها على الوالدين تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج كما رُوي أن أسماء بنت خارجة الفزاري قالت لابنتها عند التزوج: [إنك خرجت من العش الذي فيه درجت فصرت إلى فراش لا تعرفيه. وقرين لا تألفيه، فكوني له أرضًا يكن لك سماء، وكوني له مهادًا يكن لك عمادًا، وكوني له أمة يكن لك عبدًا، ولا تلحفي به فيقلاك، ولا تباعدي عنه فينساك، إن دنا منك فاقربي منه، وإن نأى فابعدي عنه، واحفظي أنفه وسمعه وعينه فلا يشمن منك إلا طيبًا ولا يسمع إلا حسنًا ولا ينظر إلا جميلاً]. فالقول الجامع في آداب المرأة من غير تطويل أن تكون قاعدة في قعر بيتها، لازمة لمغزلها، لا يكثر صعودها واطلاعها، قليلة الكلام لجيرانها، لا تدخل عليهم إلا في حال يوجب الدخول، تحفظ بعلها في غيبته وحضرته، وتطلب مسرّته في جميع أمورها، ولا تخونه في نفسها وماله، ولا تخرج من بيتها إلا بإذنه، فإن خرجت بإذنه فمختفية في هيئة رثة تطلب المواضع الخالية دون الشوارع والأسواق، محترزة من أن يسمع

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ١٩١) عن عبدالرحمن بن عوف، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٦٦٠) ونسبته فيه لابن حبان عن أبي هريرة، وأيضًا (٦٦١) نحوه ونسبته إلى البزار عن أنس، وأحمد عن عبدالرحمن الزهري -وهو ابن عوف- والطبراني في الكبير عن عبدالرحمن بن حسنة.

(٢) ضعيف: أخرجه البيهقي مقتصرًا على شطر الحديث، ورواه بتمامه من حديث ابن عمر، وفيه ضعف، قاله العراقي (٢/ ٧٨).

غريب صوتها أو يعرفها بشخصـها، لا تتعرف إلى صديق بعلها فى حاجاتها بل تتنكّر على من تظن أنه يعرفها أو تعرفه، همّها صلاح شأنها وتدبير بيتها، مقبلة على صـلاتها وصيامهـا، وإذا استأذن صديق لبعلـها على الباب وليس البعل حـاضرًا لم تستفـهم ولم تعاوده فى الكلام غيـرة على نفسهـا وبعلها، وتكون قانعة من زوجـها بما رزق الله وتقدّم حقه على حق نفسـها وحق سائر أقاربها متنظفة فى نفسها مستعدة فى الأحوال كلها للتمتع بها إن شاء، مشفقة على أولادها، حافظة للستر عليهم، قصيرة اللسان عن سب الأولاد ومراجعة الأزواج، **ومن آدابها**: أن لا تتفاخـر على الزوج بجمالهـا ولا تزدرى زوجها لقبحه. **ومن آدابها**: ملازمة الصلاح والانقباض فى غيبة زوجها والرجوع إلى اللعب والانبسـاط وأسبـاب اللذة فى حضور زوجـها، ومما يجب عليـها من حقـوق النكاح إذا مات عنهـا زوجها أن لا تحـدّ عليه أكثـر من أربعة أشـهر وعشرًا وتتجنب الطيب والزينة فى هذه المدة، وقال -ﷺ-: **(لا يحلُّ لامرأة تؤمن بالله واليـوم الآخـر أن تحد على مـيت أكـثـر من ثلاثة أيام إلا على زوجٍ أربعة أشهر وعشرًا)**[1]. ويلزمها لزوم مسكن النكاح إلى آخر العدة، وليس لها الانتقال إلى أهلها ولا الخروج إلا لضرورة.

ومن آدابها: أن تقوم بكل خـدمة فى الدار تقدر عليـها كما كـان عليه نساء الصحابة رضى الله عنهم أجمعين.

---

(١) صحيح: أخـرجه مالك فى الموطأ ص (٣٦٨)، والحميـدى (٣٠٦)، وأحمد (٦/ ٣٢٥، ٣٢٦، ٤٢٦)، والدارمى (٢٢٨٩)، والبخارى (٢/ ٩٩)، (٧/ ٧٦، ٧٧، ٧٨)، ومسلم (٤/ ٢٠٢، ٢٠٣)، وأبو داود (٢٢٩٩)، والتـرمـذى (١١٩٥)، والنسـائى (٦/ ١٨٨، ١٩٨، ٢٠١)، وفى الكبرى (١١/ ١٥٨٧٤ تحفة) عن أم حبيبة.

١٢- كتاب: آداب الكسب والمعاش

١- باب: فضل الكسب والحثّ عليه

أمـا مـن الكـتاب فقوله تعالى: ﴿ **وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا** ﴾(١)، فذكره في معرض الامتنان، وقال تعالى: ﴿ **وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلاً مَّا تَشْكُرُونَ** ﴾(٢)، فجـعلها ربك نعـمة وطلب الشكر عـليها. وقال تـعالى: ﴿ **فَانتَشِرُوا فِي الأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ** ﴾(٣)، وأما الأخبار: فمنها قوله -ﷺ-: (**لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خيرٌ من أن يأتى رجلاً أعطاه الله من فـضله فـيسـأله أعطاه أو منعـه**)(٤)، وكان -ﷺ- جالسًا مع أصحـابه ذات يوم فنظروا إلى شاب ذى جلد وقـوة وقد بكّر يسعى فـقالوا: ويح هذا لو كان شبابه وجلده فى سبيل الله تعالى، فقال -ﷺ-: (**لا تقولوا هذا فإنّـه إن كان خرج يسـعى على ولده صغـاراً فهـو فى سبـيل الله وإن كان خرج يسـعى على أبوين شيـخين كـبيريـن فهو فى سـبيل الله وإن كـان خرج يسعى على نفسه يعفّها فهـو فى سبيل الله وإن كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو فى سـبيل الشيطان**)(٥)، وقيل: يا رسول الله: أىّ الكسب أطيب؟ قال:

---

(١) سورة النبأ: ١١.

(٢) سورة الأعراف: ١٠.

(٣) سورة الجمعة: ١٠.

(٤) صحـيح: أخرجـه أحمـد (٢/ ٤٥٥)، والبخارى (٣/ ٧٥، ١٤٩)، ومـسلم (٣/ ٩٧)، والنسائى (٥/ ٩٣) عن أبى هريرة.

(٥) إسناده ضـعيف: أخـرجه الطبـرانى، أورده المنذرى فى التـرغيب (٢٥١٦) وقـال: رواه الطبرانى، ورجاله رجال الصحيح اهـ. وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٤/ ٣٢٥): رواه الطبرانى فى الثلاثة، ورجال الكبير رجال الصحيح، وضعف إسناده العراقى (٢/ ٨٤).

(عمل الرجل بيده وكلُّ بيع مبرور)[١]، وقال -ﷺ-: **(خير الكسب كسب العامل إذا نصح)**[٢] أى: بأن أتقن وتجنّب الغش وقام بحق الصنعة، وقال عمر -رضي الله عنه-: لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول: اللّهم ارزقنى فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهبًا ولا فضة. وقال ابن مسعود -رضي الله عنه-: إنى لأكره أن أرى الرجل فارغًا لا فى أمر دنياه ولا فى أمر آخرته، وقيل لأحمد ابن حنبل -رضي الله عنه-: ما تقول فيمن جلس فى بيته أو مسجده وقال: لا أعمل شيئًا حتى يأتينى رزقى. فقال أحمد: هذا رجل جهل العلم أما سمع قول النبى -ﷺ-: **(إن الله جعل رزقى تحت ظل رمحى!)**[٣]، وقوله عليه الصلاة والسلام حين ذكر الطير فقال: **(تغدو خماصًا وتروح بطانًا)**[٤]، فذكر أنها تغدو فى طلب الرزق. وكان أصحاب رسول الله -ﷺ- يتجرون فى البرّ والبحر ويعملون فى نخيلهم، والقدوة بهم، ومن ليس له مال موروث فلا ينجيه من ذلك إلا الكسب والتجارة، نعم ترك الكسب أفضل لعالم مشتغل بتربية علم الظاهر مما ينتفع الناس به فى دينهم كالمفتى، أى: الفقيه والمفسِّر والمحدّث وأمثالهم، أو رجل مشتغل بمصالح المسلمين كالسلطان والقاضى والشاهد فهؤلاء إذا كانوا يكفون من الأموال المرصدة للمصالح أو الأوقاف المسبَّلة على الفقراء أو العلماء فإقبالهم على ما هو فيه أفضل من اشتغالهم

---

(١) صحيح: أخرجه الحاكم (٢/ ١٠) عن سعيد بن عمير عن عمه، ورواه البيهقى فى الشعب (١٢٢٨) مرسلاً عن سعيد بن عمير، وأخرجه أحمد (٣/ ٤٦٦)، والبزار، والطبرانى فى الكبير عن جميع بن عمير عن خاله أبى بردة، وأخرجه الطبرانى فى الأوسط والكبير عن ابن عمر، وأخرجه أحمد (٤/ ١٤١) والبزار عن رافع بن خديج، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (١١٢٦) حديث أبى بردة، وانظر الصحيحة (٦٠٧).

(٢) حسن: أخرجه أحمد (٢/ ٣٣٤، ٣٥٧) عن أبى هريرة، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٢٨٣).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٥٠)، وعبد بن حميد (٨٤٨)، عن ابن عمر، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٢٨٣١)، وانظر الإرواء (١٢٦٩).

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٣٠، ٥٢)، وعبد بن حميد (١٠)، وابن ماجه (٤١٦٤)، والترمذى (٢٣٤٤)، والنسائى (٨/ ١٠٥٨٦ تحفة)، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٥٢٥٤).

بالكسب، ولهذا أشـار الصحابة على أبى بكر -رضي الله عنه- بترك التـجارة لما ولى الخلافة إذ كـان ذلك يشغله عن المصالح وكـان يأخذ كفايته من مـال المصالح ورأى ذلك أولى ثم لما توفّى أوصى برده إلى بيت المال ولكـنه رآه فى الابتداء أولى.

٢- باب: بيان العدل واجتناب الظلم فى المعاملة

اعلم أن المعاملة قد تجرى على وجه يشتمل على ظلم يتعرض به المعامل لسخط الله تعالى. وهذا الظلم يُعنى به ما استضرّ به الغير وهو منقسم إلى ما يعمّ ضرره وإلى ما يخصّ المُعامل.

القسم الأول: فيما يعم ضرره وهو أنواع:

الأول: الاحتـكار: فادّخـار بائع الطعام له ينتظر بـه غلاء الأسعـار هو ظلم عام صـاحبه مـذموم فى الشرع، وذلك فـى وقت قلة الأطعمة وحـاجة الناس إليه حـتى يكون فى تأخيـر بيعـه ضرر ما، أمـا إذا اتسعت الأطعـمة وكثرت واستغنـى الناس عنها ولم يرغبوا فيها إلا بقيـمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر قحطًا فليس فى هذا إضرار، وأما إذا كان الزمان زمان قحط كان فى ادخاره إضرار فلا ريب فى تحريمه.

ومع عدم الضرار لا يخلو احتكار الأقوات عن كراهية فإنه ينتظر مبادئ الضرار وهو ارتفـاع الأسعار. وانتظـار مبادئ الضـرار محذور كـانتظار عين الضرار ولكنه دونه وانتظار عين الضرار أيضًا هـو دون الإضرار فبقدر درجات الإضرار تتفاوت درجات الكراهية والتحريم.

الثانى: ترويج الزَّيف من الدراهم فى أثناء النقد فهـو ظلم إذ يستضر به المعامل إن لم يعرف وإن عـرف فسيروّجه على غيره فـيتردّد فى الأيدى ويعم الضرر ويتسع الـفساد ويكون وزر الكل ووباله راجعًا إليـه لأنه هو الذى فتح هذا الباب. قـال بعضهم: إنفـاق درهم زيّف أشد من سرقـة مائة درهم لأن

السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت ومعصية إنفاق الزيّف قد يكون عليه وزرها بعد موته إلى مائة سنة أو مائتى سنة إلى أن يفنى ذلك الدرهم ويكون عليه ما فسد من نقص أموال الناس. وطوبى لمن إذا مات ماتت معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة أو أكثر يُعذّب بها فى قبره ويسأل عنها إلى آخر انقراضها. قال تعالى: ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ﴾[1]، أى: نكتب أيضًا ما أخروه من آثار أعمالهم كما نكتب ما قدموه. وفى مثله قوله تعالى: ﴿يُنَبَّأُ الإِنسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾[2]، وإنما أخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره. وفى الزيف أمور: منها أنه إذا رد عليه شيء منه فينبغى أن يطرحه فى بئر بحيث لا تمتد إليه اليد وإيّاه أن يروّجه فى بيع آخر فإن أفسده بحيث لا يمكن التعامل جاز، ومنها أنه يجب على التاجر تعلم النقد لئلا يسلم إلى أحد زيّفًا وهو لا يدرى فيكون آثمًا بتقصيره فى تعلم ذلك العلم. فلكل عمل علمٌ به يتم نصح المسلمين فيجب تحصيله ومنها أنه إن كان فى ماله قطعة نقرتها ناقصة عن نقد البلد فعليه أن يخبر بها مُعامله وأن لا يعامل بها إلاّ من يستحل الترويج فى جملة النقد بطريق التلبيس، وأما من يستحل ذلك فتسليمه إليه تسليط له على الفساد فهو كبيع العنب ممن يعلم أنه يتخذه خمرًا وذلك محظور وإعانة على الشرّ ومشاركة فيه وسلوك طريق الحق بمثال هذا فى التجارة أشدّ من المواظبة على نوافل العبادات والتخلّى لها.

القسم الثانى: ما يخص ضرره المعامل:

فكل ما يستضرُّ به المعامل فهو ظلم وإنما العدل بأن لا يضرّ بأخيه المسلم والضابط الكلىّ فيه أن لا يحبّ لأخيه إلا ما يحب لنفسه، فكل ما عومل به وشق عليه وثقل على قلبه فينبغى أن لا يعامل غيره به بل ينبغى أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره. هذه جملته، وأما تفصيله ففى أربعة أمور:

---

(١) سورة يس: ١٢.

(٢) سورة القيامة: ١٣.

الأول: أن لا يثنى على السلعة بما ليس فيها لأنه كذب فإن قبل المشترى ذلك فهو تلبيس وظلم وإن لم يقبل فهو كذب وإسقاط مروءة. وأما الثناء على السلعة بذكر القدر الموجود فيها من غير مبالغة وإطناب فلا بأس به. ولا ينبغى أن يحلف عليها ألبتة فإنه إن كان كاذبًا فقد جاء باليمين الغموس وهى من الكبائر وإن كان صادقًا فقد جعل الله تعالى عرضةً لأيمانه وقد أساء فيه إذ الدنيا أخسّ من أن يقصد ترويجها بذكر اسم الله من غير ضرورة، وفى الخبر: **(ويلٌ للتَّاجر من بلى والله ولا والله وويلٌ للصانع من غد وبعد غد)**[1]، وفى الخبر: **(اليمين الكاذبة منفقة للسلعة ممحقةٌ للكسبً)**[2].

الثانى: أن يُظهر جميع عيوب المبيع خفيها وجليها ولا يكتم منها شيئًا فذلك واجب فإن أخفاه كان ظالمًا غاشًّا والغش حرام. وكان تاركًا للنصح فى المعاملة والنصح واجب؛ ومهما أظهر أحسن وجهى الثوب وأخفى الثانى كان غاشًّا. وكذلك إذا عرض الثياب فى المواضع المظلمة وكذلك إذا عرض أحسن فردى الخف أو النعل وأمثاله. ويدل على تحريم الغش ما روى أنه مرَّ عليه الصلاة والسلام برجل يبيع طعامًا فأعجبه فأدخل يده فرأى بللاً فقال: **(ما هذا؟)** قال: أصابته السماء. فقال: **(فهلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من غشَّنا فليس منا)**[3]. ويدل على الوجوب النصح بإظهار العيوب ما روى أن النبى -ﷺ- لما بايع جريرًا على الإسلام ذهب لينصرف فجذب ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان جرير إذا قام إلى السلعة يبيعها بصرً عيوبها ثم خيّره وقال: إن شئت فخذ وإن شئت فاترك. فقيل له: إنك إذا فعلت مثل هذا لم ينفذ لك بيع فقال: إنا بايعنا رسول الله -ﷺ- على

---

(١) قال العراقى (٢/ ١٠٣): لم أقف له على أصل، وذكر صاحب مسند الفردوس حديث أنس بغير إسناد نحوه.

(٢) صحيح: أخرجه الحميدى (١٠٣٠)، وأحمد (٢/ ٢٣٥، ٢٤٢، ٤١٣) عن أبى هريرة به، وأخرجه الحميدى (١٠٣١)، والبخارى (٧٨١٣)، ومسلم (٥/ ٥٦)، وأبو داود (٣٣٣٥)، والنسائى (٧/ ٢٤٦) عنه بلفظ: «الحلف منفقة للسلعة ممحقة للكسب».

(٣) صحيح: أخرجه الحميدى (١٠٣٣)، وأحمد (٢/ ٢٤٢)، ومسلم (١/ ٦٩)، وأبو داود (٣٤٥٢)، وابن ماجه (٢٢٢٤)، والترمذى (١٣١٥) عن أبى هريرة.

النصح لكل مسلم[١]، وكان واثلة بن الأسقع واقفًا فباع رجلٌ ناقةً له بثلثمائة درهم فغفل واثلة وقد ذهب الرجل بالناقة فسعى وراءه وجعل يصيح به: يا هذا اشتريتها للحم أو للظهر. فقال: بل للظهر. فقال: إن بخفها نقبًا قد رأيته وإنها لا تتابع السير فعاد فردها فنقصها البائع مائة درهم. وقال لواثلة: رحمك الله أفسدت عليّ بيعي، فقال: إنا بايعنا رسول الله -ﷺ- على النصح لكل مسلم، وقال: سمعت رسول الله -ﷺ- يقول: **(لا يحلُّ لأحد يبيع بيعًا إلا أن يبيّن آفته ولا يحلُّ من يعلم ذلك إلا تبيينه)**[٢]، فقد فهموا من النصح أن لا يرضى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا أنه من شروط الإسلام الداخلة تحت بيعتهم وهذا الأمر وإن كان يشق على النفس إلا أنه يتيسّر على العبد باعتقاد أمرين: **أحدهما:** أن تلبيسه العيوب وترويجه السلع لا يزيد في رزقه بل يمحقه ويذهب ببركته. وقد يهلك الله ما يجمعه من التلبيسات دفعة واحدة، فقد حُكي أن واحدًا كان له بقرة يحلبها ويخلط بلبنها الماء ويبيع فجاء سيل فغرق البقرة فقال بعض أولاده: إن تلك المياه المتفرقة التي صببناها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة. كيف وقد قال -ﷺ-: **(البايعان إذا صدقا ونصحا بُوركَ لهما في بيعهما وإذا كتما وكذبا نُزعت بركةُ بيعهما)**[٣]، وفي الحَديث: **(يدُ الله على الشريكين ما لم يتخاونا فإذا تخاونا رفع يده عنهما)**[٤]، فإذًا لا يزيد مال من خيانة كما لا ينقص من صدقة.

---

(١) صحيح: أخرجه الحميدي (٧٩٥)، وأحمد (٤/ ٣٦٠، ٣٦٥)، والدارمي (٢٥٤٣)، والبخاري (١/ ٢٢، ١٣٩)، (٢/ ١٣١)، (٣/ ٩٤، ٢٤٧)، ومسلم (١/ ٥٤)، والترمذي (١٩٢٥)، والنسائي في الكبرى (٣١٣)، وابن خزيمة (٢٢٥٩) عن جرير بن عبدالله نحوه.

(٢) ضعيف: أخرجه أحمد (٣/ ٤٩١)، وابن ماجه (٢٢٤٧)، والحاكم (٢/ ١٠)، والبيهقي في الشعب (٥٢٩٥)، عن واثلة بن الأسقع، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٥٥٠١).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٤٠٢، ٤٣٤)، والدارمي (٢٥٥٠)، والبخاري (٣/ ٧٦، ٨٣، ٨٤)، ومسلم (٥/ ١٠)، وأبو داود (٣٤٥٩)، والترمذي (١٢٤٦)، والنسائي (٧/ ٢٤٤، ٢٤٧) عن حكيم بن حزام.

(٤) ضعيف: أخرجه أبو داود (٣٣٨٣)، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (١٧٤٨)، وانظر الإرواء (١٤٦٨).

وثانيهما: الذى لابد من اعتقاده ليتم له النصح ويتيسّر عليه أن يعلم أن ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا وأن فوائد أموال الدنيا تنقضى بانقضاء العمر وتبقى مظالمها وأوزارها فكيف يستخير العاقل أن يستبدل الذى هو أدنى بالذى هو خير والخير كله فى سلامة الدين. وفى الحديث: **(ما آمن بالقرآن من استحلّ محارمه)**[1]، ومن علم أن هذه الأمور قادحة فى إيمانه وأن إيمانه رأس ماله فى تجارته فى الآخرة لم يضيع رأس ماله المعد لعمر لا آخر له بسبب ربح ينتفع به أيامًا معدودة، وعن بعض التابعين أنه قال: لو دخلت الجامع وهو غاص بأهله وقيل لى: من خير هؤلاء ومن شرّهم؟ لقلت: خيرهم أنصحهم وشرهم أغشهم لهم. والغش حرام فى البيوع والصنائع جميعًا. ولا ينبغى أن يتهاون الصانع بعمله على وجه لو عامله به غيره لما ارتضاه لنفسه بل ينبغى أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيبها إن كان فيها عيب فبذلك يتخلص. وسأل رجل حذاءٌ ابن سالم فقال: كيف لى أن أسلم فى بيع النعال؟ فقال: اجعل الوجهين سواء، ولا تفضل اليمنى على الأخرى، وجوّد الحشو، وليكن شيئًا واحدًا تامًا، وقارب بين الخُرُز. ولا تطبق إحدى النعلين على الأخرى، ومن ذلك ما سئل عنه أحمد بن حنبل - رحمه الله- من الرفو بحيث لا يتبين، قال: لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه وإنما يحل للرفاء إذا علم أنه يظهره أو أنه لا يريدها للبيع فإن قلت: فلا تتم المعاملة مهما وجب على الإنسان أن يذكر عيوب المبيع، فأقول: ليس كذلك إذا شرط التاجر أن لا يشترى للبيع إلا الجيد الذى يرتضيه لنفسه لو أمسكه ولا يحتاج إلى تلبيس فمن تعود هذا لم يشتر المعيب فإن وقع فى يده معيب نادرًا فليذكره وليقنع بقيمته. باع ابن سيرين شاة، فقال للمشترى: أبرأ إليك من عيب فيها أنها تقلّب العلف برجلها. فهكذا كانت سيرة أهل الدين.

الثالث: أن لا يكتم فى المعيار وذلك بتعديل الميزان والاحتياط فيه وفى الكيل. فينبغى أن يكيل كما يكتال. قال الله تعالى: ﴿**وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ** ①﴾

---

(١) ضعيف: أخرجه الترمذى (٢٩١٨) عن صهيب، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٩٧٥)، وأخرجه عبد بن حميد (٣٠٠١) عن أبى سعيد الخدرى.

الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۝ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَو وَّزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾[1]، ولا يخلص من هذا إلا بأن يرجح إذا أعطى وينقص إذا أخذ إذ العدل الحقيقى قلّما يتصور فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان فإن من استقصى حقه بكماله يوشك أن يتعداه وكان بعضهم يقول: لا أشترى الويل من الله بحبة، وكل من خلط بالطعام ترابًا أو غيره ثم كاله فهو من المطففين فى الكيل، وكل قصّاب وزن مع اللحم عظمًا لم تجرِ العادة بمثله فهو من المطففين فى الوزن. وقس على هذا سائر التقديرات حتى فى الزرع الذى يتعاطاه البزاز فإنه إذا اشترى أرسل الثوب فى وقت الزرع ولم يمده مدًّا، وإذا باعه مده فى الذرع ليظهر تفاوتًا فى القدر، فكل ذلك من التطفيف المعرِّض صاحبه للويل. **الرابع:** أن يصدق فى سعر الوقت ولا يخفى منه شيئًا فقد نهى رسول الله -ﷺ- عن تلقى الركبان ونهى عن النجش. أما تلقى الركبان فهو أن يستقبل الرفقة ويتلقىْ المتاع ويكذب فى سعر البلد فقد قال -ﷺ-: **(لا تلقَّوا الرُّكبان)**[2]، ومن تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدمِ السوق. ونهى أيضًا أن يبيع حاضر لباد وهو أن يقدم البدوى البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع إلى بيعه فيقول له الحضرى: اتركه عندى حتى أغالى فى ثمنه وانتظر ارتفاع سعره. ونهى أيضًا عن النجش وهو أن يتقدم إلى البائع بين يدى الراغب المشترى ويطلب السلعة بزيادة وهو لا يريدها وإنما يريد تحريك رغبة المشترى فيها، فهذه المناهى تدل على أنه لا يجوز أن يُلبس على البائع والمشترى فى سعر الوقت ويكتم منه أمرًا لو علمه لما أقدم على العقد ففعل هذا من الغش الحرام المضادّ للنصح الواجب. ومن ذلك أنه ليس له أن يغتنم فرصة وينتهز غفلة صاحب المتاع ويخفى من البائع غلاء السعر أو من المشترى تراجع الأسعار فإن فعل ذلك كان ظالمًا تاركًا للعدل والنصح للمسلمين، ومهما باع مرابحة بأن يقول: بعت بما قام علىّ أو بما

---

(١) سورة المطففين: ١-٣.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٣٦٨)، والبخارى (٣/ ٩٤، ١٢٠)، ومسلم (٥/ ٥)، وأبو داود (٣٤٣٩)، وابن ماجه (٢١٧٧)، والنسائى (٧/ ٢٥٧) عن ابن عباس.

اشتريته فعليه أن يصدق ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب أو نقصـان.

٣- باب: الإحسان فى المعاملة

قد أمر الله تعالى بالعدل والإحسان جميعًا؛ والعدل سبب النجاة فقط وهو يجرى من التجارة مجرى سلامة رأس المال؛ والإحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو يجرى من التجارة مجرى الربح ولا يعد من العقلاء من قنع فى معاملات الدنيا برأس ماله فكذا فى معاملات الآخرة؛ ولا ينبغى للمتديّن أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الإحسان؛ وقد قال الله تعالى: ﴿ **وَأَحْسِن كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ** ﴾[1]، وقال عز وجل: ﴿ **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالإِحْسَانِ** ﴾[2]، وقال سبحانه: ﴿ **إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ** ﴾[3]، وينال المعامل رتبة الإحسان بواحد من ستة أمور:

الأول: فى المغابنة فينبغى أن لا يغبن صاحبه بما لا يتغابن به فى العادة فأما أصل المغابنة فمأذون فيه لأن البيع للربح ولا يمكن ذلك إلا بغبن ما ولكن يُراعى فيه التقريب، ومن قنع بربح قليل كثرت معاملاته واستفاد من تكررها ربحًا كثيرًا وبه تظهر البركة.

الثانى: فى احتمال الغبن والمشترى إن اشترى طعامًا من ضعيف أو شيئا من فقير فلا بأس أن يحتمل الغبن ويتساهل ويكون به محسنًا وداخلاً فى قوله عليه الصلاة والسلام: (**رحم الله سهْل البيع وسهل الشراء**)[4]، وأما احتمال الغبن من الغنىّ فليس محمودًا بل هو تضييع مال من غير أجر ولا حمد وكان كثير من السلف يستقصون فى الشراء ويهبون مع ذلك الجزيل من

---

(١) سورة القصص: ٧٧.

(٢) سورة النحل: ٩٠.

(٣) سورة الأعراف: ٥٦.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٣٤٠)، والبخارى (٣/ ٧٥)، وابن ماجه (٢٢٠٣)، والترمذى (١٣٢٠) عن جابر.

المال. فقيل لبعضهم في ذلك فقال: إن الواهب يعطى فضله، وإن المغبون يغبن عقله.

الثالث: فى استيفاء الثمن وسائر الديون والإحسان فيه مرة بالمسامحة وحط البعض ومرة بالإمهال والتأخير ومرة بالمساهلة فى طلب جودة النقد وكل ذلك مندوب إليه ومحثوث عليه. وفى الخبر: **(من أقرض ديناراً إلى أجلٍ فله بكل يوم صدقةٌ إلى أجله فإذا حلّ الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة)**(١)، ونظر النبى -ﷺ- إلى رجل يلازم رجلاً بدين فأومأ إلى صاحب الدين بيده أى: ضع الشطر ففعل فقال للمديون: **(قم فأعطه)**(٢).

الرابع: فى توفية الدين ومن الإحسان فيه حسن القضاء وذلك بأن يمشى إلى صاحب الحق ولا يكلفه أن يمشى إليه يتقاضاه. فقد قال -ﷺ-: **(خيركم أحسنكم قضاءً)**(٣)، ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر إليه ولو قبل وقته وإن عجز فلينو قضاءه مهما قدر، ومهما كلمه مستحق الحق بكلام خشن فليتحمله وليقابله باللطف اقتداء برسول الله -ﷺ- لما ردد عليه كلامه صاحب الدين فهمّ به أصحابه فقال: **(دعوه فإن لصاحب الحق مقالاً)**(٤)، ومن الإحسان أن يميل الحكم إلى من عليه الدين لعسره.

الخامس: أن يقيل من يستقيله فإنه لا يستقيل إلا متندم مستضر بالبيع

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٣٥١، ٣٦٠)، وابن ماجه (٢٤١٨) عن بريدة نحوه، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٦١٠٨). كلهم بلفظ: «من أنظر معسراً...».

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٤٥٤، ٤٦٠)، (٦/ ٣٨٦، ٣٩٠)، وعبد بن حميد (٣٧٧)، والدارمى (٢٥٩٠)، والبخارى (١/ ١٢٣، ١٢٧)، (٣/ ١٦٠، ١٦١، ٢٤٤، ٢٤٦)، ومسلم (٥/ ٣٠)، وأبو داود (٣٥٩٥)، وابن ماجه (٢٤٢٩)، والنسائى (٨/ ٢٣٩، ٢٤٤) عن كعب بن مالك.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٧٧، ٣٩٣، ٤١٦، ٤٣١، ٤٥٦، ٤٧٦، ٥٠٩)، والبخارى (٣/ ١٣٠، ١٥٣، ١٥٥، ٢١١، ٢١٢)، ومسلم (٥/ ٥٤)، وابن ماجه (٢٤٢٣)، والترمذى (١٣١٦، ١٣١٧)، والنسائى (٧/ ٢٩١، ٣١٨) عن أبى هريرة.

(٤) صحيح: وهو قطعة من الحديث السابق.

ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه. وفى الخبر: (**من أقال نادمًا صفقته أقال الله عثرته يوم القيامة**)[(١)].

السادس: أن يقصد فى معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة وهو فى الحال عازم على أن لا يطالبهم إن لم يظهر لهم ميسرة، وكان من السلف مَنْ يقول لفقير: خذ ما تريد فإن يسر لك فاقض وإلا فأنت فى حلّ منه وسعة، فهذه طرق تجارات السلف. وبالجملة فالتجارة محكُّ الرجال وبها يمتحن دين الرجل وورعه.

٤- باب: شفقة التاجر على دينه

لا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعًا وصفقته خاسرة، وما يفوته من الربح فى الآخرة لا يفى به ما ينال فى الدنيا، فيكون ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة، بل العاقل ينبغى أن يشفق على نفسه. وشفقته على نفسه بحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه وإنما تتم شفقته على دينه بمراعاة سبعة أمور: **الأول**: حسن النية فى ابتداء التجارة فلينوِ بها الاستعفاف عن السؤال وكف الطمع عن الناس، استغناء بالحلال عنهم واستعانة بما يكسبه على الدين وقيامًا بكفاية العيال ليكون من جملة المجاهدين به. ولينوِ النصح للمسلمين وأن يحب لسائر الخلق ما يحب لنفسه، ولينوِ اتباع طريق العدل والإحسان فى معاملته فإذا أضمر هذه النيات كان عاملاً فى طريق الآخرة فإن استفاد مالاً فهو مزيد وإن خسر فى الدنيا ربح فى الآخرة. **الثانى**: أن يقصد القيام فى صنعته أو تجارته بفرض من فروض الكفايات فإن الصناعات والتجارات لو تركت بطلت المعايش وهلك أكثر الخلق. فانتظام أمر الكل بتعاون الكل وتكفل كل فريق بعمل، ومن الصناعات ما هى مهمة

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٥٢)، وأبو داود (٣٤٦٠)، وابن ماجه (٢١٩٩) عن أبى هريرة مرفوعًا: «من أقال مسلمًا أقال الله تعالى عثرته» وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٦٠٧١)، وانظر الإرواء، وأخرجه البيهقى عن أبى هريرة مرفوعًا: «من أقال نادمًا، أقاله الله يوم القيامة»، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٤٦٤).

ومنها ما يستغنى عنها لرجوعها إلى طلب التنعم والتزين فى الدنيا فليشتغل بصناعة مهمة ليكون لقيامه بها كافيًا عن المسلمين مهمًا فى الدين. **الثالث**: أن لا يمنعه سوق الدنيا عن سوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد. قال الله تعالى: ﴿**رِجَالٌ لاَّ تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ**﴾[1]، وكان السلف يبتدرون عند الأذان، ويخلون الأسواق لأهل الذمة والصبيان. **الرابع**: أن لا يقتصر على هذا بل يلازم ذكر الله سبحانه فى السوق ويشتغل بالتهليل والتسبيح فذكر الله فى السوق بين الغافلين أفضل. **الخامس**: أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة وذلك بأن يكون أول داخل وآخر خارج. **السادس**: أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتقى مواقع الشبهات ومظان الريب، ويستفتى قلبه فإذا وجد فيه حزازة اجتنبه وإذا حمل إليها سلعة رابه أمرها سأل عنها، وكل منسوب إلى ظلم أو خيانة أو سرقة أو ربا فلا يعامله. **السابع**: ينبغى أن يراقب جميع مجارى معاملته مع كل واحد من معامليه فإنه مراقب ومحاسب فليعد الجواب ليوم الحساب.

---

(١) سورة النور: ٣٧.

١٣- كتاب: الحلال والحرام

١- با[illegible] [illegible]يلة الحلال ومذمة الحرام

قال الله تعالى: ﴿[illegible] مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾[١]، أمر بالأكل من الطيبات قبل العمل، وقيل: إن المراد به الحلال. وقال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾[٢]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾[٣]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾[٤]، ثم قال: ﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، ثم قال: ﴿وَإِن تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾[٥]، ثم قال: ﴿وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾[٦]، جعل أكل الربا فى أول الأمر مؤذنًا بمحاربة الله وفى آخره متعرضًا للنار. والآيات الواردة فى الحلال والحرام لا تحصى.

وروى ابن مسعود -رضي الله عنه- عن النبى -ﷺ- أنه قال: (طلبُ الحلال فريضةٌ على كل مسلم)[٧]، وقال بعض العلماء فى قوله -ﷺ-: (طلب

---

(١) سورة المؤمنون: ٥١.
(٢) سورة البقرة: ١٨٨.
(٣) سورة النساء: ١٠.
(٤) سورة البقرة: ٢٧٨.
(٥) سورة البقرة: ٢٧٩.
(٦) سورة البقرة: ٢٧٥.
(٧) ضعيف: بلفظ: «طلب الحلال واجب على كل مسلم»، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٢٠٠٠) عن أنس، وانظر الضعيفة (٣٨٢٦).

العلم فريضةٌ على كل مسلم)[١]، المراد به طلب علم الحلال والحرامِ وجعل المراد بالحديثين واحدًا ولما ذكر -ﷺ- الحريص على الدنيا قال: **(رُبَّ أشعث أغبر مشرّد فى الأسفار مطعمه حرامٌ وملبسه حرامٌ وغُذِّىَ بالحرام يرفعُ يديهً فيقول: يا رب يا رب فأنَّى يستجاب لذلك)**[٢]، وقال -ﷺ-: **(كلّ لحمٍ نبت من حرامٍ فالنارُ أولى به)**[٣].

وأما الآثار: فقد ورد أن الصديق -رضي الله عنه- شرب لبنًا من كسب عبده ثم سأل عبده فقال: تكهنت لقوم فأعطونى فأدخل أصابعه فى فيه وجعل يقىء حتى ظننت أن نفسه ستخرج ثم قال: اللَّهم إنى أعتذر إليك مما حملت العروق وخالط الأمعاء. وكذلك شرب عمرُ -رضي الله عنه- من لبن إبل الصدقة غلطًا فأدخل أصابعه وتقيأ. وقال سهل التسترى: لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون فيه أربع خصال: أداء الفرائض بالسنة، وأكل الحلال بالورع، واجتناب النهى ظاهرًا وباطنًا، والصبر على ذلك إلى الموت، وكان بشر الحافى -رحمه الله- من الورعين فقيل له: من أين تأكل؟ فقال: من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يبكى كمن يأكل وهو يضحك. وقال: يدٌ أقصر من يد، ولقمة أصغر من لقمة، وهكذا كانوا يحترزون من الشبهات.

٢- باب: أصناف الحلال ومداخله

اعلم أن تفصيل الحلال والحرام إنما يتولى بيانه كتب الفقه، ويستغنى المريد عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة يعرف بالفتوى حلها وكان لا يأكل من غيرها. فأما من يتوسع فى الأكل من وجوه متفرقة فيفتقر إلى علم الحلال

---

(١) صحيح: انظر صحيح الجامع (٣٩١٣، ٣٩١٤).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٣٢٨)، والدارمى (٢٧٢٠)، والبخارى فى رفع اليدين (٩١)، ومسلم (٣/٨٥)، والترمذى (٢٩٨٩) عن أبى هريرة، وأوله: «إن الله طيب لا يقبل إلا طيبًا».

(٣) صحيح: أخرجه الترمذى (٦١٤، ٦١٥) عن كعب بن عجرة، صححه أحمد شاكر فى الترمذى (٢/١١٨) وقال: فالحديث صحيح، وله شواهد تؤيد صحته.

والحرام كله. ونحن الآن نشير إلى مجامعه فى سياق تقسيم **وذلك أن المال إنما يحرم إما لمعنى فى عينه، أو لخلل فى جهة اكتسابه.**

القسم الأول: الحرام لصفة فى عينه: كالخمز والخنزير وغيرهما، وتفصيله أن الأعيان المأكولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام فإنها إما أن تكون من المعادن كالملح والطين وغيرهما، أو من النبات، أو من الحيوانات.

فأما المعادن: فهى أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم أكله إلا من حيث أن يضر بالآكل أو فى بعضها ما يجرى مجرى السمِّ، والخبزُ لو كان مضرًا لحرم أكله، والطين الذى يعتاد أكله لا يحرم إلا من حيث الضرر.

وأما النبات: فلا يحرم منه إلا ما يزيل العقل ويزيل الحياة أو الصحة، فمزيل العقل البنج والخمر وسائر المسكرات، ومزيل الحياة السموم، ومزيل الصحة الأدوية فى غير وقتها وكأن مجموع هذا يرجع إلى الضرر إلا الخمر والمسكرات فإن الذى لا يسكر منها أيضًا حرام مع قلته.

وأما الحيوانات: فتنقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل. وتفصيله فى كتب الفقه وما يحل أكله فإنما يحل إذا ذُبح ذبحًا شرعيًّا ويراعى فيه شروط الذابح والآلة والمذبح على ما يذكر فى كتب الفقه وما لم يذبح ذبحًا شرعيًّا أو مات فهو حرام ولا يحل إلا ميتتان السمك والجراد.

القسم الثانى: ما يحرم لخلل فى جهة إثبات اليد عليه. ويتحصل منه أقسام:

الأول: ما يؤخذ من غير مالك كنيل المعادن وإحياء الموات والاصطياد والاحتطاب والاستقاء من الأنهار والاحتشاش فهذا حلال، وشرطه أن لا يكون المأخوذ مختصًا بذى حرمة من الآدميين.

الثانى: المأخوذ قهرًا ممن لا حرمة له وهو الفىء والغنيمة وسائر أملاك

الكفار المحاربين وذلك حلال للمسلمين إذا أخرجوا منها الخمس وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد.

الثالث: ما يؤخذ تراضيًا بمعاوضة وذلك حلال إذا رُوعى فيه الشروط المصححة مع ما تعبد الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة.

الرابع: ما يحصل بغير اختيار كالميراث وهو حلال إذا كان الموروث قد اكتسب من وجه حلال. ثم كان ذلك بعد قضاء الدين وتنفيذ الوصايا وتعديل القسمة بين الورثة وإخراج الحج والزكاة والكفارة إن كان واجبًا وبقى أقسام أخر ونحن أشرنا إلى جملتها ليعلم المريد أن كل ما يأكلها من جهتها ينبغى أن يستفتى فيه أهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل فإنه كما يقال للعالم: لِمَ خالفتَ علمك؟ يقال للجاهل: لِمَ لازمت جهلك ولم تتعلم بعد أن قيل لك: (**طلبُ العلم فريضة على كل مسلم**)[1].

٣- باب: درجات الحلال والحرام

اعلم أن الحرام كلّه خبيث لكن بعضه أخبث من بعض، والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيب من بعض، وأصفى من بعض، ولذا كان الورع عن الحرام على درجات: فمنه الورع عن كل ما تحرّمه فتاوى الفقهاء. ومنه الورع عما يتطرق إليه احتمال التحريم. ومنه ما لا شبهة فى حلّه ولكن يخاف منه أداؤه إلى محرّم وهو ترك ما لا بأس مخافة مما به بأس. ومنه ما لا يخاف منه أن يؤدى إلى ما به بأس ولكنه يتناول لغير الله ولا على نية التقوى به على عبادة الله أو تتطرق إلى أسبابه المسهّلة له كراهية أو معصية.

وقد حُكى عن ابن سيرين أنه ترك لشريكه أربعة آلاف درهم لأنه حاك فى قلبه شيء مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به. وكان لبعضهم مائة درهم على إنسان فحملها إليه فأخذ تسعة وتسعين وتورع عن استيفاء الكل خيفة

---

(١) صحيح: سبق تخريجه قريبًا.

الزيادة. وكان بعضهم يتجر فكلّ ما يستوفيه يأخذه بنقصان حبّة وما يعطيه يزنه بزيادة حبّة ومن ذلك الاحتراز عما يتسامح به الناس فإن ذلك حلال فى الفتوى ولكن يخاف من فتح بابه أن ينجرّ إلى غيره وتألف النفس الاسترسال وتترك الورع كما تورع بعضهم من أخذ تراب من حائط بيت كان يسكنه بكراء. وكما روى أن عمر بن عبدالعزيز كان يوزن بين يديه مسك للمسلمين فأخذ بأنفه حتى لا تصيبه الرائحة. وقال لما استبعد ذلك منه: وهل ينتفع منه إلا بريحه. ومنه أن بعضهم كان عند محتضر فمات ليلاً. فقال: اطفئوا السراج فقد حدث للورثة حق فى الدهن. وأخذ الحسن -رضي الله عنه- تمرة من تمر الصدقة وكان صغيراً فقال -ﷺ-: (كخ كخ)[1]، أى: ألقها، وتقيأ الصديق -رضي الله عنه- من اللبن الذى سقاه إياه رفيقه وكان تكهن فأعطى اللبن أجرة له. وذلك خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة مع أنه شربه عن جهل وكان لا يجب إخراجه ولكن تخلية البطن عن الخبيث من ورع الصديقين. وبالجملة فكلما كان العبد أشد تشديداً على نفسه كان أخف ظهراً يوم القيامة وأبعد عن أن تترجح كفة سيئاته على كفة حسناته. وإذا علمت حقيقة الأمر فإليك الخيار فإن شئت فاستكثر من الاحتياط وإن شئت فرخص فلنفسك تحتاط وعلى نفسك ترخص والسلام.

٤- باب: مراتب الشبهات

قال -ﷺ-: **(الحلال بيِّنٌ والحرام بيِّنٌ وبينهما أمور مشتبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام كالرّاعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه)[2]**،

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٢٧٩، ٤٠٦، ٤٠٩، ٤٤٤، ٤٦٧، ٤٧٦)، والدارمى (١٦٤٩)، والبخارى (٢/١٥٦، ١٥٧)، (٤/ ٩٠)، ومسلم (٣/١١٧)، والنسائى فى الكبرى (١٠/١٤٣٨٣ تحفة) عن أبى هريرة.

(٢) صحيح: أخرجه الحميدى (٩١٨، ٩١٩)، وأحمد (٤/٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٤، ٢٧٥)، والدارمى (٢٥٣٤)، والبخارى (١/ ٢٠)، (٣/٦٩١)، (٥/ ٥٠، ٥١)، وأبو=

فهـذا الحديث نص فى إثبات الأقسـام الثلاثة. والمشكل منها القسـم المتوسط الذى لا يعرفه كـثير من الناس وهو الشبهـة فلابد من بيانها فإن مـا لا يعرفه الكثيـر فقد يعرفـه القليل فنقول: **الحلال المطلق**: ما خلا عن ذاتـه الصفات الموجبة للتحريم فى عينه وانحلّ عن أسبابه تحريم أو كراهة.

الحرام المحض: هو ما فـيه صفة مـحرّمة لا يشك فيـها كالخمـر لشدته المطربة والبول لنجاسته أو حصل بسبب منهىّ عنه قطعًا كالمحصل بالظلم والربا ونظائره، وهذان طرفان ظاهران ويلتحق بالطرفين مـا تحقق أمره ولكنه احتمل تغيـره ولم يكن لذلك الاحتمال سـبب يدل عليه، **والاحتمـال المعدوم دلالته كالاحتمال المعدوم فى نفسه**. وأما الشبهة فما اشتبه علينا أمره بأن تعارض لنا فيه اعتقادان صدرا عن سببين مقتضيين للاعتقادين، وللشبهة مثارات:

المثار الأول: الشك فى السبب المحلل والمحـرم فإن تعادل الاحتـمالان كـان الحكم لما عرف قـبله فيـستـصـحب ولا يترك بالشك، وإن غلب أحـد الاحتمـالين عليه بأن صدر عن دلالة معـتبرة كان الحكم للغـالب. ولا يتبين هذا إلا بالأمثال والشواهد فلنقسـمه إلى أقسام أربعة: **القسم الأول**: أن يكون التحريم معلومًـا من قبل ثم يقع الشك فى المحلل فهذه شبهـة يجب اجتنابها ويحـرم الإقدام عـليهـا. **القـسم الثـانى**: أن يعرف الحل ويـشك فى المحرم فالأصل الحل وله الحكم. **القسم الثالث**: أن يكون الأصل التحريم ولكن طرأ ما أوجب تحليله بظن غالب فهو مشكوك فيـه والغالب حله فهذا ينظر فيه فإن استند غلبة الظن إلى سبب معتبر شـرعًا فالذى يختار فيه أنه يحل وأن اجتنابه من الورع، مثالـه: أن يرمى إلى صيد فيغـيب ثم يدركه ميتًـا وليس عليه أثر سوى سهمـه ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر فـالمختار أنه حلال لأن الجرح سـبب ظاهر وقـد تحقق والأصل أنه لم يطرأ عليـه غيـره فطريانه مشكوك فيه فلا يدفع اليقين بالشك.

=داود (٣٣٢٩، ٣٣٣٠)، وابن مـاجـه (٣٩٨٤)، والتـرمـذى (١٢٠٥)، والنـسـائى (٧/ ٢٤١)، (٨/ ٣٢٧) عن النعمان بن بشير.

القسم الرابع: أن يكون الحل معلومًا ولكن يغلب على الظن طريان محرم بسبب معتبر فى غلبة الظن شرعًا فيرفع الاستصحاب ويقضى بالتحريم. مثاله: أن يؤدى اجتهاده إلى نجاسة أحد الإنائين بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة الظن فتوجب تحريم شربه كما توجب منع الوضوء به.

المثار الثانى للشبهة: شك منشؤه الاختلاط:

وذلك أن يختلط الحرام بالحلال ويشتبه الأمر ولا يتميز. والخلط أنواع نوع يقع بعدد محصور كما لو اختلطت ميتة بذكية أو بعشر مذكاة أو اختلطت رضيعة بعشر نسوة فهذه شبهة يجب اجتنابها بالإجماع لأنه لا مجال للاجتهاد والعلامات فى هذا. وإذا اختلطت بعدد محصور صارت الجملة كالشىء الواحد فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل فضعف الاستصحاب وجانب الحظر أغلب فى نظر الشرع فلذلك ترجح.

ونوع يقع فيه حرام محصور بحلال غير محصور كما لو اختلطت رضيعة أو عشر رضائع بنسوة ببلد كبير فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح أهل البلد بل له أن ينكح مَنْ شاء منهن، وذلك لغلبة الحل والحاجة جميعًا إذ كل من ضاع له رضيع أو قريب أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب فلا يمكن أن يسد عليه باب النكاح. وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعًا لا يلزمه ترك الشراء والأكل فإن ذلك حرج. وما فى الدين من حرج. ويعلم هذا بأنه لما سرق فى زمان رسول الله -ﷺ- مجَنٌّ وغل واحد فى الغنيمة عباءة لم يمتنع أحد من شراء المجن والعباءة فى الدنيا وكذلك كل ما سرق وكذلك كان يعرف أن فى الناس من يرابى فى الدراهم والدنانير، وما ترك رسول الله -ﷺ- ولا الناس الدراهم والدنانير بالكلية. وأما إذا اختلط حرام ولا يحصر بحلال لا يحصر كحكم الأموال فى زماننا هذا فإنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شىء بعينه أحتمل أنه حرام وأنه حلال إلا أن يقترن بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام. وقول القائل: أكثر الأموال حرام فى

زماننا غلط منشؤه استكثار النفوس الفساد واستعظامها له وإن كان نادراً حتى ربما يظن أن الزناة وشرّاب الخمر قد شاعوا كما شاع الحرام فيتخيل أنهم الأكثرون وهو خطأ فإنهم الأقلون وإن كان فيهم كثرة. وبالجملة فالأصل الحل، ولا يرفع إلا بعلامة معينة.

المثار الثالث للشبهة: أن يتصل بالسبب المحلل معصية:

كالبيع فى وقت النداء يوم الجمعة والذبح بالسكين المغصوبة والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل نهى ورد فى العقود ولم يدل على فساد العقد فإن الامتناع من جميع ذلك ورع لأن تناول الحاصل من هذه الأمور مكروه والكراهة تشبه التحريم، ومثله كل تصرف يفضى فى سياقه إلى معصية كبيع العنب من الخمّار وبيع السلاح من قطّاع الطريق. وقد اختلف العلماء فى صحة ذلك وفى حل الثمن المأخوذ منه والأقيس أن ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاص بعقده كما يعصى بالذبح بالسكين المغصوب والذبيحة حلال فإنه يعصى عصيان الإعانة على المعصية ولا يتعلق ذلك بعين العقد والمأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة وتركه من الورع المهمّ.

تنبيه:

لا ينبغى للإنسان أن يشتغل بدقائق الورع إلا بحضرة عالم متقن فإنه إذا جاوز ما رُسِمَ له وتصرف بذهنه من غير سماع كان ما يفسده أكثر مما يصلحه والمتنطعون هم الذين يخشى عليهم أن يكونوا ممن قيل فيهم: ﴿**الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا**﴾[(١)]، ولهذا قال -ﷺ-: (**فضلُ العالِم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصحابى**)[(٢)].

---

(١) سورة الكهف: ١٠٤.

(٢) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٦٨٥) عن أبى أمامة، وأخرجه الدارمى (٣٤٠) عن الحسن نحوه، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٤٢١٣).

٥- باب: البحث والسؤال فى الحرام والحلال

اعلم أن كلّ من قدّم إليـك طعامًا أو هدية أو أردت أن تشـترى منه أو تتهب فليس لك أن تفتش عنه وتسأل وتقول: هذا مما لا أتحقق حلّه فلا آخذه بل أفتش عنه وليس لك أيضًا أن تترك البـحث مطلقًا بل السؤال لابد منه فى مواقع الريبـة. ومنشأ الريبة بـالنسبة لصـاحب المال أن يكون مشكوكًا فـيه أو معلومًا بنوع ظنى يسـتند إلى دلالة. وبالنسبة للمال أن يختلط حـرامه بحلاله ويكون الحرام أكثر مع يقين وجـوده. فإذا كان الحرام هو الأقل واحتمل أن لا يكون موجودًا فى الحال لم يكن الأكل حرامًـا ولكن السؤال احتياط والامتناع عنه ورع، وإنما يُسئل من صاحب اليد إذا لم يكن متهمًـا فإن كان متهمًا لأنه ليس يدرى طريق كسب الحلال أو بـأنه لا ثقة فى أخباره وأمانتـه فليسأل من غيره فإذا أخـبره عدل واحد قبله وإن أخبره فـاسق علم من قرينة حاله أنه لا يكذب حيث لا غرض له فـيه جاز قبوله لأن المطلوب ثـقة النفس والمفتى هو القلب فى مثل هذا الموضع. ولـلقلب التفاتات إلى قرائـن خفية يضـيق عنها نطاق النطق فليتأمل فيه فإذا اطمأن القلب كان الاحتراز حتمًا واجبًا.

٦- باب: كيفية خروج التائب من المظالم المالية

اعلم أن كل من تاب وفى يده مال مختلط فعليـه وظيفة فى تمييز الحرام وإخراجه، ووظيفة أخرى فى مصرف المخرج فلينظر فيهما.

النظر الأول: فى كـيفـيـة التمـيـيـز والإخراج: من تاب وفى يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو وديعة أو غيره فأمره سهل فعليه تمييز الحرام، وإن كان ملتـبسًا مخـتلطًا فإما أن يكون من ذوات الأمـثال كالحبـوب والنقود والأدهان أو يكون فى أعيان متمايزة كالـدور والثياب، فإن كان فى المتماثلات أو كان شائعًا فى المال كله كمن اكتسب المال بتجارة كذب فى بعضها، وكمن غصب دهنًا وخلطه بدهن نفسه وفعل ذلك فى الحبوب أو الدراهم والدنانير،

فإن كان معلوم القدر مثل أن يعلم أن قدر النصف من جملة ماله حرام فعليه تمييز النصف، وإن أشكل فله طريقان الأخذ باليقين والأخرى الأخذ بغالب الظن والورع في الطريق الأولى فلا يستبقى إلا القدر الذى يتيقن أنه حلال.

فأما إذا اشتبه دار أو ثوب بأمثالهما وكان فيهما تفاوت أخذ الحاكم من طالب بيعها قيمة الأنفس وصرف إلى الممتنع من مقدار قيمة الأقل ويوقف قدر التفاوت إلى البيان والاصطلاح.

مسألة:

من ورث مالاً ولم يدر أن مورثه من أين اكتسبه أمِنْ حلال أو مِنْ حرام ولم يكن ثمّ علامة فهو حلال باتفاق العلماء، وإن علم أن فيه حرامًا وشك فى قدره أخرج مقدار الحرام بالتحرى، وإن علم أن بعض ماله كان من الظلم فيلزمه إخراج ذلك القدر بالاجتهاد. وقال بعض العلماء: لا يلزمه والإثم على المورِّث.

النظر الثانى: فى المصرف: فإذا أخرج الحرام فله ثلاثة أحوال إما أن يكون له مالك معين فيجب الصرف إليه أو إلى وارثه، وإن كان غائبًا فينتظر حضوره أو الإيصال إليه، وإن كانت له زيادة ومنفعة فلتجمع فوائده إلى وقت حضوره، وإما أن يكون لمالك غير معين وقع اليأس من الوقوف على عينه ولا يدرى أنه مات عن وارث أم لا فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك ويوقف حتى يتضح الأمر فيه، وربما لا يمكن الرد لكثرة الملاّك فهذا ينبغى أن يتصدق به لئلا يضيع وتفوت المنفعة على المالك وعلى غيره، وله أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيراً.

١٤- كتاب: آداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق

١- باب: فضيلة الألفة والأخوة

اعلم أن الألفة ثمرة حسن الخلق والتفرق ثمرة سوء الخلق. فحسن الخلق يوجب التحابّ والتآلف والتوافق، وسوء الخلق يثمر التباغض والتحاسد والتدابر. وحسن الخلق لا يخفى فى الدين فضيلته وهو الذى مدح الله سبحانه به نبيه -عليه السلام- إذ قال: ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾(١)، وقال النبى -ﷺ-: (أكثرُ ما يدخل الناس الجنّة تقوى الله وحسن الخلق)(٢)، وقال -ﷺ-: (بُعثتُ لأتمم محاسن الأخلاق)(٣)، ولا يخفى أن ثمرة الخلق الحسن الألفة وانقطاع الوحشة. وقد ورد فى الثناء على نفس الألفة سيما إذا كانت الرابطة هى التقوى والدين. وحبّ الله من الآيات والأخبار والآثار ما فيه كفاية ومقنع. قال الله تعالى مظهراً عظيم منته على المؤمنين: ﴿ فَأَصْبَحْتُم بنعمته إِخْوَانًا ﴾(٤)، أى: بالألفة. وذم التفرقة وزجر عنها فقال تعالى: ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾(٥)، وقال -ﷺ-: (إن أقربكم

---

(١) سورة القلم: ٤.

(٢) حسن: أخرجه أحمد (٢/ ٢٩١، ٣٩٢، ٤٤٢)، والبخارى فى الأدب المفرد (٢٨٩، ٢٩٤)، وابن ماجه (٤٢٤٦)، والترمذى (٢٠٠٤) عن أبى هريرة، وحسنه الألبانى فى صحيح ابن ماجه (٣٤٢٤).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٨١)، والبخارى فى الأدب المفرد (٢٧٣) عن أبى هريرة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٢٣٤٩) وانظر الصحيحة (٤٥).

(٤) آل عمران: ١٠٣.

(٥) آل عمران: ١٠٣.

مني مجلسًا أحاسنكم أخلاقًا الموطَّئون أكنافًا الذين يألفون ويؤلفون)[(١)]، وقال -ﷺ-: **(المؤمن آلفٌ مألوفٌ ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف)**[(٢)]، وقال -ﷺ-: **(من أراد الله به خيرًا رزقه خليلاً صالحًا إن نسي ذكّره وإن ذكر أعانه)**[(٣)]، وعنه: **(ما تحابَّ اثنان في الله إلا كان أحبهما إلى الله أشدهما حبًا لصاحبه)**[(٤)]، وعنه -ﷺ-: **(إن الله تعالى يقول: حقّت محبتي للذين يتزاورون من أجلي وحقّت محبّتي للذين يتحابون من أجلي وحقّت محبّتي للذين يتباذلون من أجلي وحقّت محبّتي للذين يتناصرون من أجلي)**[(٥)]، وعنه -ﷺ-: **(إن أحبكم إلى الله الذين يألفون أو يؤلفون وإن أبغضكم إلى الله المشّاؤون بالنميمة المفرِّقون بين الإخوان)**[(٦)].

ومن الآثار ما رُوي عن الفضيل -رحمه الله تعالى- أنه قال: هاه تريد أن تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بأيّ عمل عملته، بأيّ شهوة تركتها، بأيّ غيظ كظمته، بأيّ رحمٍ وصلتها، بأيّ زلة لأخيك غفرتها، بأي قريب باعدته في الله، بأي بعيد قاربته في الله. وقال أيضًا: نظر الرجل إلى وجه أخيه على المودّة والرحمة عبادة.

---

(١) إسناده ضعيف: أورده المنذري في الترغيب (٣٩٣١) عن أبي هريرة وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط. اهـ. وقال الهيثمي في المجمع (٨/ ٢١): رواه الطبراني في الصغير والأوسط، وفيه صالح بن بشير المري، وهو ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٣٣٥) عن سهل بن سعد، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٦٦٦١)، وانظر الصحيحة (٤٢٦).

(٣) غريب بهذا اللفظ: والمعروف أن ذلك في الأمير، قاله العراقي (٢/ ٢١٣).

(٤) صحيح: أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٥٤٤) عن أنس، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٥٥٩٤).

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ١١٣، ٣٨٦)، وعبد بن حميد (٣٠٤) عن عمرو بن عبسة، وأخرج أحمد (٥/ ٢٢٩، ٣٢٨) عن عبادة بن الصامت نحوه، وصحح الألباني حديث عبادة في صحيح الجامع (٤٣٢١).

(٦) إسناده ضعيف: وسبق تخريجه قريبًا.

٢- باب: تحقيق المحبة فى الله

هو أن يحبّ المرء لا يحبه لذاته بل إلى حظوظه الأخروية منه كمن يحب أستاذه لأنه يتوسّل به إلى تحصيل العلم وتحسين العمل، ومقصوده من العلم والعمل الفوز فى الآخرة. فهذا من جملة المحبين فى الله، وكذلك من يحب تلميذه لأنه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم فهو محب فى الله، بل الذى يتصدق بأمواله لله ويجمع الضيفان ويهيئ لهم الأطعمة اللذيذة الغريبة تقربًا إلى الله فأحبّ طباخًا لحسن صنعته فى الطبخ فهو من جملة المحبين فى الله، وكذا لو أحبّ من يتولى له إيصال الصدقة إلى المستحقين فقد أحبه فى الله، أو أحب من يخدمه بنفسه فى غسل ثيابه وكنس بيته وطبخ طعامه، ويفرغه بذلك للعلم أو العمل ومقصوده من استخدامه فى هذه الأعمال الفراغ للعبادة فهو محب فى الله، أو أحب من ينفق عليه من ماله ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التى يقصدها فى دنياه، ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب إلى الله فهو محب فى الله. فقد كان جماعة من السلف تكفل بكفايتهم جماعة من أولى الثروة وكان المواسى والمواسَى جميعًا من المتحابين فى الله. وكذا من نكح امرأة صالحة ليتحصن بها عن وسواس الشيطان ويصون بها دينه أو ليولد له منها ولد صالح أو أحب زوجته لأنها آلة إلى هذه المقاصد الدينية فهو محب فى الله، وكذا إذا اجتمع فى قلبه محبة الله والدنيا كمن أحب من يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة فى المال فهو محب فى الله. وليس من شرط حب الله أن لا يُحَبَّ فى العاجل حظ ألبتة إذ الدعاء الذى أمر به الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة ﴿**رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً**﴾[1]، وفى المأثور: (**اللَّهم إنى أسألك رحمةً أنالُ بها شرف كرامتك فى الدنيا والآخرة**)[2]، ثم إذا قوى الحب فى الله حمل على

(١) سورة البقرة: ٢٠١.

(٢) ضعيف الإسناد: أخرجه الترمذى (٣٤١٩)، وابن خزيمة (١١١٩) عن ابن عباس، وقال الألبانى فى ضعيف الترمذى (٦٧٦): ضعيف الإسناد.

الموالاة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم فى حب الله عز وجل إلا أنه يمتحن الحب بالمقابلة بحظوظ النفس، وقد يغلب بحيث لا يبقى للنفس حظًا إلا فيما هو حظ المحبوب وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الحظوظ دون بعض كما تسمح نفسه بأن يشاطر محبوبه فى نصف ماله أو فى ثلثه أو فى عشره فمقادير الأموال موازين المحبة إذ لا يُعرف درجةُ المحبوب إلا بمحبوب يُترك فى مقابلته، فمن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوب سواه فلا يمسك لنفسه شيئًا مثل أبى بكر الصديق -رضي الله عنه- فإنه سلم ابنته التى هى قرة عينه وبذل جميع ماله، فحصل من هذا أن كل من أحب عالمًا أو عابدًا أو أحب شخصًا راغبًا فى علم أو فى عبادة أو فى خير فإنما أحبه فى الله ولله وله فيه من الأجر والثواب بقدر قوة حبه.

٣- باب: بيان البغض فى الله

اعلم أن كل من يحب فى الله لابد أن يبغض فى الله فإنك إن أحببت إنسانًا لأنه مطيع لله ومحبوب عند الله فإن عصاه فلابد أن تبغضه لأنه عاصٍ لله وممقوت عند الله. ومن أحب لسبب فبالضرورة يبغض لضده. وإظهار البغض يكون بكفّ اللسان عن مكالمته ومحادثته والإعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات إليه، أو بالاستخفاف والتغليظ فى القول وذلك بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه. أما ما يجرى مجرى الهفوة التى يعلم أنه متندم عليها ولا يصر عليها فالأولى فيه الستر والإغماض.

٤- باب: الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته

اعلم أنه لا يصلح للصحبة كل إنسان. قال -ﷺ-: (**المرءُ على دين خليله فلينظُر أحدكم مَنْ يخالِل**)[1]، ولابد أن يتميز بخصال وصفات يرغب

(١) حسن: أخرجه أحمد (٢/٣٠٣، ٣٣٤)، وعبد بن حميد (١٤٣١)، وأبو داود=

بسببها فى صحبته. وجملتها أن يكون عاقلاً حسن الخلق غير فاسق ولا حريص على الدنيا. أما العقل فهو رأس المال وهو الأصل فلا خير فى صحبة الأحمق فإلى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتهما وإن طالت، وقد قيل: مقاطعة الأحمق قربان إلى الله. وأما حسن الخلق فلابد منه فإن من غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن وأطاع هواه فلا خير فى صحبته. وأما الفاسق المصرّ على فسقه فلا فائدة من صحبته بل مشاهدته تهوّن أمر المعصية على النفس وتبطل نفرة القلب عنها، ولأن من لا يخاف الله لا تؤمن غائلته ولا يوثق بصداقته بل يتغير بتغير الأعراض. قال الله تعالى: ﴿**وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ**﴾[1]، وقال تعالى: ﴿**فَأَعْرِضْ عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا**﴾[2]، وقال تعالى: ﴿**وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ**﴾[3]، وفى مفهوم ذلك زجر عن الفاسق. وأوصى علقمة ابنه فقال: يا بُنىّ إذا عرضت لك إلى صحبة الرجال حاجةٌ فاصحب من إذا خدمته صانك، وإن صحبته زانك، وإن قعدت بك مؤونةٌ مانك، اصحب من إذا مددت يدك بخير مدّها، وإن رأى منك حسنة عدها، وإن رأى سيئة سدّها، اصحب من إذا سألته أعطاك، وإن سكت ابتداك، وإن نزلت بك نازلةٌ واساك، اصحب من إذا قلت صدّق قولك، وإن حاولت أمرًا آمرك، وإن تنازعتما آثرك. قال على -رضي الله عنه-:

إنّ أخاك الحق من كان معك	**ومن يضرّ نفسه لينفعك**
ومن إذا ريب زمان صدّعك	**شتّت فيه شمله ليجمعك**

وقال أبو سليمان الدارانى -رحمه الله-: لا تصحب إلا أحد رجلين رجلاً ترتفق به فى أمر دنياك أو رجلاً تزيد معه وتنتفع به فى أمر آخرتك

=(٤٨٣٣)، والترمذى (٢٣٧٨) عن أبى هريرة مرفوعًا: «الرجل على دين...» وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٥٤٥)، وانظر الصحيحة (٩٢٧).

(١) سورة الكهف: ٢٨.

(٢) سورة النجم: ٢٩.

(٣) سورة لقمان: ١٥.

والاشتغال بغير هذين حمق كبير. وأما الحريص على الدنيا فصحبته سمّ قاتل لأن الطباع مجبولة على التشبه والاقتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدرى صاحبه فمجالسة الحريص على الدنيا تحرك الحرص ومجالسة الزاهد تزهد فى الدنيا، فلذلك تكره صحبة طلاب الدنيا وتطلب صحبة العلماء والحكماء. قال لقمان لابنه: «يا بُنىَّ جالس العلماء وزاحمهم بركبتيك فإن القلوب لتحيا بالحكمة كما تحيا الأرض الميتة بوابل المطر».

٥- باب: حقوق الأخوة والصحبة

اعلم أن لأخيك عليك حقًّا فى المال، وفى الإعانة بالنفس، وفى اللسان والقلب وفى العفو، وفى الدعاء، وفى الوفاء والإخلاص، وفى التخفيف وفى ترك التكلف والتكليف، وكذلك يجعلها ثمانية جمل.

١- فصل: حق المال

رُوى أن: (**مثل الأخوين مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى**)[1]، وذلك لأنهما يتعاونان على غرض واحد وكذلك الأخوان إنما تتم أُخوّتهما إذا ترافقا فى مقصد واحد فهما من وجه كالشخص الواحد، وهذا يقتضى المساهمة فى السرّاء والضرّاء، والمشاركة فى المآل والحال، وارتفاع الاختصاص والاستئثار.

والمواساة بالمال مع الأخوة على ثلاث مراتب:

أدناها: أن تنزله منزلة خادمك فتقوم بحاجته من فضلة مالك فإذا سنحت له حاجةٌ وكانت عندك فضلة عن حاجتك أعطيته ابتداء ولم تحوجه إلى السؤال فإن أحوجته إلى السؤال فهو غاية التقصير فى حق الأخوة.

---

(١) قال العراقى (٢/ ٢١٤) رواه السلمى فى آداب الصحبة، وأبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث أنس، وفيه أحمد بن محمد بن غالب الباهلى كذاب، وهو من قول سلمان الفارسى فى الأول من الحزبيات.

الثانية: أن تنزله منزلة نفسك وترضى بمشاركته إياك فى مالك ونزوله منزلتك حتى تسمح بمشاطرته فى المال.

والثالثة: هى العليا أن تؤثره على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك وهذه رتبة الصديقين ومنتهى رتبة المتحابين، ومنتهى هذه الرتبة الإيثار بالنفس أيضًا فإن لم تصادف نفسك فى رتبة من هذه الرتب مع أخيك فاعلم أن عقد الأخوة لم ينعقد بعد فى الباطن، وإنما الجارى بينكما مخالطة رسمية لا وقع لها فى العقل والدين. فقد قال ميمون بن مهران: من رضى من الإخوان بترك الإفضال فليؤاخ أهل القبور. وأما الدرجة الأولى فليست أيضًا مرضية عند ذوى الدين، روى أن عتبة الغلام -رحمه الله- جاء إلى منزل رجل كان قد آخاه فقال: أحتاج من مالك إلى أربعة آلاف، فقال: خذ ألفين فأعرض عنه، وقال: أثرت الدنيا على الله أما استحييت أن تدعى الأخوة فى الله وتقول هذا! وأما الرتبة العليا فهى التى وصف الله تعالى المؤمنين بها فى قوله: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾[1]، أى: كانوا خلطاء فى الأموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض، وكان منهم من لا يصحب مَنْ قال: نعلى لأنه أضافه إلى نفسه. ومنهم من كان يعتق أمته إذا حدثته بمجىء أخيه وأخذه من ماله حاجته فى غيبته سرورًا بما فعل. وقال زين العابدين على بن الحسين -رضي الله عنهما- لرجل: هل يدخل أحدكم يده فى كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذن؟ قال: لا، قال: فلستم بإخوان، وقال ابن عمر -رضي الله عنه-: أهدى لرجل من أصحاب رسول الله -ﷺ- رأس شاة فقال: أخى فلان أحوج منى إليه فبعث به إليه فبعثه ذلك الإنسان إلى آخر فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى رجع إلى الأول بعد أن تداوله سبعة. وقال أبو سليمان الدارانى: لو أن الدنيا كلها لى فجعلتها فى فم أخ من إخوانى لاستقللتها له. ولما كان الإنفاق على الإخوان أفضل من الصدقات على الفقراء، قال على -رضي الله عنه-: لعشرون درهمًا أعطيها أخى فى الله أحب إلىّ

(١) سورة الشورى: ٣٨.

من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين. ومن الصفاء في الأخوة الانبساط في بيوت الإخوان كما كان عليه كثير من السلف؛ وقد قال الله تعالى: ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾، وقال: ﴿أَوْ مَا مَلَكْتُم مَّفَاتِحَهُ﴾(١)، إذ كان الأخ يدفع مفاتيح بيته إلى أخيه ويفوض إليه التصرف كما يريد وكان يتحرج عن الأكل بحكم التقوى حتى أنزل الله هذه الآية وأذن لهم في الانبساط في طعام الإخوان والأصدقاء.

٢- فصل: حق الإعانة بالنفس

وكذلك في قضاء الحاجات والقيام بها قبل السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة، وهذه أيضًا لها درجات فأدناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار وإظهار الفرح وقبول المنة. قال بعضهم: إذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فلعله أن يكون قد نسي فإن لم يقضها فكبر عليه واقرأ هذه الآية: ﴿وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾(٢)، وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم يتردد كل يوم إليهم ويمونهم من ماله فكانوا لا يفقدون من أبيهم إلا عينه بل كانوا يرون منهم ما لم يروا من أبيهم في حياته وكان أحدهم يتردد إلى باب دار أخيه يقوم بحاجته من حيث لا يعرفه أخوه وبهذا تظهر الشفقة والأخوة إذا لم تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها. قال ميمون بن مهران: من لم تنتفع بصداقته لم تضرك عداوته، وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك أو أهم من حاجتك، وأن تكون متفقدًا لأوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كما لا تغفل عن أحوال نفسك وتغنيه عن السؤال إلى الاستعانة ولا ترى لنفسك حقًا بسبب قيامك بها بل تتقلد منه بقبوله سعيك في حقه وقيامك بأمره. وقال عطاء: تفقدوا إخوانكم بعد ثلاثة فإن كانوا مرضى فعودوهم أو مشاغيل

(١) سورة النور: ٦١.

(٢) سورة الأنعام: ٣٦.

فأعينوهم أو كانوا نسوا فذكّروهم. وقال سعيد بن العاص: لجليسى علىّ ثلاث: إذا دنا رحبت به وإذا حدّث أقبلت عليه وإذا جلس أوسعت له. وقد قال تعالى: ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾[1]، إشارة إلى الشفقة والإكرام، ومن تمام الشفقة أن لا ينفرد بطعام لذيذ أو بحضور فى مسرةٍ دونه بل يتنغص لفراقه ويستوحش بانفراده عن أخيه.

٣- فصل: حق اللسان

وذلك بالسكوت مرة، وبالنطق أخرى. أما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه فى غيبته وحضرته بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به ولا يماريه ولا يناقشه، وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله وإذا رآه فى طريق أو حاجة لم يفاتحه بذكر غرضه من مصدره ومورده، ولا يسأل فربما يثقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه. وليسكت عن أسراره التى بثها إليه ولا يبثها إلى غيره ألبتة ولا إلى أخصّ أصدقائه ولا يكشف شيئًا منها ولو بعد القطيعة والوحشة فإن ذلك من لؤم الطبع وخبث الباطن، وأن يسكت عن القدح فى أحبابه وأهله وولده وأن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه فإن الذى سبّك من بلّغك، ولا ينبغى أن يخفى ما يسمع من الثناء عليه فإن السرور أولاً به يحصل من المبلغ للمدح ثم من القائل وإخفاء ذلك من الحسد. وبالجملة فليسكت عن كل كلام يكرهه جملةً وتفصيلاً إلا إذا وجب عليه النطق فى أمر بمعروف أو نهى عن منكر ولم يجد رخصة فى السكوت فإذ ذاك لا يبالى بكراهته فإن ذلك إحسان إليه فى التحقيق وإن كان يظن أنها إساءة فى الظاهر. أما ذكر مساوئه وعيوبه ومساوىء أهله فهو من الغيبة وذلك حرام فى حق كل مسلم ويزجرك عنه أمران: **أحدهما**: أن تطالع أحوال نفسك فإن وجدت فيها شيئًا واحدًا مذمومًا فهوّن على نفسك ما تراه من أخيك وقدّر أنه عاجز عن قهر نفسه فى تلك

---

(١) سورة الفتح: ٢٩.

الخصلة الواحدة كما أنك عاجز عما أنت مبتلى به ولا تستثقله بخصلة واحدة مذمومة فأى الرجال المهذب. **والأمر الثانى**: أن تعلم أنك لو طلبت منزهًا عن كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة ولن تجد من تصاحبه أصلاً فما من أحد من الناس إلا وله محاسن ومساوئ فإذا غلبت المحاسن المساوئ فهو الغاية والمنتهى. فالمؤمن الكريم أبدًا يحضر فى نفسه محاسن أخيه لينبعث من قلبه التوقير والود والاحترام، وأما المنافق اللئيم فإنه أبدًا يلاحظ المساوئ والعيوب. قال ابن المبارك: المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العثرات. وقال الفضيل: الفتوة العفو عن زلات الإخوان. ولذلك قال -عليه السلام-: **(استعيذوا بالله من جار السوء الذى إن رأى خيرًا ستره وإن رأى سرًا أظهره)**[(١)]، وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساوئه يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك إساءة الظن، فسوء الظن غيبة بالقلب وهو منهى عنه أيضًا، وحدُّه أن لا تحمل فعله على وجه فاسد ما أمكن أن يحمل على وجه خير، فأما ما انكشف بيقين ومشاهدة فاحمله على سهو ونسيان إن أمكن، وسوء الظن يدعو إلى التجسُّس والتحسّس وقد قال -ﷺ-: **(لا تحسَّسُوا ولا تجسَّسُوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانًا)**[(٢)]، والتجسس فى تطلع الأخبار، والتحسس بالمراقبة بالعين، فستر العيوب والتجاهل والتغافل عنها شيمة أهل الدين، واعلم أنه لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه وأقل درجات الأخوة أن يعامل أخاه بما يحب أن يعامله به، ومنشأ التقصير فى ستر العورة أو السعى فى كشفها الداء الدفين وهو الحقد والحسد، ومن فى قلبه سخيمة على مسلم فإيمانه ضعيف، وأمره مخطر، وقلبه خبيث لا يصلح للقاء الله. ومن ذلك: أن يسكت عن إفشاء

---

(١) ضعيف جدًا: أخرجه البيهقى فى الشعب مرفوعًا عن أبى هريرة: «تعوذوا بالله من ثلاث فواقر: جار سوء، إن رأى خيرًا كتمه، وإن رأى شرًا أذاعه» وانظر الضعيفة (٣٤١٢).

(٢) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ ص ٥٦٦، والحميدى (١٠٨٦)، وأحمد (٢/ ٢٤٥، ٢٨٧، ٤٦٥، ٥١٧)، والبخارى (٧/ ٢٤)، (٨/ ٢٣)، وفى الأدب المفرد (١٢٨٧)، ومسلم (٨/ ١٠)، وأبو داود (٤٩١٧)، والترمذى (١٩٨٨) عن أبى هريرة.

سره الذى استودعه وله أن ينكره وإن كان كاذبًا فليس الصدق واجبًا فى كل مقام، فإنه كما يجوز للرجل أن يخفى عيوب نفسه وأسراره وإن احتاج إلى الكذب فله أن يفعل ذلك فى حق أخيه فإن أخاه نازل منزلته وهما كشخص واحد لا يختلفان إلا بالبدن هذا حقيقة الأخوة. وقد قال -عليه السلام-: **(من ستر عورة أخيه ستره الله تعالى فى الدنيا والآخرة)**[١]، وقال -عليه السلام-: **(إذا حدّث الرجل بحديث ثم التفت فهو أمانة)**[٢]، وقال: **(المجالس بالأمانة)**، وفى رواية: **(إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة ولا يحل لأحدهما أن يُفشى على صاحبه ما يكرهُ)**[٣]، قيل لبعضهم: كيف حفظك للسرّ؟ قال: أنا قبره فإن صدور الأحرار قبور الأسرار. وأفشى بعضهم سرًّا له إلى أخيه ثم قال له: حفظت؟ فقال: بل نسيتُ، وقال العباس لابنه عبدالله: إنى أرى هذا الرجل -يعنى: عمر -رضي الله عنه- يقدمك على الأشياخ فاحفظ منى خمسًا: لا تُفشينّ له سرًّا، ولا تغتابنّ عنده أحدًا، ولا يجربنّ عليك كذبًا، ولا تعصينّ له أمرًا، ولا يطّلعنّ منك على خيانة. فقال الشعبى: كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف. ومن ذلك: السكوت عن المماراة والمدافعة فى كل ما يتكلم به أخوك. قال ابن عباس: لا تمار سفيهًا فيؤذيك ولا حليمًا فيقليك، وقد قال -صلى الله عليه وسلم-: **(من ترك المراء وهو مبطل بُنى له بيتٌ فى ربض الجنّة، ومن ترك المراء وهو محقٌ بُنى له بيت فى عُلا الجنة)**[٤]، هذا مع أن

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٩١)، والبخارى (٣/ ١٦٨)، (٩/ ٢٨)، ومسلم (٨/ ١٨)، وأبو داود (٤٨٩٣)، والترمذى (١٤٢٦) عن ابن عمر نحوه.

(٢) حسن: أخرجه أحمد (٣/ ٣٢٤، ٣٥٢، ٣٧٩)، وأبو داود (٤٨٦٨)، والترمذى (١٩٥٩) عن جابر بن عبدالله، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٤٨٦).

(٣) ضعيف: أخرجه أبو بكر بن لال فى مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بإسناد ضعيف، ورواه ابن المبارك فى الزهد فى رواية أبى بكر بن حزم مرسلاً، والحاكم، وصححه من حديث ابن عباس: «إنكم تجالسون بينكم بالأمانة» قاله العراقى (٢/ ٢٤٢)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٠٦٥).

(٤) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٨٠٠)، عن أبى أمامة بنحوه، وأخرجه ابن ماجه (٥١)، والترمذى (١٩٩٣) عن أنس، وصححه الألبانى فى صحيح الترغيب (١٣٤) وزاد نسبته للضياء المقدسى فى الأحاديث المختارة.

تركه مبطلاً واجب، وقد جعل ثواب النفل أعظم لأن السكوت على الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل، وإنما الأجر على قدر النصب، وأشد الأسباب لإثارة نار الحقد بين الإخوان المماراة والمناقشة فإنها عين التدابر والتقاطع فإن التقاطع يقع أولاً بالآراء ثم بالأقوال ثم بالأبدان. وقال -عليه السلام-: **(لا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله إخوانًا)**[١]، وقد قال -ﷺ-: **(المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يحرمه ولا يخذله بحسب المرء من الشرّ أن يُحقِّر أخاه المسلم)**[٢]، وأشد الاحتقار المماراة فإن من ردّ على غيره كلامًا فقد نسبه إلى الجهل أو الغفلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه، وكل ذلك استحقار وإيغار للصدر وإيحاش. وفي حديث أبي أمامة قال: خرج علينا رسول الله -ﷺ- ونحن نتمارى فغضب وقال: **(ذروا المراء لقلة خيره وذروا المراء فإن نفعه قليل وإنه يهيّج العداوة بين الإخوان)**[٣]، وقال بعض السلف: من لاحى الإخوان وماراهم قلّت مروءته، وذهبت كرامته. وقال غيره: إياك ومماراة الرجال فإنك لن تعدم مكر حليم أو مفاجأة لئيم، قال الحسن: لا تشترى عداوة رجل بمودة ألف رجل. وعلى الجملة فلا باعث على المماراة إلا إظهار التمييز بمزيد العقل والفضل واحتقار المردود عليه بإظهار جهله، وهذا يشتمل على التكبر والاحتقار والإيذاء والشتم بالحمق والجهل ولا معنى للمعاداة إلا هذا فكيف تضام الأخوة والمصافاة. فقد روى ابن عباس عن رسول الله -ﷺ- أنه قال: **(لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعدًا فتخلفه)**[٤]، وقد قال -عليه

---

(١) صحيح: سبق تخريجه قريبًا.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٧٧، ٣١١، ٣٦٠)، وعبد بن حميد (١٤٤٢)، ومسلم (٨/ ١٠، ١١)، وابن ماجه (٣٩٣٣، ٤٢١٣) عن أبي هريرة.

(٣) ضعيف: أخرجه الطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة وأبي الدرداء وواثلة وأنس دون ما بعد قوله: «لقلة خيره» ومن هنا إلى آخر الحديث رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة فقط، وإسنادهما ضعيف، قاله العراقي (٢/ ٢٤٤).

(٤) ضعيف: أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٣٩٤)، والترمذي (١٩٩٥) عن ابن عباس، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٦٢٧٤).

السلام-: **(إنكم لا تسَعون الناس بأموالكم ولكن يسعهم منكم بسط وجه وحسن خلق)**[١]، والمماراة مضادّة لحسن الخلق. واعلم أن قوام الأخوة بالموافقة فى الكلام والفعل والشفقة.

٤- فصل: حق اللسان بالنطق

الأخوة كما تقتضى السكوت عن المكاره، تقتضى أيضًا النطق بالمحاب بل هو أخصّ بالأخوة لأن من قنع بالسكوت صحب أهل القبور وإنما يراد بالأخوة ليستفاد منهم لا ليتخلّص عن أذاهم، والسكوت معناه كفّ الأذى فعليه أن يتودّد إليه بلسانه، ويتفقده فى أحواله التى يحب أن يتفقد فيها كالسؤال عن عارض إن عرض وإظهار شغل القلب بسببه، واستبطاء العافية عنه وكذا جملة أحواله التى يكرهها ينبغى أن يظهر بلسانه وأفعاله كراهتها وجملة أحواله التى يسرّ بها ينبغى أن يظهر بلسانه مشاركته له فى السرور بها. فمعنى الأخوة المساهمة فى السرّاء والضرّاء. وقد قال -عليه السلام-: **(إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره)**[٢]، وإنما أمر بالإخبار لأن ذلك يوجب زيادة حب فإن عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لا محالة فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف، والتحاب بين المؤمنين مطلوب فى الشرع ومحبوب فى الدين، ولذلك علّم النبى -ﷺ- فيه الطريق فقال: **(تهادوا تحابّوا)**[٣]، ومن ذلك: أن تدعوه بأحب أسمائه إليه فى غيبته وحضوره. قال عمر -رضي الله عنه-: ثلاث يصفين لك ودّ أخيك: تسلّم عليه إذا لقيته أولاً وتوسع له فى

---

(١) ضعيف: أخرجه أبو يعلى الموصلى والطبرانى فى مكارم الأخلاق، وابن عدى فى الكامل وضعفه، والحكام وصححه والبيهقى فى الشعب من حديث أبى هريرة، قاله العراقى (٢/ ٢٤٤)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٠٤٣)، وفيه زيادة نسبة الحديث إلى البزار وأبى نعيم فى الحلية، وانظر الضعيفة (٦٣٤).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ١٣٠)، والبخارى فى الأدب المفرد (٥٤٢)، وأبو داود (٥١٢٤)، والترمذى (٢٣٩١)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٢٠٦) عن المقدام بن معدى كرب، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٢٧٩).

(٣) حسن: أخرجه أبو يعلى فى مسنده عن أبى هريرة، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٠٠٤).

المجلس وتدعوه بأحب أسمائه إليه. ومن ذلك: أن تثنى عليه بما تعرف من محاسن أحواله عند من يؤثر هو الثناء عنده فإن ذلك من أعظم الأسباب فى جلب المحبة وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنعته وفعله حتى على عقله وخلقه وهيئته وخطه وشعره وتصنيفه وجميع ما يفرح به، وذلك من غير كذب وإفراط ولكن تحسين ما يقبل التحسين لابد منه، وآكد من ذلك أن تبلغه ثناء من أثنى عليه مع إظهار الفرح فإن إخفاء ذلك محض الحسد، ومن ذلك: أن تشكره على صنيعه فى حقك بل على نيته وإن لم يتم ذلك، وأعظم من ذلك تأثيراً فى جلب المحبة الذب عنه فى غيبته مهما قصد بسوء أو تعرض لعرضه بكلام صريح أو تعريض، فحق الأخوة التشمير فى الحماية والنصرة وتبكيت المتعنت وتغليظ القول عليه والسكوت عن ذلك موغر للصدر، ومنفر للقلب، وتقصير فى حق الأخوة، وإهماله لتمزيق عرضه كإهماله لتمزيق لحمه، فأخسس بأخ يراك والكلاب تفترسك وتمزق لحومك وهو ساكت لا تحركه الشفقة والحمية للدفع عنك، وتمزيق الأعراض أشدّ على النفوس من تمزيق اللحوم، ولذلك شبهه الله تعالى بأكل لحوم الميتة فقال: ﴿أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً﴾(١)، فإذن حمالة الأخوة بدفع ذم الأعداء وتعنت المتعنتين واجب فى عقد الأخوة، وقال بعضهم: ما ذُكر أخ لى بغيب إلا تصورته جالساً فقلت فيه ما يحب أن يسمع لو حضر. ومن ذلك التعليم والنصيحة فليس حاجة أخيه إلى العلم بأقلّ من حاجته إلى المال، فإن كنت غنيًّا بالعلم فعليك مواساته من فضلك وإرشاده إلى كل ما ينفعه فى الدين والدنيا. فإن علّمته وأرشدته ولم يعمل بمقتضى العلم فعليك النصيحة، وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل وفوائد تركه وتخوّفه بما يكرهه فى الدنيا والآخرة لينزجر عنه وتنبهه على عيوبه، ولكن ينبغى أن يكون ذلك فى سرّ لا يطلع عليه أحد، فما كان على الملإ فهو فضيحة، وما كان فى السر فهو شفقة ونصيحة، قال ذو النون: لا تصحب مع الله إلا بالموافقة ولا مع الخلق إلا بالمناصحة ولا مع النفس إلا بالمخالفة.

---

(١) سورة الحجرات: ١٢.

ولا تظنن أن فى نصح أخيك إيحاشًا لقلبه فإن فى تنبيهه على ما لا يعلمه عين الشفقة وهو استمالة القلوب -أعنى: قلوب العقلاء- وأما الحمقى فلا يلتفت إليهم فإن من ينبهك على فعل مذموم تعاطيته أو صفة مذمومة اتصفت بها لتزكى نفسك عنها، كان كمن ينبهك على حية أو عقرب تحت ذيلك وقد همّت بإهلاكك فإن كنت تكره ذلك فما أشد حمقك. والصفات الذميمة عقارب وحيات وهى فى الآخرة مهلكات فإنها تلدغ القلوب والأرواح وألمها أشدّ مما يلدغ الظواهر والأجساد وهو مخلوقة من نار الله الموقدة ولذلك كان عمر -رضي الله عنه- يستهدى ذلك من إخوانه ويقول: رحم الله امرءًا أهدى إلى أخيه عيوبه. ومن كتاب بعض السلف لأخيه: اعلم أنّ من قرأ القرآن وآثر الدنيا لم آمن أن يكون بآيات الله من المستهزئين. وقد وصف الله تعالى الكاذبين ببغضهم للناصحين، إذ قال: ﴿وَلَكِن لاَّ تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ﴾[1]، وهذا فى عيب هو غافل عنه فأمّا ما يظهره فلابد من التلطُّف بنصحه بالتعريض مرة والتصريح أخرى إلى حد لا يؤدى إلى الإيحاش فإن علمت أن النصح غير مؤثر فيه وأنه مضطرٌ من طبعه إلى الإصرار عليه فالسكوت عنه أولى. وهذا كله فيما يتعلق بمصالح أخيك فى دينه أو دنياه، أمّا ما يتعلق بتقصيره فى حقك فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفح والتعامى عنه. والتعرض لذلك ليس من النصح فى شىء، نعم إن كان بحيث يؤدى استمراره عليه إلى القطيعة فالعتاب فى السرّ خير من القطيعة والتعريض به خير من التصريح، والمكاتبة خير من المشافهة، والاحتمال خير من الكل.

٥- فصل: حق العفو عن الزلات والهفوات

هفوة الصديق إن كانت فى دينه فلابد من التلطف فى نصحه كما قدمنا فإن أصرّ فمن السلف من رأى مقاطعته، ومنهم من رأى إدامة حق مودته وبغض عمله، وأما زلته فى حقه بما يوجب إيحاشه فلا خلاف فى أن الأولى

---

(١) سورة الأعراف: ٧٩.

العفو والاحتمال بل كل ما يحتمل تنزيله على وجه حسن ويتصور تمهيد عذر فيه قريب أو بعيد فهو واجب بحق الأخوة، فقد قيل: ينبغي أن تستنبط لزلة أخيك سبعين عذراً فإن لم يقبله قلبك فرد اللوم على نفسك فتقول لقلبك: ما أقساك يعتذر إليك أخوك سبعين عذراً فلا تقبله فأنت المعيب لا أخوك. وقال الأحنف: حق الصديق أن تحتمل منه ثلاثًا: ظلم الغضب وظلم الدالة وظلم الهفوة. ومهما اعتذر إليك أخوك كاذبًا كان أو صادقًا فاقبل عذره فالمؤمن إن غضب فهو سريع الرضاء. وينبغي أن لا يبالغ في البغضة عند الوقيعة. قال تعالى: ﴿**عَسَى اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةً**﴾[1]. وقال عمر -رضي الله عنه-: لا يكن حبك كلفًا ولا بغضك تلفًا. وهو أن تحب تلف صاحبك.

٦- فصل: حق الدعاء للأخ

فتدعو له في حياته ومماته بكل ما يحبه لنفسه ولأهله وكل متعلق به كما تدعو لنفسك. وفي الحديث: (**إذا دعا الرجل لأخيه في ظهر الغيب قال المَلَكُ: ولك مثل ذلك**)[2]، وفي حديث آخر: (**دعوة الرجل لأخيه في ظهر الغيب لا ترد**)[3]. وكان أبو الدرداء يقول: إني لأدعو لسبعين من إخواني في سجودي أسميهم بأسمائهم. وكان محمد بن يوسف الأصفهاني يقول: وأين مثل الأخ الصالح أهلك يقتسمون ميراثك ويتنعّمون بما خلفت وهو منفرد بحزنك مهتمّ مما قدّمت وما صرت إليه، يدعو لك في ظلمة الليل وأنت تحت أطباق الثرى! وعن بعض السلف: الدعاء للأموات بمنزلة الهدايا للأحياء.

---

(١) سورة الممتحنة: ٧.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ١٩٥، ١٩٦، ٤٥٢)، وعبد بن حميد (٢٠١)، والبخاري في الأدب المفرد (٦٢٥)، ومسلم (٨/ ٨٦، ٨٧)، وابن ماجه (٢٨٩٥) عن أبي الدرداء.

(٣) انظر السابق.

٧- فصل: حق الوفاء والإخلاص

ومعنى الوفاء الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه فإن الحب إنما يراد للآخرة فإن انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي. وروى أنه -ﷺ- أكرم عجوزًا دخلت عليه فقيل له في ذلك فقال: **(إنها كانت تأتينا أيام خديجة وإن كرم العهد من الدين)**[١]، فمن الوفاء للأخ مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه والمتعلقين به، ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الأخ في نفسه فإن فرحه بتفقد من يتعلق به أكثر لدلالته على قوة الشفقة والحب. ومن ثمرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ودنيا، وكيف يحسده وكل ما هو لأخيه فإليه ترجع فائدته وبه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال: ﴿**وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ**﴾[٢]، ووجود الحاجة هو الحسد.

ومن الوفاء: أن لا يتغير حاله في التواصل مع أخيه وإن ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه، والترفع على الإخوان بما يتجدد من الأحوال لؤم. قال الشاعر:

إن الكرام إذا ما أيسروا ذكروا — من كان يألفهمْ بالمنزل الخشن

واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الأخ فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين بل من الوفاء له المخالفة والنصح لله.

ومن آثار الصدق والإخلاص وتمام الوفاء أن تكون شديد الجزع من المفارقة نفور الطبع عن أسبابها كما قيل:

وجدتُ مصيبات الزمان جميعها — سوى فرقة الأحباب هيّنة الخطب

وأنشد ابن عيينة هذا البيت وقال: لقد عهدت أقوامًا فارقتهم منذ ثلاثين سنة ما يخيل إليّ أن حسرتهم ذهبت من قلبي.

---

(١) حسن: أخرجه الحاكم عن عائشة، وحسنة الألباني في صحيح الجامع (٢٠٥٦)، وانظر الصحيحة (٢١٦).

(٢) سورة الحشر: ٩.

ومن الوفاء: أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه.

ومن الوفاء: أن لا يصادق عدوّ صديقه، قال الشافعي -رحمه الله-: إذا أطاع صديقُك عدوَّك فقد اشتركا في عداوتك.

٨- فصل: حق التخفيف وترك التكلف والتكليف

وذلك بأن لا يكلف أخاه ما يشق عليه بل يروح سرّه من مهماته وحاجاته ويرفهه على أن يحمّله شيئًا من أعبائه، فلا يكلفه القيام بحقوقه بل لا يقصد بمحبته إلا الله تعالى استعانة به على دينه واستئناسًا بلقائه وتقربًا إلى الله تعالى بالقيام بحقوقه وتحمّل مؤنته. قال بعضهم: من اقتضى من إخوانه مالاً يقتضونه منه فقد ظلمهم. ومن اقتضى منهم مثل ما يقتضونه فقد أتعبهم. ومن لم يقتض فهو المتفضل عليهم، وتمام التخفيف بطيّ بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه. وقال عليّ -رضي الله عنه-: شرّ الأصدقاء مَنْ تكلَّف لك ومن أحوجك إلى مداراة وألجأك إلى اعتذار. وقال الفضل: إنما تقاطع الناس بالتكلف يزور أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه ذلك عنه. وكان جعفر بن محمد الصادق -رضي الله عنهما- يقول: أثقل إخواني عليّ من يتكلّف لي وأتحفظ منه، وأخفهم على قلبي من أكون معه كما أكون وحدي.

ومن التخفيف وترك التكلف: أن لا يعترض في نوافل العبادات. كان طائفة من الصوفية يصطحبون على أن أحدهم إن أكل النهار كله لم يقل له صاحبه: صُمْ، وإن صام الدهر كله لم يقل له: أفطر، وإن نام الليل كله لم يقل له: قُمْ، وإن صلّى الليل كله لم يقل له: نم، وتستوى حالاته عنده بلا مزيد ولا نقصان. وقد قيل: مَنْ سقطت كلفته دامت ألفته، ومن خفَّت مؤنته دامت مودّته. وقال بعضهم: إذا عمل الرجل في بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به: إذا أكل عنده ودخل الخلاء وصلّى ونام، فذُكر ذلك لبعض المشايخ. فقال: بقيت خامسة وهو أن يحضر مع الأهل في بيت أخيه لأن

البيت يتخذ للاستخفاء فى هذه الأمور الخمس وإلا فالمساجد أروح لصلاة المتعبّدين، فإذا فعل هذه الخمس فقد تم الإخاء وارتفعت الحشمة وتأكد الانبساط. وقول العرب فى تسليمهم يشير إلى ذلك إذ يقول أحدهم لصاحبه: مرحبًا وأهلاً وسهلاً، أى: لك عندنا مرحبٌ وهو السعة فى القلب والمكان، ولك عندنا أهلٌ تأنس بهم بلا وحشة لك منا، ولك عندنا سهولةٌ فى ذلك كله أى: لا يشتدّ علينا شىء مما تريد. ولا يتم التخفيف وترك التكلف إلا بأن يرى نفسه دون إخوانه ويحسن الظن بهم ويسىء الظن بنفسه ولا خير فى صحبة مَنْ لا يرى لك مثل ما ترى له. فهذه أقل الدرجات وهو النظر بعين المساواة والكمال فى رؤية الفضل للأخ، ومهما رأى الفضل لنفسه فقد احتقر أخاه وهذا فى عموم المسلمين مذموم. قال -ﷺ-: **(بحسب امرىء من الشرّ أن يُحقِّرَ أخاه المسلم)**(١)، ومن تتمة الانبساط وترك التكلف أن يشاور إخوانه فى كل ما يقصده ويقبل إشارتهم. فقال قال تعالى: **﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الأَمْرِ﴾**(٢)، فهذا جامع حقوق الصحبة، ولا يتم ذلك إلا بأن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم فتقيد بحقوقهم جميع جوارحك. **أمّا البصر**: فبأن تنظر إليهم نظر مودّة يعرفونها منك وتنظر إلى محاسنهم، وتتعامى عن عيوبهم، لا تصرف بصرك عنهم فى وقت إقبالهم عليك وكلامهم معك. وَرُوِىَ أن رسول الله -ﷺ- كان يعطى كل من جلس إليه نصيبًا من وجهه لا يظن جليسه إلا أنه أكرم الناس عليه. وكان -عليه السلام- أكثر الناس تبسمًا وضحكًا فى وجوه أصحابه وتعجبًا مما يحدثونه به. **وأما السمع**: فبأن تسمع كلامهم متلذذًا بسماعه ومصدّقًا به ومظهرًا للاستبشار به، ولا تقطع حديثهم عليهم بمرادّة ولا منازعة ومداخلة واعتراض فإن أرهقك عارض اعتذرت إليهم.

وأما اللسان: فقد ذكرنا حقوقه، ومن ذلك: أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون. **وأما اليدان**: فبأن لا يقبضهما عن معاونتهم فى

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) سورة آل عمران: ١٥٩.

كل ما يتعاطى باليد. **وأما الرجلان:** فبأن لا يتقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربونه، ويقوم لهم إذا أقبلوا ولا يقعد إلا بقعودهم ويقعد متواضعًا حيث يقعد.

٦- باب: خاتمة فى جملة من آداب العشرة والمجالسة مع أصناف الخلق

قال بعض الحكماء: إن أردت حسن العشرة فالْق صديقك وعدوّك بوجه الرضا وتوقّر من غير كبر وتواضع فى غير مذلة، وكن فى جميع أمورك فى أوسطها فكلا طرفى قصد الأمور ذميم، ولا تنظر فى عطفيك، ولا تكثر الالتفات، ولا تقف على الجماعات، وإذا جلست فلا تستوفز وتحفظ من تشبيك أصابعك والعبث بلحيتك وخاتمك وتخليل أسنانك وإدخال أصبعك فى أنفك وكثرة بصاقك وتنخمك وكثرة التمطّى والتثاؤب فى وجوه الناس، وفى الصلاة وغيرها وليكن مجلسك هادئًا وحديثك منظومًا مرتبًا، وأصغ إلى الكلام الحسن ممن حدّثك من غير إظهار تعجب مفرط ولا تسأله إعادته، واسكت عن المضاحك ولا تحدث عن إعجابك بولدك ولا شعرك ولا تصنيفك وسائر ما يخصك ولا تتصنّع تصنع المرأة فى التزيّن ولا تتبذل تبذل العبد، ولا تلحّ فى الحاجات ولا تشجّع أحدًا على الظلم ولا تعلم أهلك وولدك فضلاً عن غيرهم مقدار مالك فإنهم إن رأوه قليلاً هنتَ عندهم وإن كان كثيراً لم تبلغ قط رضاهم، وخوّفهم من غير عنف ولِنْ لهم من غير ضعف، وإذا خاصمت فتوقر وتحفظ من جهلك وتجنّب عجلتك وتفكر فى حجتك، ولا تكثر الإشارة بيدك ولا تكثر الالتفات إلى من وراءك، وإذا هدأ غيظك فتكلم ولا تجعل مالك أكرم من عرضك، وإذا دخلت مجلسًا فالأدب فيه البداية بالتسليم وترك التخطّى لمن سبق والجلوس حيث اتسع وحيث يكون أقرب إلى التواضع، وأن تحيى بالسلام من قرب منك عند الجلوس ولا تجلس على الطريق فإن جلست فأدبه: غضّ البصر، ونصرة المظلوم، وإغاثة الملهوف، وعون الضعيف، وإرشاد الضال، ورد السلام، وإعطاء السائل، والأمر بالمعروف، والنهى عن المنكر، والارتياد لموضع البصاق، ولا تبصق فى

جهة القبلة، وإياك أن تمازح لبيبًا أو غير لبيب، فإن اللبيب يحقد عليك، والسفيه يجترئ عليك، ومن بُلي في مجلس بمزاح أو لغط فليذكر الله عند قيامه، قال النبي -ﷺ-: **(من جلس في مجلس فكثُرَ فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك: سبحانك اللّهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلاّ أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غُفِرَ له ما كان في مجلسه ذلك)**(١).

١- فصل: في بيان حق المسلم والرَّحم والجوار

اعلم أن الإنسان لحاجته لمخالطة مَنْ هو من جنسه لم يكن له بدٌّ من تعلّم آداب المخالطة. وكل مخالط ففي مخالطته أدب، والأدب على قدر حقه وحقه على قدر رابطته. إما القرابة وهي أخصها أو أخوة الإسلام وهي أعمها. وينطوي في معنى الإخوة الصداقة والصحبة. وإما الجوار وإما صحبة السفر والمكتب والدرس والصداقة أو الأخوة ولكل واحد من هذه الروابط درجات. فالقرابة: لها حق ولكن حق الرحم المحرم آكد، وللمحرم حق ولكن حق الوالدين آكد. وكذلك حق الجار، ولكن يختلف بحسب قربه من الدار وبعده. ويظهر التفاوت عند النسبة حتى أن البلدي في بلاد الغربة يجري مجرى القريب في الوطن لاختصاصه بحق الجوار في البلد وكذلك حق المسلم يتأكد بتأكد المعرفة والاختلاط.

٢- فصل: في حقوق المسلم

هي أن تُسلِّمَ عليه إذا لقيته وتجيبه إذا دعاك، وتشمته إذا عطس، وتعوده إذا مرض، وتشهد جنازته إذا مات، وتبرّ قسمه إذا أقسم عليك، وتنصح له إذا استنصحك، وتحفظه بظهر الغيب إذا غاب عنك، ومنها أن تحبّ له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك، قال -ﷺ-: **(مثلُ المؤمنين في توادِّهم وتراحمهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى سائره بالحمى**

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٦٩، ٤٩٤)، وأبو داود (٤٨٥٨)، والترمذي (٣٤٣٣)، والنسائي في عمل اليوم والليلة (٣٩٧)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٦١٩٢).

والسهر)(١)، وعنه -ﷺ-: **(المؤمن للمؤمن كالبنيان يشدُّ بعضه بعضًا)**(٢)، ومنها أن لا يؤذى أحدًا من المسلمين بفعل ولا قول. قال -ﷺ-: **(المسلم من سلِمَ المسلمون من لسانه ويده، والمؤمن من أمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالِهم، والمهاجر من هجر السوء واجتنبه)**(٣)، وعنه -ﷺ-: **(لا يحلُّ لمسلم أن يُرَوّع مسلمًا)**(٤)، ومنها أن يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه. قال -ﷺ-: **(إن الله أوحى إليَّ أن تواضعوا حتى لا يفخر أحدٌ على أحد)**(٥)، ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض. ففى الحديث: **(لا يدخل الجنّة قتّات)**(٦)، ومنها أن لا يزيد فى الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه. قال -ﷺ-: **(لا يحلُّ لمسلم أن يهجُر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيُعْرِضُ هذا ويُعْرِضُ هذا وخيرهما الّذى يبدأ بالسلام)**(٧)، وقالت عائشة -رضي الله عنها-: ما انتقم رسول الله

---

(١) صحيح: أخرجه الحميدى (٩١٩)، وأحمد (٤/٢٦٨، ٢٧٠، ٢٧٦، ٢٧٨، ٣٧٥)، والبخارى (٨/ ١١)، ومسلم (٨/ ٢٠) عن النعمان بن بشير.

(٢) صحيح: أخرجه الحميدى (٧٧٢)، وأحمد (٤/ ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٩)، وعبد بن حميد (٥٥٦)، والبخارى (١/ ١٢٩)، (٣/ ١٦٩)، (٨/ ١٤)، ومسلم (٨/ ٢٠)، والترمذى (١٩٢٨)، والنسائى (٥/ ٧٩) عن أبى موسى.

(٣) صحيح: أخرجه الحميدى (٥٩٥، ٥٩٦)، وأحمد (٢/ ١٦٣، ١٩٢، ١٩٣، ٢٠٥، ٢١٢، ٢٢٤)، والدارمى (٢٧١٩)، والبخارى (١/ ٩)، (٨/ ١٢٧)، وأبو داود (٢٤٨١)، والنسائى (٨/ ١٠٥)، وفى الكبرى (٨٨٣٤ تحفة) عن ابن عمرو، وليس فيه: «والمؤمن من أمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم».

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٣٦٢)، وأبو داود (٥٠٠٤) عن ابن أبى ليلى عن أصحاب رسول الله -ﷺ- فذكروه مرفوعًا، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٧٦٥٨).

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ١٦٢، ٢٦٦)، والبخارى فى خلق أفعال العباد (٤٨)، ومسلم (٨/ ١٥٨، ١٥٩)، وابن ماجه (٤١٧٩)، والنسائى فى فضائل القرآن (٩٥، ٩٦) عن عياض بن حمار.

(٦) صحيح: أخرجه الحميدى (٤٤٣)، وأحمد (٥/ ٣٨٢، ٣٨٩، ٤٠٢، ٤٠٤)، والبخارى (٨/ ٢١)، وفى الأدب المفرد (٣٢٢)، ومسلم (١/ ٧١)، وأبو داود (٤٨٧١)، والترمذى (٢٠٢٦)، والنسائى فى الكبرى (٣٣٨٦ تحفة) عن حذيفة بن اليمان.

(٧) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ (٥٦٥)، والحميدى (٣٧٧)، وأحمد (٥/ ٤١٦، ٤٢١، ٤٢٢)، وعبد بن حميد (٢٢٣)، والبخارى (٨/ ٢٦، ٦٥)، وفى الأدب المفرد=

-ﷺ- لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله[١]، وفي الحديث: (ما زاد الله رجلاً بعفو إلا عزًّا)[٢]، ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع لا يميِّز بين الأهل وغير الأهل. وفي أثر: (اصنع المعروف في أهله وفي غير أهله فإن أصبت أهله فهو أهله وإن لم تصب أهله فأنت من أهله)[٣]، وفي آخر: (رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل برّ وفاجر)[٤]، ولم يكن أحد يكلم رسول الله -ﷺ- إلا أقبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه، ومنها أن لا يدخل على أحد منهم إلا بإذنه بأن يستأذن ثلاثًا فإن لم يؤذن له انصرف، ومنها أن يخالق الجميع بخلق حسن ويعامله بحسب طريقته، ومنها أن يوقر المشايخ ويرحم الصبيان، وفي الحديث: (ليس منا من لم يوقِّر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا)[٥]، والتلطُّف بالصبيان من عادة رسول الله -ﷺ- وكان إذا قدم

=(٤٠٦)، ومسلم (٨/ ٩)، وأبو داود (٤٩١١)، والترمذي (١٩٣٢)، عن أبي أيوب الأنصاري.

(١) صحيح: أخرجه مالك في الموطأ (٥٦٣)، والحميدي (٢٥٨)، وأحمد (٦/ ٨٥، ١١٤، ١١٥، ١٦٢، ١٨١، ١٨٩، ١٩١، ٢٠٩، ٢٢٣، ٢٦٢)، والبخاري (٤/ ٢٣٠، ٨/ ٣٦، ١٩٨، ٢١٦)، وفي الأدب المفرد (٢٧٤)، ومسلم (٧/ ٨٠)، وأبو داود (٤٧٨٥)، والترمذي في الشمائل (٣٤٩) عن عائشة.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٣٥، ٣٨٦، ٤٣٨)، والدارمي (١٦٨٣)، ومسلم (٨/ ٢١)، والترمذي (٢٠٢٩)، وابن خزيمة (٢٤٣٨) عن أبي هريرة.

(٣) ضعيف: ذكره الدارقطني في العلل، وهو ضعيف، ورواه القضاعي في مسند الشهاب من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرسلاً بسند ضعيف قاله العراقي (٢/ ٢٦٦)، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٨٩٤)، وانظر الضعيفة (٢٥٢١).

(٤) موضوع: أخرجه الطبراني في الأوسط، والخطابي في تاريخ الطالبيين، وعند أبي نعيم في الحلية دون قوله: «واصطناع» إلى آخره، وقال الطبراني: «التحبب»، وقاله العراقي (٢/ ٢٦٦)، وقال الألباني في ضعيف الجامع (٣٠٧٦): موضوع.

(٥) صحيح: أخرجه الترمذي (١٩١٩) عن أنس، وأخرجه أحمد (١/ ٢٥٧)، وعبد بن حميد (٥٨٦)، والترمذي (١٩٢١) عن ابن عباس، وأخرجه أحمد (٢/ ١٨٧، ٢٠٧)، والبخاري في الأدب المفرد (٣٥٥، ٣٥٨، ٣٦٣)، والترمذي (١٩٢٠) عن ابن عمرو، وأخرجه الحميدي (٥٨٦)، وأحمد (٢/ ٢٢٢)، والبخاري في الأدب المفرد (٣٥٤)، وأبو داود (٤٩٤٣) عن ابن عمرو مرفوعًا: «من لم يرحم صغيرنا، ويعرف حق كبيرنا، فليس منا» وصححه الألباني في صحيح الجامع (٥٤٤٤) عن ابن عمرو وزاد نسبته للحاكم.

من سفره تلقى بالصبيان ثم يأمر بهم فيرفعون إليه فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه. ويأمر أصحابه أن يحملوا بعضهم، وكان يؤتى بالصبى الصغير ليدعو له بالبركة وليسميه فيأخذه فيضعه فى حجره فربما بال الصبى ثم يغسل ثوبه -ﷺ- بعد، ومنها أن يكون مع كافة الخلق مستبشراً طلق الوجه رقيقًا. قال -ﷺ-: (أتدرون على من حُرِّمَت النَّارُ؟) قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: (على اللّين الهيّن السَّهل القريب)[١]، وقال -ﷺ-: (اتّقوا النار ولو بشقٍّ تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيِّبة)[٢]، ومنها أن لا يعد مسلمًا بوعد إلاّ ويفى به، وقال رسول الله -ﷺ-: (العدةُ عطيَّةٌ)[٣]، وقال: (العدةُ دَينٌ)[٤]، وقال: (ثلاث من كنّ فيه فهو منافق وإن صام وصلّى، مَن إذا حدّث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اؤتمن خان)[٥].

ومنها: أن ينصف الناس من نفسه ولا يأتى إلا بما يحب أن يؤتى إليه، قال -ﷺ-: (يا أبا الدّرداء أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمنًا وأحبَّ للناس ما تحب لنفسك تكن مسلمًا)[٦].

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٤١٥)، والترمذى (٢٤٨٨) عن ابن مسعود، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣١٣٥)، وانظر الصحيحة (٩٣٨).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٢٥٦، ٣٧٧)، والدارمى (١٦٦٤)، والبخارى (١٤١٨، ١٣٩، ١٤٤)، (٩/ ١٦٢، ١٨١)، ومسلم (٣/ ٨٦)، وابن ماجه (١٨٥، ١٨٤٣)، والترمذى (٢٤١٥)، والنسائى (٥/ ٧٥)، وابن خزيمة (٢٤٢٨) عن عدى بن حاتم.

(٣) ضعيف: أخرجه الطبرانى فى الأوسط من حديث قباث بن أشيم بسند ضعيف، قاله العراقى (٢/ ٢٦٩)، وضعفه الألبانى فى الضعيفة (١٥٥٤)، وضعفه أيضًا فى ضعيف الجامع (٣٨٥٥)، والحديث منسوب فيه إلى أبى نعيم فى الحلية عن ابن مسعود.

(٤) ضعيف: أخرجه الطبرانى فى الأوسط عن على وعن ابن مسعود، كما فى ضعيف الجامع (٣٨٥٣)، وبأقوال منه، أخرجه ابن عساكر عن على، كما فى ضعيف الجامع (٣٨٥٤).

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٥٧، ٣٩٧، ٥٣٦)، والبخارى (١/ ١٥)، (٣/ ٢٣٦)، (٤/ ٥)، (٨/ ٣٠)، ومسلم (١/ ٥٦)، والترمذى (٢٦٣١)، والنسائى (٨/ ١١٦)، وفى الكبرى (١٠/ ١٤٣٤١ تحفة) عن أبى هريرة.

(٦) إسناده ضعيف: أخرجه الخرائطى فى مكارم الأخلاق بسند ضعيف، والمعروف أنه قاله لأبى هريرة، قاله العراقى (٢/ ٢٦٩).

ومنها: أن يزيد فى توقير من تدلُّ هيئته وثيابه على علوّ منزلته فينزل الناس منازلهم.

ومنها: أن يصلح ذات البين بين المسلمين مهما وجد إليه سبيلاً. قال -ﷺ-: **(أفضلُ الصدقة إصلاح ذات البين)**(١)، وفى الحديث: **(ليس بكذّاب من أصلح بين اثنين فقال خيرًا)**(٢)، وهذا يدل على وجوب الإصلاح بين الناس لأن ترك الكذب واجب، ولا يسقط الواجب إلا بواجب آكد منه. وقال -ﷺ-: **(كل الكذب مكتوبٌ إلا أن يكذب الرجلُ فى الحرب فإن الحرب خدعةٌ، أو يكذبَ بين اثنين فيصلح بينهما، أو يكذب لامرأته ليرضيها)**(٣).

ومنها: أن يستر عورات المسلمين كلهم. وقال -ﷺ-: **(من ستر على مُسلمٍ ستره الله تعالى فى الدُّنيا والآخرة)**(٤)، وقال -ﷺ-: **(لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترُها عليه إلا دخل الجنَّة)**(٥)، وقال -ﷺ-: **(يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان فى قلبه لا تغتابوا الناس ولا تتّبعوا عوراتهم فإنه من يتّبع عورة أخيه المسلم يتّبعِ الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان فى جوف بيته)**(٦)، ورُوِىَ عن بعض الخلفاء أنه كان يعسّ من الليل

---

(١) ضعيف: أخرجه الطبرانى فى الكبير، والخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث عبدالله ابن عمرو، وفيه عبدالرحمن بن زياد الإفريقى ضعفه الجمهور، قاله العراقى (٢/ ٢٧٠)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (١٠١٥).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٦/ ٤٠٣، ٤٠٤)، وعبد بن حميد (١٥٩٢)، والبخارى (٣/ ٢٤٠)، وفى الأدب المفرد (٣٨٥)، ومسلم (٨/ ٢٨)، وأبو داود (٤٩٢٠، ٤٩٢١)، والترمذى (١٩٣٨)، والنسائى فى الكبرى (١٣/ ١٨٣٥٣ تحفة) عن أم كلثوم بنت عقبة.

(٣) ضعيف: أخرجه الخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث النواس بن سمعان، وفيه انقطاع وضعف، قاله العراقى (٢/ ٢٧١)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٢١٥).

(٤) سبق تخريجه.

(٥) إسناده ضعيف: رواه الطبرانى فى الأوسط والصغير، والخرائطى فى مكارم الأخلاق واللفظ له بسند ضعيف عن أبى سعيد، قاله العراقى (٢/ ٢٧١).

(٦) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٤٢٠، ٤٢٤) وأبو داود (٤٨٨٠) عن أبى برزة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٧٩٨٤).

فسمع صوت رجل في بيت يتغنّى، فتسوّر عليه فوجد عنده امرأة وعنده خمر، فقال: يا عدو الله أظننت أن الله يسترك وأنت على معصيته؟ فقال: وأنت أيها الأمير لا تعجل فإن كنتُ عصيت الله واحدة فقد عصيت الله في ثلاثًا: قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾(١)، وقد تجسّست. وقال الله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَن تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِن ظُهُورِهَا﴾(٢)، وقد تسوّرت عليّ. وقد قال الله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ﴾(٣)، وقد دخلت بيتي بغير إذن ولا سلام، فقال الأمير: هل عندك من خير إن عفوت عنك؟ قال: نعم والله لئن عفوت عني لا أعود إلى مثلها أبدًا فعفا عنه وخرج وتركه. وقد قال -ﷺ-: (**كلّ أمتي معافًا إلا المجاهرين وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل السوء سراً ثم يخبر به**)(٤)، وقال -ﷺ-: (**من استمع خبر قوم وهم له كارهون صُبّ في أذنه الآنك يوم القيامة**)(٥).

ومنها: أن يتّقي مواضع التُّهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ولألسنتهم عن الغيبة فإنهم إذا عصوا الله بذكره وكان هو السبب فيه كان شريكًا. قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾(٦)، وقال -ﷺ-: (**كيف ترون من سبّ أبويه؟**) فقالوا: وهل من أحد يسبّ أبويه؟ فقال: (**نعم يسبّ أبويْ غيره فيسبون أبويه**)(٧) وقال عمر -رضي الله عنه-: من أقام نفسه مقام التهم فلا يلومنّ من أساء به الظن.

---

(١) سورة الحجرات: ١٢.
(٢) سورة البقرة: ١٨٩.
(٣) سورة النور: ٢٧.
(٤) صحيح: أخرجه البخاري (٨/ ٢٤)، ومسلم (٨/ ٢٢٤) عن أبي هريرة.
(٥) صحيح: أخرجه الحميدي (٥٣١)، وأحمد (١/ ٢١٦، ٢٤٦، ٣٥٩)، والدارمي (٢٧١١)، وعبد بن حميد (٦٠١)، والبخاري (٩/ ٥٤)، وفي الأدب المفرد (١١٥٩)، وأبو داود (٥٠٢٤)، وابن ماجه (٣٩١٦)، والترمذي (١٧٥١، ٢٢٨٣)، والنسائي (٨/ ٢١٥) عن ابن عباس.
(٦) سورة الأنعام: ١٠٨.
(٧) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ١٦٤، ١٩٥، ٢١٤، ٢١٦)، وعبد بن حميد (٣٢٥)، والبخاري (٨/ ٣)، وفي الأدب المفرد (٢٧)، ومسلم (١/ ٦٤، ٦٥)، وأبو داود (٥١٤١)، والترمذي (١٩٠٢) عن عبدالله بن عمرو.

ومنها: أن يشفع لكل من له حاجة من المسلمين إلى من له عنده منزلة ويسعى فى قضاء حاجته بما يقدر. قال -ﷺ-: **(اشفعوا تؤجروا)**(١).

ومنها: أن يبدأ من يلقى بالسلام قبل الكلام. ويصافحه عند السلام قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ﴾(٢)، وقال -ﷺ-: **(والذى نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أَوَلاَ أدلُّكم على عمل إذا عملتموه تحابيتم؟)** قالوا: بلى يا رسول الله. قال: **(أفشوا السلام بينكم)**(٣)، وعنه -ﷺ-: **(يسلّم الراكب على الماشى وإذا سلّم عن القوم واحدٌ أجزأ عنهم)**(٤)، وكان أنس -رضي الله عنه- يمرّ على الصبيان فيسلّم عليهم. ويروى عن رسول الله -ﷺ- أنه فعل ذلك. وروى أنه -ﷺ- مرّ فى المسجد يومًا وعصبة من الناس قعود فأومأ بيده بالسلام. وقال -ﷺ-: **(إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلّم فإن بدا له أن يجلس فليجلس ثم إذا قام فليُسلّم فليست الأولى بأحقّ من الأخيرة)**(٥)، وروى: من تمام التحية المصافحة. وقال الحسن: المصافحة تزيد فى الود. ولا بأس بقبلة يد المعظم فى الدين تبركًا به وتوقيراً له. وروى أنه -ﷺ- أذن فى تقبيل يده ورأسه، والانحناء عند السلام منهىٌّ عنه والالتزام والتقبيل قد ورد

---

(١) صحيح: أخرجه الحميدى (٧٧١)، وأحمد (٤/ ٤٠٠، ٤٠٩، ٤١٣)، والبخارى (٢/ ١٤٠)، (٨/ ١٤، ١٥)، (٩/ ١٧١)، ومسلم (٨/ ٣٧)، وأبو داود (٥١٣١، ٥١٣٣)، والترمذى (٢٦٧٢)، والنسائى (٥/ ٧٧) عن أبى موسى.

(٢) سورة النساء: ٨٦.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٩١، ٤٤٢، ٤٧٧، ٤٩٥، ٥١٢)، ومسلم (١/ ٥٣)، وأبو داود (٥١٩٣)، وابن ماجه (٦٨، ٣٦٩٢)، والترمذى (٢٦٨٨) عن أبى هريرة

(٤) أخرج شطره الأول أحمد (٢/ ٣٢٥، ٥١٠)، والبخارى (٨/ ٦٤)، وفى الأدب المفرد (٩٩٣)، ومسلم (٧/ ٢)، وأبو داود (٥١٩٩) عن أبى هريرة، وأخرج شطره الآخر أبو داود عن على كما فى صحيح الجامع (٨٠٢٣).

(٥) صحيح: أخرجه الحميدى (١١٦٢)، وأحمد (٢/ ٢٣٠، ٢٨٧، ٤٣٩)، والبخارى فى الأدب المفرد (٩٨٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨)، وأبو داود (٥٢٠٨)، والترمذى (٢٧٠٦)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧١) عن أبى هريرة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٤٠٠)، وانظر الصحيحة (١٨٣).

عند القدوم من السفر، والأخذ بالركاب في توقير العلماء ورد به الأثر فعل ذلك ابن عباس بركاب زيد بن ثابت. وقال -ﷺ-: **(لا يقم الرَّجلُ الرجلَ من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسَّعوا وتفسَّحوا)**(١)، ويُستحب للداخل إذا سلم ولم يجد مجلسًا أن لا ينصرف بل يقعد وراء الصف، كان رسول الله -ﷺ- جالسًا في المسجد إذ أقبل ثلاثة نفر، فأقبل اثنان إلى رسول الله -ﷺ- فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها، وأما الثاني فجلس خلفهم، وأما الآخر فأدبر ذاهبًا، فلما فرغ رسول الله -ﷺ- قال لهم: **(ألا أخبركم عن النفر الثلاثة: أما أحدهم فأوى إلى الله فآواه الله وأما الثاني فاستحيا فاستحيا الله منه وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه)**(٢)، وسلّمت أم هانئ على النبي -ﷺ- فقال: **(من هذه؟)** فقيل له: أم هانئ، فقال عليه الصلاة والسلام: **(مرحبًا يا أم هانئ)**(٣).

ومنها: أن يصون عرض أخيه ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر ويردّ عنه ويناضل دونه وينصره فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الإسلام، وفي الحديث عن رسول الله -ﷺ-: **(ما من امرىء مسلم ينصرُ مسلمًا في موضع ينتهك فيه عرضه ويستحلُّ حرمته إلا نصرهُ الله في موطن يحبُّ فيه**

---

(١) صحيح: أخرجه الحميدي (٦٦٤)، وأحمد (٢/١٦، ٢٢، ٣٢، ٤٥، ١٠٢، ١٢١، ١٢٤، ١٢٦، ١٤٩)، وعبد بن حميد (٧٦٤)، والدارمي (٢٦٥٦)، والبخاري (٢/١٠)، (٨/٧٥)، وفي الأدب المفرد (١١٤٠، ١١٥٣)، ومسلم (٧/٩، ١٠)، والترمذي (٢٧٤٩)، وابن خزيمة (١٨٢٠، ١٨٢٢) عن ابن عمر.

(٢) صحيح: أخرجه مالك في موطئه (٥٩٥)، وأحمد (٥/٢١٩)، والبخاري (١/٢٦، ١٢٨)، ومسلم (٧/٩)، والترمذي (٢٧٢٤)، والنسائي في الكبرى (١٢/١٥٥١٤ تحفة) عن أبي واقد.

(٣) صحيح: أخرجه مالك في الموطأ ص ١١٣، والحميدي (٣٣١)، وأحمد (٦/٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٤٢٣، ٤٢٥)، والدارمي (١٤٦١، ٢٥٠٥)، والبخاري (١/٧٨، ١٠٠)، (٤/١٢٢) (٨/٤٦)، وفي الأدب المفرد (١٠٤٥)، ومسلم (١/١٨٢، ١٨٣)، (٢/١٥٢، ١٥٧)، وابن ماجه (٤٦٥)، والترمذي (١٥٧٩)، (٢٧٣٤)، والنسائي (١/١٢٦)، وفي الكبرى (٢٢٢)، (١٢/١٨٠١٨ تحفة) عن أم هانئ.

نصره، وما من امرىء خذل مسلمًا فى موطن تنتهك فيه حرمته إلا خذله الله فى موضع يحب فيه نصرته)[١].

ومنها: تشميت العاطس: قال عليه الصلاة والسلام فى العاطس: **(يقول: الحمد لله على كل حال، ويقول الذى يشمته: يرحمكم الله ويرد عليه العاطس فيقول: يهديكم الله ويصلح بالكم)**[٢]، ويستحب إذا عطس أن يغضّ صوته ويخمر وجهه وإذا تثاءب أن يضع يده على فيه.

ومنها: أنه إذا بُلى بذى شرّ فينبغى أن يجامله ويتقيه، قال بعضهم: خالص المؤمن مخالصةً، وخالق الفاجر مخالقةً، فإن الفاجر يرضى بالخلق الحسن فى الظاهر، وقال أبو الدرداء: إنّا لنبشّ فى وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم، وهذا معنى المداراة وهو مع من يخاف شره. قال الله تعالى: ﴿**ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ**﴾[٣]، قال ابن عباس فى معنى قوله تعالى: ﴿**وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ**﴾[٤]، أى: الفحش والأذى بالسلام والمداراة. وقال فى قوله تعالى: ﴿**وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ**﴾[٥]، قال: بالرغبة والرهبة والحياء والمداراة. وقالت عائشة -رضى الله عنها-: استأذن رجل على رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فقال: **(ائذنوا له فبئس رجلُ العشيرة هو)** فلما دخل ألان له القول حتى ظننتُ أن له عنده منزلة، فلما خرج قلتُ له: لما دخل قلت الذى قلت ثم ألنت له القول؟ فقال: **(يا عائشةُ إنّ شرّ الناس منزلةً عند الله يوم القيامة من تركه الناسُ اتقاء فحشه)**[٦]، وفى الخبر: **(ما وقى الرّجلُ به**

---

(١) حسن: أخرجه أحمد (٤/ ٣٠)، وأبو داود (٤٨٨٤)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٨/ ١٦٧-١٦٨)، وابن أبى الدنيا فى الغيبة والنميمة رقم (١٠٤) وفى الصمت (٢٤٣) عن جابر بن عبد الله وأبى طلحة، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٥٦٩٠).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٥٣)، والبخارى (٨/ ٦١)، وفى الأدب المفرد (٩٢١، ٩٢٧)، وأبو داود (٥٠٣٣)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٢٣٢) عن أبى هريرة.

(٣) سورة المؤمنون: ٩٦.

(٤) سورة الرعد: ٢٢.

(٥) سورة البقرة: ٢٥١.

(٦) صحيح: أخرجه الحميدى (٢٤٩)، وأحمد (٦/ ٣٨)، وعبد بن حميد (١٥١١)،=

عرضه فهو له صدقة)(١)، وقال محمد ابن الحنفية: ليس بحكيم من لا يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدًا حتى يجعل الله له فرجًا.

ومنها: أن يختلط بالمساكين ويحسن إلى الأيتام، كان النبي -ﷺ- يقول: **(اللَّهم أحيينى مسكينًا وأمتنى مسكينًا واحشرنى فى زمرة المساكين)**(٢)، وقد روى أن سليمان -عليه السلام- فى ملكه كان إذا دخل المسجد فرأى مسكينًا جلس إليه وقال: مسكينٌ جالسَ مسكينًا. وفى الخبر: **(لا تغبطنَّ فاجرًا بنعمة فإنَّك لا تدرى إلامَ يصير بعد الموت فإن من ورائه طالبًا حثيثًا)**(٣).

وأم اليتيم: فقال -ﷺ-: **(من ضمَّ يتيمًا حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة)**(٤)، وقال -ﷺ-: **(أنا وكافل اليتيم كهاتين)** وهو يشير بأصبعيه(٥)،

=والبخارى (٨/ ١٥، ٢٠، ٣٨)، وفى الأدب المفرد (١٣١١)، ومسلم (٨/ ٢١)، وأبو داود (٤٧٩١)، والترمذى (١٩٩٦)، وفى الشمائل (٣٥٠)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٢٣٨) عن عائشة.

(١) ضعيف: أخرجه أبو يعلى، وابن عدى من حديث جابر وضعفه، قاله العراقى (٢/ ٢٨٢)، وضعفه الألبانى فى الضعيفة (٨٩٨).

(٢) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٣٥٢) عن أنس، وأخرجه عبد بن حميد (١٠٠٢)، وابن ماجه (٤١٢٦) عن أبى سعيد، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (١٢٦١)، وفى الهامش «مسكينا» يعنى خاشعًا متواضعًا، قال ابن الأثير: أراد به التواضع والإخبات وأن لا يكون من الجبارين المتكبرين.

(٣) ضعيف: رواه البخارى فى التاريخ، والطبرانى فى الأوسط، والبيهقى فى الشعب من حديث أبى هريرة بسند ضعيف، قاله العراقى (٢/ ٢٨٣)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٦٢٤٨).

(٤) ضعيف جدًا: أخرجه أحمد (٤/ ٣٤٤)، (٥/ ٢٩) عن مالك بن عمرو، ويقال عمرو بن مالك ويقال: مالك بن الحارث، وقال العراقى (٢/ ٢٨٣): أخرجه أحمد والطبرانى من حديث مالك بن عمرو، وفيه على بن زيد بن جدعان متكلم فيه. اهـ، وفى ضعيف الجامع (٥٦٨١): ضعيف جدًا، رواه الطبرانى فى الأوسط عن عدى بن حاتم، وانظر مجمع الزوائد (٨/ ١٦٢).

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٣٣٣)، والبخارى (٧/ ٦٨)، (٨/ ١٠)، وفى الأدب المفرد (١٣٥)، وأبو داود (٥١٥٠)، والترمذى (١٩١٨) عن سهل بن سعد.

وقال -ﷺ-: (ومن وضع يده على رأس يتيم ترحمًا كانت له بكل شعرة تمر عليها يده حسنة)[١]، وقال -ﷺ-: (خير بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه)[٢].

ومنها: النصيحة لكل مسلم والجهد في إدخال السرور على قلبه قال -ﷺ-: **(لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه)**[٣]، وعنه: **(من أقر عين مؤمن أقر الله عينه يوم القيامة)**[٤]، وعنه: **(من فرج عن مؤمن مغموم أو أعان مظلومًا غفر له)**[٥]، وعنه: **(إن من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على قلب المؤمن وأن يفرج عنه غمًا أو يقضى عنه دينًا أو يطعمه من جوع)**[٦].

ومنها: أن يعود مرضاهم، وأدب العائد خفة الجلسة وقلة السؤال وإظهار الرقة والدعاء بالعافية، وغض البصر عن عورات الموضع، وعند

---

(١) ضعيف: أخرجه أحمد (٥/ ٢٥٠، ٢٦٥) عن أبي أمامة، وقال الهيثمي في المجمع (٨/ ١٦٠): رواه أحمد والطبراني، وفيه علي بن يزيد الألهاني، وهو ضعيف.

(٢) ضعيف: أخرجه عبد بن حميد (١٤٦٧)، والبخاري في الأدب المفرد (١٣٧)، وابن ماجه (٣٦٧٩) عن أبي هريرة، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٢٩٠٥)، وانظر الضعيفة (١٦٣٧).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) ضعيف: أخرجه ابن المبارك عن رجل مرسلا كما في ضعيف الجامع (٥٤٦٦)، وانظر الضعيفة (٥٢٤٤).

(٥) لم أجده بهذا اللفظ، ويغني عنه ما أخرجه مسلم وغيره عن أبي هريرة مرفوعًا: «من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا، نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن يسر على معسر، يسر الله عليه في الدنيا والآخرة، ومن ستر مسلمًا ستره الله في الدنيا والآخرة، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه» وقد سبق تخريجه.

(٦) حسن: أخرجه الطبراني في الصغير والأوسط من حديث ابن عمر بسند ضعيف، قاله العراقي (٢/ ٢٨٤)، وأورده بنحوه المنذري في الترغيب (٣٨٨٠)، وعزاه لأبي الشيخ عن ابن عمر، وقال المناوي في فيض القدير (٢/ ٢٥): والحاصل أنه حسن لشواهده، وحسنه الألباني في صحيح الجامع (١٠٩٦)، وفيه نسبة الحديث إلى ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة وابن عدي عن ابن عمر، وانظر الصحيحة (١٤٩٤).

الاستئذان لا يقابل الباب، ويدقّ برفق، ولا يقول: أنا إذا قيل له: مَنْ، وفى الحديث عنه -ﷺ-: **(إذا عاد المسلمُ أخاه أو زاره قال الله تعالى: طبت وطاب ممشاك وتبوّأت منزلاً فى الجنّة)**(١)، وعن عثمان -رضي الله عنه- قال: مرضت فعادنى رسول الله -ﷺ- فقال: **(بسم الله الرحمن الرحيم، أعيذُك بالله الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد من شرّ ما تجد)** قاله مراراً(٢)، ويستحبّ للعليل أيضًا أن يقول: أعوذ بعزة الله وقدرته من شرّ ما أجد. وقال طاووس: أفضل العيادة أخفّها. وجملة أدب المريض حسن الصبر، وقلة الشكوى والضجر، والفزع إلى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء.

ومنها: أن يشيّع جنائزهم قال -ﷺ-: **(من شيَّع جنازة فله قيراطٌ من الأجر فإن وقف حتّى دُفِنَ فله قيراطان والقيراط مثل أحد)**(٣) -جبل عظيم فى المدينة المنورة- والقصدَ من التشييع قضاء حق المسلمين والاعتبار.

ومنها: أن يزور قبورهم والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب. قال -ﷺ-: **(ما رأيت منظراً إلا والقبر أفظع منه)**(٤)، وعن حاتم الأصم: من مرّ بالمقابر فلم يتفكر ولم يدعُ لهم فقد خان نفسه وخانهم. وقال ميمون بن مهران: خرجت مع عمر بن عبدالعزيز إلى المقبرة فلما نظر إلى القبور بكى وقال: يا ميمون هذه قبور آبائى كأنهم لم يشاركوا أهل الدنيا فى لذاتهم، أما تراهم صرعى قد خلت بهم المثلات، وأصاب الهوام من أبدانهم

---

(١) حسن: أخرجه أحمد (٢/٣٢٦، ٣٤٤، ٣٥٤)، وعبد بن حميد (١٤٥١)، والبخارى فى الأدب المفرد (٣٤٥)، وابن ماجه (١٤٤٣)، والترمذى (٢٠٠٨) عن أبى هريرة، وحسنه الألبانى فى صحيح ابن ماجه (١١٨٤).

(٢) قال العراقى (٢/ ٢٨٥): أخرجه ابن السنى فى اليوم والليلة والطبرانى والبيهقى فى الأدعية من حديث عثمان بن عفان بإسناد حسن.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٤٠١)، والبخارى (٢/ ١١٠)، ومسلم (٣/ ٥١)، والنسائى (٤/ ٧٦) عن أبى هريرة.

(٤) حسن: أخرجه ابن ماجه (٤٢٦٧)، والترمذى (٢٣٠٨)، وعبد الله بن أحمد (١/ ٦٣) عن عثمان، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (١٦٨٤).

ثم بكى، وقال: والله ما أعلم أحدًا أنعم ممن صار إلى هذه القبور وقد أمن من عذاب الله.

وآداب المعزّى: خفض الجناح، وإظهار الحزن، وقلّة الحديث، وترك التبسم.

وآداب تشييع الجنازة: لزوم الخشوع، وترك الحديث، وملاحظة الميت، والتفكر فى الموت والاستعداد له، والإسراع بالجنازة سنّة، فهذه جمل آداب تنبه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق. **والجملة الجامعة** فيه أن لا تستصغر منهم أحدًا حيًا كان أو ميتًا فتهلك لأنك لا تدرى لعله خير منك فإنه وإن كان فاسقًا فلعله يُختم لك بمثل حالة ويُختم له بالصلاح، ولا تنظر إليهم فى حال دنياهم بعين التعظيم فإن الدنيا صغيرة عند الله صغير ما فيها ولا تبذل لهم دينك لتنال من دنياهم فتصغر فى أعينهم ثم تحرم دنياهم ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة إلا إذا رأيت منكرًا فى الدين فتعادى أفعالهم القبيحة، ولا تسكن إليهم فى ثنائهم عليك فى وجهك وحسن بشرهم لك فقد لا يكون لذلك حقيقة باطنًا، ولا تشك إليهم أحوالك فيكلك الله إليهم، ولا تطمع أن يكونوا لك فى الغيب والسرّ كما فى العلانية فذلك طمع كاذب، ولا تطمع فيما فى أيديهم فتستعجل الذل، وإذا سألت أخًا منهم حاجة فقضاها فهو أخ مستفاد، وإن لم يقض فلا تعاتبه فيصير عدواً تطول عليك مقاساته، ولا تشتغل بوعظ من لا ترى فيه مخايل القبول فلا يسمع منك ويعاديك، وليكن وعظه عرضًا واسترسالاً من غير تنصيص على الشخص، وإذا بلغك منهم غيبة أو رأيت منهم شرًا فكِلْ أمرهم إلى الله واستعذ بالله من شرهم، ولا تشغل نفسك بالمكافأة فيزيد الضرر وكن فيهم سميعًا لحقهم أصمّ عن باطلهم نطوقًا بحقهم، واحذر صحبة أكثر الناس فإنهم لا يقيلون عثرة ولا يغفرون زلة ولا يسترون عورة ويحاسبون على النقير والقطمير ويحسدون على القليل والكثير، ولا تعوّل على مودة من لم تخبره حق الخبرة بأن تصحبه مدة فتجربه فى أحواله أو تعامله بالدينار والدرهم أو تقع فى شدة فتحتاج إليه أو

تسافر معه فإن رضيته في هذه الأحوال فاتخذه أبًا لك إن كان كبيراً، وابنًا لك إن كان صغيراً، أو أخًا إن كان مثلاً لك. فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق.

٣- فصل: في حقوق الجوار

اعلم أن الجوار يقتضى حقًا وراء ما تقتضيه أخوة الإسلام فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم وزيادة إذ قال النبي -ﷺ-: **(الجيران ثلاثة: جارٌ له حق واحد وجارٌ له حقان وجارٌ له ثلاثة حقوق، فالجار الذى له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذو الرحم فله حق الجوار وحق الإسلام وحق الرحم، وأما الذى له حقان فالجار المسلم له حق الجوار وحق الإسلام، وأما الذى له حق واحد فالجار المشرك)**[١]، فانظر كيف أنت للمشرك حقًا بمجرد الجوار. وقال -ﷺ-: **(أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلمًا)**. وقال -ﷺ-: **(ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه)**[٢]، وقال -ﷺ-: **(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره)**[٣]، وقال -ﷺ-: **(لا يؤمن عبدٌ حتى يأمن جاره بوائقه)**[٤]، وقال -ﷺ-: **(لا يمنعنّ أحدكم جاره أن يغرز**

---

(١) ضعيف: أخرجه البزار وأبو الشيخ في الثواب، وأبو نعيم في الحلية عن جابر، كما في ضعيف الجامع (٢٦٧٤)، وضعفه الألباني فيه، وانظر الضعيفة (٣٤٩٣).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٦/ ٢٣٨)، والبخاري (٨/ ١٢)، وفي الأدب المفرد (١٠١، ١٠٦)، ومسلم (٨/ ٣٦)، وأبو داود (٥١٥١)، وابن ماجه (٣٦٧٣)، والترمذي (١٩٤٢) عن عائشة.

(٣) صحيح: أخرجه مالك في الموطأ ص (٥٧٨)، والحميدي (٥٧٦)، وأحمد (٤/ ٣١)، (٦/ ٣٨٥)، وعبد بن حميد (٤٨٢)، والدارمي (٢٠٤١)، والبخاري (٨/ ١٣، ٣٩، ١٢٥)، وفي الأدب المفرد (٧٤١، ٧٤٣)، ومسلم (٥/ ١٣٧، ١٣٨)، وأبو داود (٣٧٤٨)، وابن ماجه (٣٦٧٥)، والترمذي (١٩٦٧، ١٩٦٨)، والنسائي في الكبرى (٩/ ١٢٠٥٦ تحفة) عن أبي شريح الخزاعي.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٣١)، (٦/ ٣٨٥)، والبخاري (٨/ ١٢) عن أبي شريح الخزاعي.

خشبةً فى جداره)[١]، وكان أبو هريرة -رضي الله عنه- يقول: ما لى أراكم عنها معرضين والله لأرمينّها بين أكتافكم. وقد ذهب بعض العلماء إلى وجوب ذلك. وقيل لرسول الله -ﷺ-: إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذى جيرانها، فقال -ﷺ-: **(هى فى النار)**[٢]، وعن النبى -ﷺ-: **(أربعون دارًا جار)**[٣]، قال الزهرى: يعنى أربعين عن يمينه ويساره وخلفه وبين يديه. واعلم أنه ليس حق الجوار كفُّ الأذى فقط بل احتمال الأذى بل لابد فوقه من الرفق وإسداء الخير والمعروف، وحكى أن ابن المقفع بلغه أن جارًا له يبيع داره فى دين ركبه وكان يجلس فى ظل داره فقال: ما قمت إذًا بحرمة ظل داره إن باعها معدومًا فدفع إليه ثمن الدار وقال: لا تبعها. وجملة حق الجار أن يبدأ بالسلام، ولا يكثر عن حاله السؤال، ويعوده فى المرض، ويعزّيه فى المصيبة، ويقوم معه فى العزاء، ويهنئه فى الفرح، ويظهر الشركة فى السرور معه، ويصفح عن زلاته، ولا يطلع من السطح إلى عوراته، ولا يضايقه فى وضع الجذع على جداره، ولا يضيق طريقه إلى الدار، ولا يتبعه النظر فيما يحمله إلى داره، ويستر ما ينكشف له من عوراته وينعشه من صرعته إذا نابته نائبة، ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته، ولا يسمع

---

(١) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ ص (٤٦٤)، والحميدى (١٠٧٦)، وأحمد (٢/ ٢٤٠، ٢٧٤، ٣٩٦، ٤٦٣)، والبخارى (٣/ ١٧٣)، ومسلم (٥/ ٥٧)، وأبو داود (٣٦٣٤)، وابن ماجه (٢٣٣٥)، والترمذى (١٣٥٣) عن أبى هريرة.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٤٤٠)، والبخارى فى الأدب المفرد (١١٩) عن أبى هريرة، وقال المنذرى (٣٧٦٧): رواه أحمد والبزار وابن حبان فى صحيحه، والحاكم وقال: صحيح الإسناد، ورواه أبو بكر بن أبى شيبة بإسناد صحيح أيضًا، ولفظه، وهو لفظ بعضهم: قالوا: يا رسول الله، فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذى جيرانها: قال: «هى فى النار» قالوا: يا رسول الله، فلانة تصلى المكتوبات، وتصدق بالأثوار من الأقط، ولا تؤذى جيرانها: قال: «هى فى الجنة».

(٣) ضعيف: أخرجه أبو داود فى مراسيله عن الزهرى مرسلاً، وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (٧٧١)، وانظر الضعيفة (٢٧٥)، وقال العراقى (٢/ ٢٩٠): أخرجه أبو داود فى المراسيل، ووصله الطبرانى من رواية الزهرى عن ابن كعب بن مالك عن أبيه، ورواه أبو يعلى من حديث أبى هريرة، وقال: «أربعون ذراعًا» وكلاهما ضعيف.

عليه كلامًا، ويغضّ بصره عن حرمته، ولا يديم النظر إلى خادمته، ويتلطف لولده فى كلمته ويرشده إلى ما يجهله من أمر دينه ودنياه. هذه جملة الحقوق التى ذكرناها لعامة المسلمين.

٤- فصل: فى حقوق الأقارب والرحم

قال رسول الله -ﷺ-: (**يقول الله تعالى: أنا الرحمن وهذه الرحمُ شققت لها اسمًا من اسمى فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته**)[١]، وقيل لرسول الله -ﷺ-: أى الناس أفضل؟ قال: (**أتقاهم لله وأوصلهم لرحمه وآمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر**)[٢]، وقال -ﷺ-: (**الصدقة على المسكين صدقةٌ وهى على ذى الرحم اثنتان: صدقةٌ وصلةٌ**)[٣]، ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بحائط كان له يعجبه عملاً بقوله تعالى: ﴿**لَن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ**﴾[٤]، قال: يا رسول الله هى فى سبيل الله وللفقراء والمساكين. فقال عليه الصلاة والسلام: (**وجب أجرُكَ على الله واقسمهُ فى أقاربك**)[٥].

٥- فصل: فى حقوق الوالدين والولد

لا يخفى أنه إذا تأكد حق القرابة والرحم فأخصّ الأرحام وأمسها الولادة فيتضاعف تأكد الحق فيها. قال -ﷺ-: (**برّ أمّك وأباك وأختك**

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٦/ ٦٢)، والبخارى (٨/ ٧)، وفى الأدب المفرد (٥٥)، ومسلم (٨/ ٧) عن عائشة نحوه.

(٢) ضعيف: أخرجه أحمد (٦/ ٦٨، ٤٣١، ٤٣٢)، عن درة بنت أبى لهب، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٨٩٧)، وانظر الضعيفة (٢٠٩٣).

(٣) صحيح: أخرجه الحميدى (٨٢٣)، وأحمد (٤/ ١٧، ١٨)، والدارمى (١٦٨٧، ١٦٨٨)، وابن ماجه (١٨٤٤)، والترمذى (٦٥٨)، والنسائى (٥/ ٩٢)، وابن خزيمة (٢٠٦٧، ٢٣٨٥) عن سلمان بن عامر، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٨٥٨).

(٤) سورة آل عمران: ٩٢.

(٥) سبق تخريجه.

وأخاك ثم أدناك فأدناك)(١)، وقال رجل: يا رسول الله هل بقى علىّ من برّ أبوىّ شىء أبرّهما به بعد وفاتهما؟ قال: **(نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذُ عهدهما وإكرام صديقهما وصلةُ الرحم التى لا توصل إلا بهما)**(٢)، وقال -ﷺ-: **(إن من أبرّ البر أن يصل الرجل أهل ودّ أبيه بعد أن يولّى الأب)**(٣)، وعنه -ﷺ-: **(رَحِمَ الله والدًا أعان ولده على برّه)**(٤)، أى: لم يحمله على العقوق بسوء عمله. وعنه -ﷺ-: **(ساووا بين أولادكم فى العطيّة)**(٥)، وعنه أيضًا: **(منْ حقّ الولد على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه)**(٦)، ويستحب الرفق بالولد، رأى الأقرع بن حابس رسول الله -ﷺ- وهو يقبّل ولده الحسن فقال: إن لى عشرة من الولد ما قبّلت واحدًا منهم. فقال عليه الصلاة والسلام: **(إنّ من لا يَرْحم لا يُرحم)**(٧)، وقال معاوية للأحنف بن قيس: ما تقول فى الولد؟ قال: يا أمير المؤمنين ثمار قلوبنا، وعماد ظهورنا، ونحن لهم أرض ذليلة، وسماء ظليلة،

---

(١) صحيح: أخرجه النسائى (٥/ ٦١) عن طارق بن عبدالله المحاربى، وصححه الألبانى فى صحيح النسائى (٢٣٧٢).

(٢) ضعيف: أخرجه أحمد (٣/ ٤٩٧)، والبخارى فى الأدب المفرد (٣٥)، وأبو داود (٥١٤٢)، وابن ماجه (٣٦٦٤) عن مالك بن ربيعة، وضعفه الألبانى فى ضعيف سنن أبى داود (١١٠١).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٨٨، ٩١، ٩٧، ١١١)، وعبد بن حميد (٧٩٤)، والبخارى فى الأدب المفرد (٤١)، ومسلم (٨/ ٦)، وأبو داود (٥١٤٣)، والترمذى (١٩٠٣) عن ابن عمر.

(٤) ضعيف: رواه أبو الشيخ فى الثواب عن على، وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (٣١١٨)، وانظر الضعيفة (١٩٤٦).

(٥) ضعيف: أخرجه الطبرانى فى الكبير، والخطيب البغدادى، وابن عساكر عن ابن عباس، وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (٣٢١٥)، وانظر الإرواء (١٦٢٨).

(٦) موضوع: أخرجه البيهقى فى الشعب عن ابن عباس، وقال الألبانى: موضوع، كما فى ضعيف الجامع (٢٧٣١)، وانظر الضعيفة (١٩٩).

(٧) صحيح: أخرجه الحميدى (١١٠٦)، وأحمد (٢/ ٢٢٨، ٢٤١، ٢٦٩، ٥١٤)، والبخارى (٨/ ٨)، وفى الأدب المفرد (٩١)، ومسلم (٧/ ٧٧)، وأبو داود (٥٢١٨)، والترمذى (١٩١١) عن أبى هريرة.

وبهم نصول على كل جليلة، فإن طلبوا فأعطهم، وإن غضبوا فارضهم يمنحوك ودهم، ويحبوك جهدهم، ولا تكن عليهم قفلاً ثقيلاً فيملُّوا حياتك ويودّوا وفاتك، ويكرهوا قربك، فقال معاوية: لله أنت يا أحنفُ لقد أرضيتنى عمّن سخطتُ عليه من ولدى. ووصله بعطية عظمى.

واعلم أن أكثر العلماء على أن طاعة الوالدين واجبة فى الشبهات وإن لم تجب فى الحرام المحض. وليس للولد أن يسافر فى مباح أو نافلة إلا بإذنهما. وقال -ﷺ-: **(حقٌّ كبير الإخوة على صغيرهم كحقّ الوالد على ولده)**[1].

(١) ضعيف: أخرجه البيهقى فى الشعب عن سعيد بن العاص، وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (٢٧٣٦)، وانظر الضعيفة (١٨٧٨).

١٥- كتاب: العزلة والمخالطة

اعلم أن من السلف من آثر العزلة لفوائدها كالمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم. والتخلص من ارتكاب المناهى التى يتعرض الإنسان لها بالمخالطة كالرياء والغيبة، والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ومسارقة الطبع الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة من جلساء السوء إلى غير ذلك. وأما أكثر السلف فذهبوا إلى استحباب المخالطة واستكثار المعارف والإخوان، والتآلف والتحبب إلى المؤمنين والاستعانة بهم فى الدين تعاونًا على البرّ والتقوى، وإن فوائد العزلة المتقدمة يمكن نيلها من المخالطة بالمجاهدة ومغالبة النفس. وبالجملة فللمخالطة فوائد عظيمة تفوت بالعزلة. فإن قلت: ما هى فوائد المخالطة والدواعى إليها فاعلم: أنها هى التعليم والتعلّم، والنفع والانتفاع، والتأديب والتأدّب، والاستئناس والإيناس، ونيل الثواب وإنالته فى القيام بالحقوق، أو اعتياد التواضع أو استفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها.

١- باب: فى العلم والتعليم

فأما العلم والتعليم: فهما أعظم العبادات فى الدنيا ولا يتصور ذلك إلا بالمخالطة والمحتاج إلى التعلم لما هو فرض عليه عاص بالعزلة. ومن كان يقدر على التبرّز فى علوم الشرع والعقل فالعزلة فى حقه قبل التعلم غاية الخسران. ولهذا قال النخعى وغيره: تفقه ثم اعتزل. ومن اعتزل قبل التعلم فهو فى الأكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكر فى هوس، وغايته أن يستغرق الأوقات بأوراد يستوعبها ولا ينفك فى أعماله بالبدن والقلب عن أنواع من الغرور ويكونُ فى

أكثـر أحواله ضحكة لـلشيطان وهو يرى نفسـه من العبّاد. فـالعلم هو أصل الدين ولا خير فى عزلة العوام والجهال. وأما التعليم: ففيه ثواب عظيم مهما صحت نية المعلم والمتعلم.

٢- باب: فى الانتفاع بالناس

وأما الانتفاع بالناس: فبالكسب والمعاملة إذ لا يتأتى إلا بالمخالطة. ومن اكتسب من وجهه وتصدق منه كان أفضل من المعتزل المشتغل بالنافلة.

وأما النفع: فهو أن ينفع الناس إما بماله أو ببدنه فـيقوم بحاجاتهم على سبيـل الحسبة ففى الـنهوض بقضاء حـوائج المسلمين ثواب وذلك لا ينال إلا بالمخالطة، ومن قدر عليه مع القيام بحدود الشرع فهو أفضل له من العزلة.

٣- باب: التأديب بنصح الغير والتأدب

وأما التأديب بنصح الغـير والتأدب: ونعنى به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة فى تحمل أذاهم كسرًا للنفس وقهـرًا للشهوات فهى من الفوائد التى تستفاد بالمخالطة.

٤- باب: الاستئناس والإيناس

وأمـا الاستـئناس والإيناس: فهـو مسـتحب لأمـر الدين وذلك فيـمن يسـتـأنس بمشـاهدة أحـواله وأقوالـه فى الدين، وقـد يتعـلق بحظ النفس، ويستحب إذا كان الغرض منه ترويح القلب لتـهييج دواعى النشاط فى العبادة فإن القلوب إذا كربت عميت، والنفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروّح وفى تكليفها الملازمة راعية للفترة، وقد قال ابن عباس: لولا مخافة الوسواس لم أجـالس الناس، فلا يسـتغنى المـعتـزل إذن عن رفيق يسـتأنس بمشـاهدته ومحـادثته فى اليوم والليلة سـاعة فليجتـهد فى طلب مَنْ لا يفسـد عليه فى

ساعتـه تلك سائر ساعاته. فـقد قال -ﷺ-: (**المرءُ على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل)**[١]، وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء فى أمور الدين والقصور عن الثبات على الحق، ففى ذلك متروّح للنفس وفيـه مجال رحب لكل مشغول بإصلاح نفسه.

٥- باب: فى نيل الثواب

وأما نيل الثواب: فبحضور الجنائز وعيـادة المرضى وحضور الجماعة فى سائر الصلوات أيضًا لا رخصة فى تركه إلا لخوف ضرر ظاهر يقاوم ما يفوت من فضيلة الجـماعة ويزيد عليه وذلك لا يتفق إلا نادرًا. وكـذلك فى حضور الإملاكات والدعوات ثواب من حيث أنه إدخال سرور على قلب مسلم.

وأما إنالة الثواب: فهو أن يأذن بعيادته وتعزيته فى المصائب وتهنئته على النعم فإنهم ينالون بذلك ثـوابًا. فينبغى أن يزن ثواب هذه المخالطات بآفـاتها التى ذكرناها. وعند ذلك قد تُرجّحُ العزلة وقد ترجح المخالطة.

٦- باب: فى التواضع

وأما التواضع: فإنه من أفضل المقامات ولا يـقدر عليه فى الوحدة وقد يكون الكبر سببًا فى اختيار العزلة أو مخافة أن لا يوقَّر فى المحافل أو لا يقدم أو يرى الترفع عن مخـالطتهم أرفع لمحله وأبقى على اعتقـاد الناس فى تعبده وزهده وعلامة هؤلاء أنـهم يحبون أن يزاروا ولا يحبـون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العـوام والأمراء إليهم ولو كان الاشـتغال بنفسه هو الـذى يبغض إليه المخالطة وزيارة الناس لبغض إليه زياراتهم له ولكن اعتزله سـببه شدة اشتغاله بالناس لأن قلبـه متجـرد للالتفـات إلى نظرهم إليه بعـين الوقار والاحـترام والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه، **أحدها:** أن التواضع والمخالطة لا تنقص عن منصب مَنْ هو متكبر بعلمه أو دينه. **الثانى:** أن الذى شغل نفسه بطلب

---

(١) سبق تخريجه.

رضاء الناس عنه وتحسين اعتقادهم فيه مغرور لأنه لو عرف الله حق المعرفة علم أن الخلق لا يغنون عنه من الله شيئًا وأن ضرره ونفعه بيد الله بل رضاء الناس غاية لا تنال، فرضاء الله أولى بالطلب. ولذلك قال الشافعي ليونس ابن عبد الأعلى: والله ما أقول لك إلا نصحًا أنه ليس إلى السلامة من الناسِ من سبيل فانظر ماذا يصلحك فافعله. فإذن من حبس نفسه في البيت لتحسُن اعتقادات الناس فيه فهو في عناء حاضر في الدنيا، ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون. وبالجملة فلا تستحب العزلة إلا لمستغرق الأوقات في علم بحيث لو خالطه الناس لضاعت أوقاته أو كثرت آفاته.

٧- باب: في التجارب

وأما التجارب: فإنها تستفاد من المخالطة للخلق ومجاري أحوالهم، والعقل الغريزي ليس كافيًا في تفهم مصالح الدين والدنيا وإنما تفيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم تحنكه التجارب. فالصبي إذا اعتزل بقي غمرًا جاهلاً بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج إليه من التجارب ويحصل بقية التجارب بسماع الأحوال وبالجهل يحبط العلم الكثير. وبالعلم يزكو العمل القليل، ولولا ذلك ما فُضّل العلم على العمل، وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد حتى قال -ﷺ-: (**فضلُ العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي**)[١]، إذا عرفت ما تقدم من الفوائد والآفات يتبين لك الأفضل من المخالطة والعزلة. وأن ذلك يختلف باختلاف الأحوال.

---

(١) سبق تخريجه.

١٦- كتاب: آداب السفر

اعلم أن كل من سافر وكان مطلبه العلم والدين أو الكفاية للاستعانة على الدين كان من سالكى سبيل الآخرة. وكان له فى سفره شروط وآداب إن أهملها كان من عمّال الدنيا وأتباع الشيطان، وإن واظب عليها لم يخل سفره عن فوائد تلحقه بأعمال الآخرة. وإليك جملة من أقسام الأسفار:

القسم الأول: السفر فى طلب العلم وهو إمّا واجب وإما نفل وذلك بحسب كون العلم واجبًا أو نفلاً. وذلك العلم إما علم بأمور دينية أو بأخلاقه فى نفسه أو بآيات الله فى أرضه. وقد قال عليه الصلاة والسلام: **(من خرج من بيته فى طلب العلم فهو فى سبيل الله حتى يرجع)**(١)، ورحل جابر بن عبدالله من المدينة مسيرة شهر فى حديث عن رسول الله -ﷺ- بلغه عن عبدالله بن أنيس حتى سمعه عنه. وقال الشعبى: لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن فى كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى ما كان سفره ضائعًا. وأما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك مهم فإن من لا يطلع على خبائث صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها. والنفس فى الوطن مع مواتاة الأسباب لا تظهر خبائث أخلاقها لاستئناسها بما يوافق طبعها من المألوفات فإذا امتحنت بمشاق الغربة وقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بعيوبها، وأما آيات الله فى أرضه ففى مشاهدتها فوائد للمستبصر ففيها قِطَعٌ متجاورات وفيها الجبال والبرارى والبحار، وأنواع الحيوان والنبات، وما من شىء منها إلا وهو شاهد لله بالواحدانية.

---

(١) ضعيف: أخرجه الترمذى (٢٦٤٧) عن أنس، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٥٧٠)، وانظر الضعيفة (٢٠٣٧).

القسم الثانى: أن يسافر لأجل العبادة من حج أو جهاد، وفى الحديث: **(لا تُشدُّ الرّحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى)**.

القسم الثالث: أن يكون السفر للهرب من سبب مشوّش للدين وذلك أيضًا حسن فالفرار مما لا يطاق من سنن الأنبياء والمرسلين. وقد كان من عادة السلف -رضي الله عنهم- مفارقة الوطن خيفة من الفتن. وروى أن بعضهم قيل له: إلى أين؟ قال: بلغنى عن قرية فيها رخص أريد أن أقيم بها. فقيل له: وتفعلٍ هذا؟ قال: نعم إذا بلغك أن قرية فيها رخص فأقم بها فإنه أسلم لدينك وأقلّ لهمك. وهذا هرب من غلاء السعر.

القسم الرابع: السفر هربًا مما يقدح فى البدن كالطاعون أو فى المال كغلاء السعر أو ما يجرى مجراه. ولا حرج فى ذلك بل ربما يجب الفرار فى بعض المواضع وربما يستحب فى بعض بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد أو استحبابه ولكن يستثنى الطاعون فلا ينبغى أن يفرّ منه لورود النهى فيه. **وبالجملة**: فالسفر ينقسم إلى: مذموم ومحمود ومباح. والمذموم منه حرام كالسفر للعاق لوالديه. ومنه مكروه كالخروج من بلد الطاعون، والمحمود منه واجب كالحج وطلب العلم الذى هو فريضة على كل مسلم.

ومنه مندوب كزيارة العلماء للتخلُّق بأخلاقهم وآدابهم وتحريك الرغبة للاقتداء بهم واقتباس الفوائد العلمية من أنفاسهم. وأما المباح فمرجعه إلى النية فمهما كان قصده بطلب المال مثلاً التعفُّف عن السؤال ورعاية ستر المروءة على الأهل والعيال والتصدُّق بما يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة. ولو خرج إلى الحج وباعثه الرياء والسمعة لخرج عن كونه من أعمال الآخرة لقوله -ﷺ-: **(إنما الأعمال بالنيات)**[1].

---

(١) صحيح: أخرجه الحميدى (٢٨)، وأحمد (١/ ٢٥، ٤٣)، والبخارى (١/ ٢، ٢١)، (٣/ ١٩٠)، (٥/ ٧٢)، (٧/ ٤)، (٨/ ١٧٥)، (٩/ ٢٩)، ومسلم (٦/ ٤٨)، وأبو داود (٢٢٠١)، وابن ماجه (٤٢٢٧)، والترمذى (١٦٤٧)، والنسائى (١/ ٥٨)، (٦/ ١٥٨)، (٧/ ١٣) عن عمر.

١- باب: آداب المسافر من أول نهوضه إلى آخر رجوعه

الأدب الأول: أن يبدأ برد المظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لمن تلزمه نفقته وبردّ الودائع إن كانت عنده ولا يأخذ لزاده إلا الحلال الطيب، وليأخذ قدراً يوسع به على رفقائه، ولابد فى السفر من طيب الكلام، وإطعام الطعام، ومن إظهار مكارم الأخلاق والسفر من أسباب الضجر ومن أحسن خلقه فى الضجر فهو الحسن الخلق، وتمام حسن خلق المسافر بالإحسان إلى المكارى ومعاونة الرفقة بكل ممكن، وإعانة المنقطع بمركوب أو زاد، وتمام ذلك مع الرفقاء بمزاح ومطايبة فى بعض الأوقات من غير فحش ومعصية ليكون ذلك شفاء لضجر السفر ومشاقه.

الثانى: أن يختار رفيقًا فلا يخرج وحده -فالرفيق ثم الطريق- وليكن رفيقه ممن يعينه على الدين فيذكره إذا نسى ويعينه ويساعده إذا ذكر فإن المرءَ على دين خليله. ولا يعرف الرجل إلا برفيقه. وقد نهى رسول الله -ﷺ- أن يسافر الرجل وحده وقال: (**إذا كنتم ثلاثة فى السَّفر فأمِّروا أحدكم**)[١]، وليؤمِّروا أحسنهم أخلاقًا وأرفقهم بالأصحاب، وأسرعهم إلى الإيثار وطلب الموافقة. وإنما يحتاج إلى الأمير لأن الآراء تختلف فى مصالح السفر ولا نظام إلا فى الوحدة ولا فساد إلا من الكثرة. وإنما انتظم أمر العالم لأن مدبر الكل واحد ﴿**لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلاَّ اللَّهُ لَفَسَدَتَا**﴾[٢].

الثالث: أن يودّع رفقاء الحضر والأهل والأصدقاء. وليدع عند الوداع بقوله لمودعه: أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك. وليدع المقيم له بقوله: زوّدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيث توجهت. وليصلّ المسافر قبل سفره ركعتين صلاة الاستخارة، وإذا حصل على باب الدار فليقل: بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله، رب أعوذ بك أن

---

(١) إسناده حسن: أخرجه الطبرانى من حديث ابن مسعود بإسناد حسن، قاله العراقى (٢/ ٣٤٥).

(٢) سورة الأنبياء: ٢٢.

أضلّ أو أُضلّ أو أزلّ أو أُزلّ أو أظلم أو أُظلم أو أجهل أو يُجهل عليّ. فإذا ركب فليقل: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ۝١٣ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنقَلِبُونَ ﴾[1].

الرابع: أن يرفق بالدابة إن كان راكبًا فلا يحملها ما لا تطيق ولا يضربها في وجهها فإنه منهيٌّ عنه، ويستحب أن ينزل عن الدابة أحيانًا يروّحها بذلك ويدخل السرور على المكارى ويروض بدنه حذرًا من خدر الأعضاء بطول الركوب، وليحذر أن يحمل فوق المشروط شيئًا، وإن خفّ فإن القليل يجرٌّ إلى الكثير. قال رجل لابن المبارك وهو على دابة: احمل لى هذه الرقعة إلى فلان. فقال: حتى أستأذن المكارى فإنى لم أشارطه على هذه الرقعة، فانظر كيف لم يلتفت إلى قول الفقهاء إن هذا مما يتسامح فيه ولكن سلك طريق الورع.

الخامس: أن يحتاط إن كان فى قافلة فلا يمشى منفردًا لأنه ربما يغتال أو ينقطع ويكون بالليل متحفظًا عند النوم. وينبغى أن يتناول الرفقاء فى الحراسة بالليل وأن يستصحب مرآة ومقراضًا ومسواكًا ومشطًا، وليحذر التنطع فى الطهارة فقد كان الأولون يكتفون بالتيمم ويغنون أنفسهم عن نقل الماء ولا يبالون بالوضوء من الغدران. ومن المياه كلها ما لم يتيقنوا نجاستها حتى توضأ عمر -رضي الله عنه- من ماء فى جرّة نصرانية.

السادس: فى آداب الرجوع من السفر: كان النبى -ﷺ- إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات. ويقول: **(لا إله إلا الله وحده لا شريك له، لهُ الملك وله الحمدُ وهو على كل شيء قدير، آيبون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون، صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده)**[2]، ثم يرسل إلى المدينة من يبشر بقدومه. وكان -ﷺ- ينهى أن يطرق المرء

---

(١) سورة الزخرف: ١٣، ١٤.

(٢) سبق تخريجه.

أهله ليلاً[1]، فيقدم عليهم بغتة فيرى ما يكرهه. وكان -ﷺ- إذا قدم دخل المسجد أولاً وصلّى ركعتين ثم دخل البيت. وينبغى أن يحمل لأهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم أو غيره على قدر إمكانه فإن الأعين تمتد إلى القادم من السفر والقلوب تفرح به فيتأكد الاستحباب فى تأكيد فرحهم وإظهار التفات القلب فى السفر إلى ذكرهم بما يستصحب فى الطريق لهم؛ هذه جملة من الآداب الظاهرة.

وأما الآداب الباطنة: ففى الفصل الأول بيان جملة منها وجملته أن لا يسافر إلاّ إذا كان زيادة فى علمه فى السفر، وينوى فى دخول كل بلدة أن يرى شيوخها الحكماء، ويجتهد أن يستفيد من كل واحد أدبًا أو كلمة لينتفع بها وينفع بها وإذا قصد زيارة أخ له فلا يقم أكثر من ثلاثة أيام فذلك حدّ الضيافة إلا إذا شق على أخيه مفارقته، ولا يشغل نفسه بما لا فائدة فيه فإن ذلك يقطع بركة سفره.

٢- باب: ما لابد للمسافر من تعلّمه من رخص السفر

اعلم أن المسافر يحتاج فى أول سفره إلى أن يتزوّد لدنياه وآخرته.

١- فصل: فى زاد الدنيا

أما زاد الدنيا: فالطعام والشراب وما يحتاج إليه من نفقة، فإن خرج من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره فى قافلة أو بين قرى متصلة. وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فإن كان ممن يصبر على الجوع أسبوعًا أو عشرًا مثلاً أو يكتفى بالحشيش فله ذلك، وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا الاجتزاء بالحشيش فخروجه من غير زاد معصية فإنه ألقى نفسه بيده إلى التهلكة وليس معنى التوكل التباعد عن الأسباب بالكلية

---

(١) سبق تخريجه.

وإلا لوجب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكًا أو شخصًا آخر حتى يصب الماء فى فيه.

٢- فصل: فى زاد الآخرة

وأما زاد الآخرة: فهو العلم الذى يحتاج إليه فى طهارته وصومه وصلاته وعبادته وذلك أن السفر يفيد فى الطهارة رخصتين مسح الخفين والتيمُّم. وفى صلاة الفرض رخصتين القصر والجمع. وفى النفل رخصتين أداءه على الراحلة وأداءه ماشيًا. وفى الصوم رخصة واحدة وهى الفطر فأما المسح على الخفين فقال صفوان ابن عسال: أمرنا رسول الله -ﷺ- إذا كنا مسافرين أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن[1]. فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسح على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن إن كان مسافرًا أو يومًا وليلة إن كان مقيمًا.

٣- فصل: فى التيمم

وأما التيمم: فالتراب بدل عن الماء عند العذر كبعده عن منزله بحيث لو مشى إليه لم يلحقه غوث القافلة إن صاح أو استغاث، أو نزل على الماء عدوٌ أو سبع، أو احتاج إليه لعطشه أو عطش أحد رفقائه. فيتيمم فى هذه الصور. وإن بيع الماء بثمن المثل لزمه الشراء أو بغبن لم يلزمه.

٤- فصل: فى القصر

وأما القصر: فله أن يقتصر فى كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين. ولا يصير مسافرًا إلا بمفارقة عمران البلد.

---

(١) حسن: أخرجه أحمد (٤/ ٢٤٠، ٢٤١)، والترمذى (٣٥٣٥، ٣٥٣٦)، وابن ماجه (٤٠٧٠)، وحسنه الألبانى فى صحيح ابن ماجه (٣٥٨٩).

٥- فصل: فى الجمع بين الصلاة

وأما الجمع: بين الظهر والعصر فى وقتيهما وبين المغرب والعشاء فى وقتيهما فذلك أيضًا فى كل سفر طويل مباح وفى جوازه فى السفر القصير قولان، ثم إن قدم العصر إلى الظهر فلينوِ الجمع بين الظهر والعصر فى وقتيهما قبل الفراغ من الظهر، وليؤذن للظهر وليقم، وعند الفراغ يقيم للعصر وإن أخّر الظهر إلى العصر فيجرى على هذا الترتيب.

٦- فصل: فى النافلة

وأما النافلة: فقد جوّز أداؤها على الراحلة كى لا يتعوق عن الرفقة بسببها وكان -ﷺ- يصلى على راحلته أينما توجهت به دابته، وأوتر عليه الصلاة والسلام على الراحلة وليس على المتنفل الراكب فى الركوع والسجود إلا الإيماء، ويجعل سجوده أخفض من ركوعه. وأما استقبال القبلة: فلا يجب لا فى ابتداء الصلاة ولا فى دوامها، ولكن صوب الطريق بدل عن القبلة. فليكن فى جميع صلاته إما مستقبلاً للقبلة أو متوجهًا فى صوب الطريق لتكون له جهة يثبت فيها. وجُوز للمسافر أيضًا التنفُّل له ماشيًا. فيومىء بالركوع والسجود ولا يقعد للتشهُّد وحكمه حكم الراكب. لكن ينبغى أن يتحرّم بالصلاة مستقبلاً للقبلة. وكل هارب من عدو أو سيل أو سبع فله أن يصلى الفريضة راكبًا أو ماشيًا كما ذكرناه فى التنفل. **وأما الفطر فى رمضان للمسافر**: فهو مرخص له والصوم أفضل له إلا إن كان يضرُّه فالإفطار له أفضل.

١٧- كتاب: الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر

اعلم أن الأمــر بالمعـروف والنهـى عن المنكر هو القطـب الأعظم فى الدين. والمهم الذى ابتـعث الله له النبيين أجـمعين. لو طُـوِىَ بساطه وأهمل علمه وعمله لفشت الضلالة وشاعت الجهالة، وخربت البلاد، وهلك العباد. فنعـوذ بالله أن يندرس من هذا القطب عـمله وعلمـه. وأن ينمـحى بالكليـة حقيقته ورسمه. وأن تستـولى على القلوب مداهنة الخلق وتنمحى عنها مراقبة الخالق. وأن يسترسل الناس فى اتباع الهوى والشهوات استرسال البهائم. وأن يعزّ على بساط الأرض مؤمن صادق لا تأخـذه فى الله لومةُ لائم فلا معاذ إلا به ولا ملجأ إلا إليه.

ينحصر هذا الكتاب في مقاصد

١- باب: وجوب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وفضيلته والمذمة فى إهماله

دلّ على ذلك من الآيات قـوله تعالى: ﴿وَلْتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾[1]، فـفى الآية بيان الإيجـاب فـإن قوله تعـالى: ﴿وَلْتَكُن﴾ أمر وظاهـر الأمر الإيجـاب وفيـهـا بيان أن الفـلاح منوط به إذ حـصر بقـوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وفـيهـا بيان أنه فرض كفـاية لا فرض عين وأنه إذا قـام به أمة سقط الفرض عن الآخـرين. وقال تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَـاءُ بَـعْـضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْـرُوفِ وَيَنْـهَوْنَ عَـنِ الْـمُـنكَـرِ وَيُقِيـمُـونَ

---

(١) سورة آل عمران: ١٠٤.

الصَّلاةَ ﴾[١]، فقد نعت المؤمنين بأنهم يأمرون بالمعروف. فالذى هجر الأمر بالمعروف خارج عن هؤلاء المؤمنين المنعوتين في هذه الآية. وقال تعالى: **﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُودَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوا وَّكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝٧٨ كَانُوا لا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُّنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾**[٢]، وهذا غاية التشديد إذ علل استحقاقهم للعنة بتركهم النهي عن المنكر وقال عز وجل: **﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ ﴾**[٣]، وهذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر إذ بيّن أنهم كانوا خير أمة. وقال تعالى: **﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾**[٤]، فبيّن أنهم استفادوا النجاة بالنهى عن السوء. وقال تعالى: **﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلا تَعَاوَنُوا عَلَى الإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾**[٥]، وهو أمر جزم ومعنى التعاون الحثّ عليه وتسهيل طرق الخير وسد سبل الشر والعدوان بحسب الإمكان. وقال تعالى: **﴿لَوْلا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالأَحْبَارُ عَن قَوْلِهِمُ الإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾**[٦]، فبين أنهم أثموا بترك النهى. وقال تعالى: **﴿فَلَوْلا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الأَرْضِ ﴾**[٧]، فبين أنه أهلك جميعهم إلا قليلاً منهم كانوا ينهون عن الفساد. وقال تعالى: **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالأَقْرَبِينَ ﴾**[٨]، وذلك هو الأمر بالمعروف للوالدين والأقربين. وقال تعالى: **﴿لا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلاَّ**

---

(١) سورة التوبة: ٧١.
(٢) سورة المائدة: ٧٨، ٧٩.
(٣) سورة آل عمران: ١١٠.
(٤) سورة الأعراف: ١٦٥.
(٥) سورة المائدة: ٢.
(٦) سورة المائدة: ٦٣.
(٧) سورة هود: ١١٦.
(٨) سورة النساء: ١٣٥.

مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾[١].

ومن الأخبار ما روى عن أبى بكر الصديق -رضي الله عنه-، عن النبى -ﷺ- أنه قال: **(ما من قوم عملوا بالمعاصى وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل إلا يوشك أن يعمهم الله بعذاب من عنده)**[٢]، وقد روى فى ذلك من الأحاديث ما لا يُحصى. وبهذه الأدلة يظهر كون الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر واجبًا. وإن فرضه لا يسقط مع القدرة إلا بقيام قائم به.

٢- باب: الشروط التى بها يتحقق التصدى للإنكار

الأول: كونه منكرًا وهو ما كان محذور الوقوع فى الشرع، ولفظ المنكر أعم من لفظ المعصية فإن من رأى صبيًا أو مجنونًا يشرب الخمر فعليه أن يريق الخمر، وكذا إن رأى مجنونًا يزنى بمجنونة أو بهيمة فعليه أن يمنعه منه وليس ذلك معصية فى حق المجنون. ولا يختص المنكر بالكبائر بل كشف العورة فى الحمام والخلوة بالأجنبية واتباع النظر للنسوة الأجنبيات كل ذلك من الصغائر ويجب النهى عنها.

الثانى: أن يكون المنكر ظاهرًا بغير تجسس: فكل من ستر معصية فى داره وأغلق بابه لا يجوز الدخول عليه بغير إذنه لتعرف المعصية ولا أن يتجسس عليه، وقد نهى الله تعالى عنه فى قوله: **﴿وَلا تَجَسَّسُوا﴾**[٣]، وكذا لو رُئى فاسق وتحت ذيله شىء لم يجز أن يكشف عنه.

الثالث: أن يكون كونه منكرًا معلومًا بغير اجتهاد. فكل ما هو فى محل

---

(١) سورة النساء: ١١٤.

(٢) صحيح: أخرجه الحميدى (٣)، وأحمد (١/ ٢، ٥، ٧، ٩)، وعبد بن حميد (١)، وابن ماجه (٤٠٠٥)، والترمذى (٢١٦٨، ٣٠٥٧)، والنسائى فى الكبرى (٦٦١٥ تحفة) عن أبى بكر الصديق، وصححه الألبانى فى صحيح ابن ماجه (٣٢٣٦).

(٣) سورة الحجرات: ١٢.

الاجتـهاد فـلا نكران فيـه فليس للحنفى أن ينكر على الشـافعى مـا هو من مجـارى الاجتـهاد يعنـى المسائل المخـتلف فيـها بين الأئمـة إذ لا يعلم خطأ المخالف قطعًا بل ظنًا. فلابد أن يكون المنكر متفـقًا عليه وكذا إنما ينكر على الفـرق المبتـدعـة فى خطئـهم المعلوم على القـطع بخـلاف الخطأ فى مظانّ الاجتهاد.

٣- باب: درجات القيام بالإنكار

الدرجة الأولى: التعريف أى: تعريف المزجور أن ما يفعله منكر فإنه قد يقدم عليه بجـهله فلعله إذا عرف أنه منكر تركه، فيـجب تعريفه باللطف من غير عنف فـإن فى التعريف كشفًا للعـورة وإيذاءً للقلب فلابد وأن يعالج دفع أذاه بلطف الرفق فتقول له: إن الإنسان لا يولد عـالمًا ولقد كنا جاهلين فعلّمنا العلماء فالصواب هو كذا وكذا فيتلطّف به هكذا ليصل التعريف من غير إيذاء فإن إيذاء المسلم حرام محذور، كـما أن تقريره على المنكر محظور وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول. ومن آذى بالإنكار فهذا مثاله.

الدرجـة الثانيـة: النهى بالوعظ والنصح والتـخويف بالله تعـالى وذلك فيمن يقدم على الأمر وهـو عالم بكونه منكراً كالذى يواظب على الشرب أو على الظلم أو على اغـتياب المسلمـين أو ما يجرى مـجراه فيـنبغى أن يوعظ ويخوّف بالله تعالى. وتورد عليه الأخـبار الواردة بالوعيد فى ذلك وتحكى له سيرة السلف وعبادة المتقين. وكل ذلك بـشفقة ولطف من غير عنف وغضب بل ينظر إليه نظر المترحم عليه.

الدرجـة الثالثـة: التـعنيف بالقول الغلـيظ وذلك عند العجـز عن المنع باللطف وظهور مبادىء الإصرار والاسـتهزاء بالوعظ والنصح وذلك مثل قول إبراهيم -عليـه السـلام-: **﴿أُفٍّ لَّكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلا تَعْقِلُونَ﴾**[1]، ولا يفحش فى سبه. ولهذه الرتبة أدبان؛ **أحدهما:** أن لا يقدم

---

(١) سورة الأنبياء: ٦٧.

عليها إلا عند الضرورة والعجز عن اللطف، **والثانى**: أن لا ينطق إلا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطيل لسانه بما لا يحتاج إليه بل يقتصر على قدر الحاجة.

الدرجة الرابعة: التغيير باليد وذلك كإراقة الخمر وإتلاف المنكر المتمول أو دفعه عن محرم، وليس إلىٰ آحاد الرعية إلا الدفع، وأما الإراقة والإتلاف فإلى الولاة ومأذونيهم كالضرب والحبس.

٤- باب: آداب القائم بالأمر والنهى

جملتها ثلاث صفات: العلم، والورع، وحسن الخلق. **أما العلم**: فليعلم مواقع الأمر والنهى ليقتصر على حد الشرع فيه. وأما الورع: فليردعه من مخالفة معمولة ولا يحمله على مجاوزة الحد المأذون شرعًا غرض من الأغراض، وليكون كلامه مقبولاً فإن الفاسق يهزأ به إذا أمر أو نهى ويورث ذلك جراءة عليه. **وأما حسن الخلق**: فليتمكن به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه، والعلم والورع لا يكفيان فيه فإن الغضب إذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع فى قمعه ما لم يكن فى الطبع قبول له بحسن الخلق. وبوجود هذه الصفات الثلاث يصير الإرشاد من القربات وبه تندفع المنكرات وإن فقدت لم يندفع المنكر. وقد حُكى أن المأمون وعظه واعظ وعنف له فى القول، فقال: يا رجل ارفق فقد بعث الله من هو خير منك إلى من هو شرٌّ منّى. وأمره بالرفق فقال تعالى: ﴿**فَقُولا لَهُ قَوْلاً لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ**﴾[١]، فليكن اقتداء المرشد فى الرّفق بالأنبياء صلوات الله عليهم.

٥- باب: المنكرات المألوفة فى العادات

١- فصل: فى منكرات المساجد

اعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكروهة ومحظورة، فإذا قلنا هذا منكر

---

(١) سورة طه: ٤٤.

مكروه فاعلم أن المنع منه مستحب والسكوت عليه مكروه وليس بحرام، وإذا قلنا منكر محظور أو قلنا منكر مطلقًا فنريد به المحظور ويكون السكوت عليه مع القدرة محظورًا، فمما يشاهد كثيرًا فى المساجد إساءة الصلاة بترك الطمأنينة فى الركوع والسجود وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث فيجب النهى عنه، ومن رأى مسيئًا فى صلاته فسكت عليه فهو شريكه. ومنها قراءة القرآن ملحونة فيجب النهى عن ذلك وتلقين الصحيح. والذى يكثر اللحن فى القرآن إن كان قادرًا على التعلم فليمنع عن القراءة قبل التعلم فإنه عاص به، ومنها تراسل المؤذنين فى الأذان وتطويلهم بمدّ كلماته فذلك منكر مكروه، ومنها كلام القصّاص والوعّاظ الذين يمزجون بكلامهم الكذب والأضاليل والخرافات فيجب الإنكار عليهم، ومنها التحلّق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة والتعويذات، وكقيام السؤال وقراءتهم القرآن وإنشادهم الأشعار وما يجرى مجراه فكل ذلك منكر يمنعون منه، ومنها بيع الأطعمة والأدوية والكتب وكذا الخياطة فيطلب المنع منه لأن المساجد لم تُبن لهذا، ومنها دخول المجانين -المعروفين الآن بالمجاذيب- والصبيان والسكارى فإنهم يجنبون المساجد. وقد أوسعنا الكلام على منكرات المساجد وبدعها وعوائدها فى كتاب أفردناه لذلك فليرجع إليه من أراده.

٢- فصل: فى منكرات الأسواق

من المنكرات المعتادة فى الأسواق: الكذب فى المرابحة وإخفاء العيب. فمن قال: اشتريت هذه السلعة مثلاً بعشرة وأربح فيها كذا وكان كاذبًا فهو فاسق. وعلى من عرف ذلك أن يخبر المشترى بكذبه. فإن سكت مراعاة لقلب البائع كان شريكًا له فى الخيانة وعصى بسكوته. وكذا إذا علم به عيبًا فيلزمه أن ينبه المشترى عليه وإلا كان راضيًا بضياع مال أخيه المسلم وهو حرام. وكذا التفاوت فى الذراع والمكيال والميزان يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه أو رفعه إلى الوالى حتى يغيره ومنها بيع الملاهى وتلبيس انخراق

الثياب بالرفو، وكل ما يؤدى إلى التلبيسات وذلك يطول إحصاؤه فليقس بما ذكرناه ما لم نذكره.

٣- فصل: فى منكرات الشوارع

من المنكرات المعتادة فيها: وضع الخشب وأحمال الحبوب والأطعمة على الطرق وإخراج الأجنحة فكل ذلك منكر إن كان يؤدّى إلى تضييق الطرق واستضرار المارة. وإن لم يؤدِّ إلى ضرر أصلاً لسعة الطريق فلا يمنع منه. نعم يجوز وضع الحطب وأحمال الأطعمة فى الطريق فى القدر الذى ينقل إلى البيوت فإن ذلك يشترك فى الحاجة إليه الكافة ولا يمكن المنع منه، وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث يضيق الطريق وينجس المجتازين منكر يجب المنع منه إلا بقدر حاجة النزول والركوب. وهذا لأن الشوارع مشتركة المنفعة وليس لأحد أن يختص بها إلا بقدر الحاجة. والمرعى هو الحاجة التى تراد الشوارع لأجلها فى العادة دون سائر الحاجات -ومنها سوق الدوابّ وعليها الشوك بحيث يمزق ثياب الناس فذلك منكر إن أمكن شدّها وضمّها بحيث لا تمزق أو أمكن العدول بها إلى موضع واسع وإلا فلا منع إذا حاجة أهل البلد تمس إلى ذلك. نعم لا تترك ملقاة على الشوارع إلا بقدر مدة النقل، وكذلك تحميل الدواب من الأحمال ما لا تطيقه منكر يجب منع الملاك منه، وكذلك طرح القمامة على جوادّ الطرق وتبديد قشور البطيخ أو رش الماء بحيث يخشى منه التزلق والتعثر كل ذلك من المنكرات، وكذلك إرسال الماء من الميازيب المتخرجة من الحائط فى الطريق الضيقة فإن ذلك ينجس الثياب أو يضيق الطريق، وكذلك الثلج الذى يطرحه شخص فى الطريق، والماء الذى يجتمع فيه من ميزاب معين فعلى الأول والثانى كسح الطريق منهما، وأما مياه المطر فتلك على محتسبى البلدة كسحها من الطريق وكذلك إذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذى الناس فيجب منعه منه.

٤- فصل: فى منكرات الحمامات

منها كشف العورات والنظر إليها، ومن جملتها كشف الدلاّك عن الفخذ وما تحت السرة لتنحية الوسخ، بل من جملتها إدخال اليد تحت الإزار فإن مسّ عورة الغير حرام كالنظر إليها، ومنها الانبطاح على الوجه بين يدى الدلاك لتغميز الأفخاذ والأعجاز فهذا مكروه إن كان مع حائل ولا يحرم إلا إذا خشى حركة الشهوة، ومنها أن يكون فى مداخل بيوت الحمّام ومجارى مياهها حجارة ملساء مزلقة يزلق عليها الغافلون، فهذا منكرٌ ويجب قلعه وإزالته وينكر على الحمّامى إهماله فإنه يفضى إلى السقطة وقد تؤدى السقطة إلى انكسار عضو أو انخلاعه، وكذلك ترك الصابون على أرض الحمام منكر، وفى الحمام أمور أخر مكروهة تقدمت فى كتاب الطهارة.

٥- فصل: فى منكرات الضيافة

منها فرش الحرير للرجال، وتبخير البخور فى مجمرة ذهب أو فضة، والشرب فى أوانى الفضة، ومنها سماع القينات أى: النساء المغنيات، ومنها أن يكون الطعام حرامًا، أو الموضع مغصوبًا، ومنها أن يكون فيها من يتعاطى شرب الخمر فلا يجوز الحضور، وإن كان فيها مضحك بالحكايات وأنواع النوادر فإن كان يضحك بالفحش والكذب لم يجز الحضور، وعند الحضور يجب الإنكار عليه وإن كان ذلك بمزح لا كذب فيه ولا فحش فهو مباح أعنى: ما يقل منه -فأما اتخاذه صنعة وعادة فليس بمباح- ومنها الإسراف فى الطعام والبناء فهو منكر بل فى المال منكران أحدهما: الإضاعة والآخر: الإسراف. فالإضاعة تفويت مال بلا فائدة يعتدّ بها كإحراق الثوب وتمزيقه وفى معناه صرف المال إلى النائحة والمنكرات وقد يطلق على الصرف إلى المباحات فى جنسها ولكن مع المبالغة. والمبالغة تختلف بالإضافة إلى الأحوال قال تعالى: ﴿**وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا**﴾[1]، وقال تعالى: ﴿**وَلا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا (٢٦) إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ**

---

(١) سورة الإسراء: ٢٩.

الشَّيْطَانُ لِرَبِّه كَفُورًا﴾[١]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾[٢]. فمن لم يملك إلا مائة دينار مثلاً ومعه عياله وأولاده ولا معيشة لهم سواه فأنفق الجميع فى وليمة فهو مسرف يجب منعه منه، وكذا لو صرف جميع ماله إلى نقوش حيطانه وتزيين بنيانه فهو أيضًا إسراف محرّم، وأما فعل ذلك ممن له مال كثير فليس بحرام لأن التزيين من الأغراض الصحيحة، وكذلك القول فى التجمل بالثياب والأطعمة فذلك مباح فى جنسه ويصير إسرافًا باعتبار حال الرجل وثروته.

٦- فصل: فى المنكرات العامة

اعلم أن كل قاعد فى بيته أينما كان فليس خاليًا فى هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن إرشاد الناس وتعليمهم وحملهم على المعروف. فأكثر الناس جاهلون بالشرع فى البلاد فكيف فى القُرى والبوادى فواجب أن يكون فى كل مسجد ومحلة من البلد فقيهٌ يعلّم الناس دينهم وكذا فى كل قرية. وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه، وتفرّغ لفرض الكفاية أن يخرج إلى من يجاور بلده من أهل السواد والعرب ويعلمهم دينهم وفرائضِ شرعهم فإن قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الباقين. وبالجملة فحقٌّ على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصلحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات ثم يعلّم ذلك أهل بيته ثم يتعدى بعد الفراغ منهم إلى جيرانه ثم إلى أهل محلته ثم إلى أهل بلده ثم إلى أهل السواد المتكنف ببلده ثم إلى أهل البوادى. وهكذا إلى أقصى العالم فإن قام به الأدنى سقط عن الأبعد وإلا حرج به كل قادر عليه قريبًا كان أو بعيدًا.

---

(١) سورة الإسراء: ٢٦، ٢٧.

(٢) سورة الفرقان: ٦٧.

١٨- كتاب: الآداب النبوية والأخلاق المحمدية

١- باب: بيان تأديب الله تعالى صفيه محمداً صلوات الله عليه بالقرآن

كان رسول الله -ﷺ- كثير الضراعة والابتهال دائم السؤال من الله تعالى أن يزينه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق. فكان يقول في دعائه: **(اللَّهم حسِّن خَلقي وخُلُقي)**(١)، ويقول: **(اللَّهم جنِّبني منكرات الأخلاق)**(٢)، فاستجاب الله دعاءه وفاءً بقوله عز وجل: ﴿**ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ**﴾(٣)، فأنزل عليه القرآن وأدّبه فكان خلقه القرآن وإنما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى: ﴿**خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ**﴾(٤)، وقوله: ﴿**إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ وَالْبَغْيِ**﴾(٥)، وقوله: ﴿**وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الأُمُورِ**﴾(٦)، وقوله: ﴿**فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ**﴾(٧)، وقوله: ﴿**ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ**﴾(٨)، وقوله: ﴿**وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ**﴾(٩)، وقوله:

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١/٤٠٣) عن ابن مسعود وأخرجه أحمد (٦/٦٨، ١٥٥) عن عائشة، وصححه الألباني في صحيح الجامع (١٣٠٧) من حديث ابن مسعود، وانظر الإرواء (٧٤).

(٢) صحيح: أخرجه الترمذي (٣٥٩١) عن قطبة بن مالك، وصححه الألباني في صحيح الجامع (١٢٩٨).

(٣) سورة غافر: ٦٠.

(٤) سورة الأعراف: ١٩٩.

(٥) سورة النحل: ٩٠.

(٦) سورة لقمان: ١٧.

(٧) سورة المائدة: ١٣.

(٨) سورة فصلت: ٣٤.

(٩) سورة آل عمران: ١٣٤.

﴿اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلا تَجَسَّسُوا وَلا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا﴾[1]، وأمثال هذه التأديبات فى القرآن لا تحصر وهو عليه الصلاة والسلام المقصود الأول بالتأديب والتهذيب، ثم منه يشرق النور على كافة الخلق فإنه أدب بالقرآن وأدب الخلق به ولذلك قال -ﷺ-: (**بُعثتُ لأتمّمَ مكارم الأخلاق**)[2]، ثم رغب الخلق فى محاسن الأخلاق. ثم لما أكمل الله تعالى خلقه أثنى عليه فقال تعالى: ﴿**وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ**﴾[3]، ثم بين صلوات الله عليه للخلق أن الله يحب مكارم الأخلاق ويبغض سفاسفها. قال على -رضي الله عنه-: يا عجبًا لرجل مسلم يجيئه أخوه المسلم فى حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً فلو كان لا يرجو ثوابًا ولا يخشى عقابًا لقد كان ينبغى له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق فإنها مما تدل على سبيل النجاة، وفى الحديث: (**إن الله حفّ الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال**)[4]، ومن ذلك حسن المعاشرة، وكرم الصنيعة، ولين الجانب، وبذل المعروف، وإطعام الطعام، وإفشاء السلام، وعيادة المريض، وتشييع الجنازة، وحسن الجوار لمن جاورت مسلمًا كان أو كافرًا، وتوقير ذى الشيبة، وإجابة الطعام والدعاء عليه، والعفو والإصلاح بين الناس، والجود والكرم، والسماحة وكظم الغيظ، واجتناب المحارم، والغيبة، والكذب، والبخل، والشحّ والجفاء، والمكر، والخديعة، والنميمة، وسوء ذات البين، وقطيعة الأرحام، وسوء الخلق، والتكبر، والفخر، والاختيال، والاستطالة، والبذخ، والفحش، والتفحش، والحقد، والحسد، والطيرة، والبغى، والعدوان، والظلم. قال أنس -رضي الله عنه-: فلم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها، ولم يدع غشًّا أو عيبًا إلا حذرناه ونهانا عنه، ويكفى من ذلك كله هذه الآية: ﴿**إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ**

---

(١) سورة الحجرات: ١٢.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سورة القلم: ٤.

(٤) قال العراقى (٢/ ٤٨٧): بطوله لم أقف له على أصل.

﴿وَالْمُنكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾[١]، وقال معاذ: أوصاني رسول الله -ﷺ- فقال: **(يا معاذ أوصيك بتقوى الله، وصدق الحديث، والوفاء بالعهد، وأداء الأمانة، وترك الخيانة، وحفظ الجار، ورحمة اليتيم، ولين الكلام، وبذل السلام، وحسن العمل، وقصر الأمل، ولزوم الإيمان ،والتفقه في القرآن، وحب الآخرة، والجزع من الحساب، وخفض الجناح، وأنهاك أن تسب حكيمًا، أو تكذّب صادقًا، أو تطيع آثمًا أو تعصى إمامًا عادلاً، أو تفسد أرضًا، وأوصيك باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر، وأن تحدث لكل ذنب توبة السر بالسر، والعلانية بالعلانية)**[٢]، فهكذا أدّب عباد الله ودعاهم إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب.

٢- باب: بيان جمل من محاسن أخلاقه صلوات الله عليه

كان -ﷺ- أحلم الناس، وأشجع الناس، وأعدل الناس، وأعف الناس، لم تمسّ يده قط يد امرأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه، وكان أسخى النّاس لا يبت عنده دينار ولا درهم وإن فضل شيء ولم يجد من يعطيه وفجأه الليل لم يأو إلى منزله حتى يتبرأ منه إلى من يحتاج إليه، لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط ويضع سائر ذلك في سبيل الله، لا يسأل شيئًا إلا أعطاه، ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى أنه ربما احتاج قبل انقضاء العام فاستقرض، وكان يخصف النعل، ويرقع الثوب، ويخدم في مهنة أهله، وكان أشدّ الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد، ويجيب دعوة الحرّ والعبد، ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن، ويكافىءُ عليها ويأكلها، ولا يأكل الصدقة، ولا يستكبر عن إجابة الأمة والمسكين، يغضب لربّه ولا يغضب لنفسه، وقد وجد من أصحابه قتيلاً بين اليهود فلم يجفُ عليهم ولا زاد على مرّ الحق بل وداه بمائة ناقة وإن بأصحابه لحاجة إلى

---

(١) سورة النحل: ٩٠.

(٢) عزاه المنذرى فى الترغيب (٤٦٢٣) للبيهقى فى الزهد.

بعيـر واحد يتقوون به، وكـان يعصب الحجر على بطنه من الجـوع، يأكل ما حضر، ولا يردّ ما وجد، إن وجد تمرًا دون خبز أكله، وإن وجد شواء أكله، وإن وجد خبـز بُرّ أو شعير أكله، وإن وجد حلواء أو عـسلاً أكله، وإن وجد لبنًا دون خبـز اكتفى به، وإن وجد بطيـخًا أو رطبًا أكله، لا يأكل مـتكئًا ولا على خوان. لم يشبع من خبز برّ ثلاثة أيام مـتوالية حتى لقى الله تعالى إيثارًا على نفسه لا فقرًا ولا بخلاً، وكان -ﷺ- أشد الناس تواضعًا وأسكتهم فى غير كبر، وأبلغهم فى غـير تطويل، وأحسنهم بشرًا، لا يهوله شىءٌ من أمور الدنيـا، خاتمه من فضـة يلبسـه فى خنصره الأيـمن والأيسر، يركب الحـمار ويردف خلفه عـبده أو غيـره، يعود المرضى فى أقـصى المدينة يحب الطيب، ويجالس الفقراء، ويؤاكل المساكين، ويكرم أهل الفضل، ويتألف أهل الشرف بالبرّ لهم، ويصل رحـمه، ولا يجفو على أحـد، يقبل معذرة المعـتذر إليه، يمزح ولا يقول إلا حقًّا، ضحكه التبسُّم من غير قـهقهة، يرى اللعب المباح فلا ينكره، ويسابق أهله، وترفع الأصوات عليه من الجـفاة فيصبر، لم يرتفع على عبيـده فى مأكل ولا ملبس، لا يمضى له وقت فى غيـر عمل لله تعالى أو فيـما لابد منه من صلاح نفـسه، يخرج إلى بساتـين أصحابه، لا يحتـقر مسكينًا لفقره، ولا يهاب ملكًا لملكه، يدعـو هذا وهذا إلى الله دعاءً مستويًا، قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضـلة والسياسة التامة، وهو أمىٌّ لا يقرأ ولا يكتب، نشأ فى بلاد الجهل والصحارى فى فقر وفى رعاية الغنم، يتيمًا لا أب له ولا أم فعلّمه الله تـعالى جميع محـاسن الأخلاق والطرق الحميـدة وأخبار الأولين والآخريـن وما فيـه النجاة والفـوز فى الآخرة والغبـطة والخلاص فى الدنيا، وفقنا الله لطاعته فى أمره والتأسى به فى فعله، آمين يا رب العالمين.

٣- باب: بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه

مما روى عنه -ﷺ- أنه ما ضرب بيده أحـدًا قط إلا أن يضرب بها فى سبيل الله تعالى، وما انتـقم من شىءٍ صنع إليه قط إلا أن تنتهك حرمة الله،

وما خُيِّر بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما إلا أن يكون فيه إثم أو قطيعة رحم فيكون أبعد الناس من ذلك(١)، وما كان يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة إلا قام معه فى حاجته. وقال أنس -رضي الله عنه-: والذى بعثه بالحق ما قال لى فى شىء قط كرهه لم فعلته ولا لامنى نساؤه إلا قال: دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر. وكان من خُلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام، ومن قاومه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف، وكان إذا لقى أحدًا من أصحابه بدأه بالمصافحة، وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله، وكان لا يجلس إليه أحد وهو يصلى إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال: ألك حاجة؟ ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه لأنّه كان حيث انتهى به المجلس جلس، وكان يكرم من دخل عليه حتى ربما بسط له ثوبه يجلسه عليه، وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التى تحته، وكان يُعطى كلَّ من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف محاسنه وتوجهه للجالس إليه، ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة. قال تعالى: ﴿**فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ**﴾(٢)، ولقد كان يدعو أصحابه بكناهم إكرامًا لهم واستمالة لقلوبهم ويكنّى من لم تكن له كنية فكان يدعى بما كناه بها، ويكنى أيضًا النساء اللاتى لهن الأولاد واللاتى لم يلدن، ويكنّى أيضًا الصبيان فيستلين به قلوبهم، وكان أبعد الناس غضبًا وأسرعهم رضاءً، وكان أرأف بالناس وخير الناس للناس، وأنفع الناس للناس، ولم تكن ترفع فى مجلسه الأصوات، وكان إذا قام من مجلسه قال: (**سبحانك اللّهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك**)(٣).

٤- باب: بيان كلامه وضحكه صلوات الله عليه

كان -صلى الله عليه وسلم- أفصح الناس منطقًا وأحلاهم كلامًا ويقول: أنا أفصح

---

(١) سبق تخريجه.
(٢) سورة آل عمران: ١٥٩.
(٣) سبق تخريجه.

العرب، وكـان يتكلم بجوامع الكلم لا فـضول ولا تقـصير يحـفظه سامـعه ويعيه، وكان جـهير الصوت أحسن الناس نغمة لا يتكلم فى غـير حاجة ولا يقول فى الرضا والغـضب إلاّ الحق، ويعرض عمن تكلم بغيـر جميل ويكنى عم اضطره الكلام إليـه مما يكره، وكـان إذا سكت تكلم جلسـاؤه ولا يتنازع عنده فى الحديث ويعظ بالجد والنصيحة، وكان أكثر الناس تبسُّمًا وضحكًا فى وجوه أصحابه وتعجبًا مما تحدثوا به وخلطًا لنفسه بهم ولربما ضحك حتى تبدو نواجذه، وكان ضـحك أصحابه عنده التـبسُّم اقتداء به وتوقـيرًا له، وكان إذا نزل به الأمـر فوّض الأمر إلى الله وتـبرأ من الحول والـقوة واستنـزل الهدى فيـقول: (**اللَّهم رب جـبريل وميـكائيل وإسرافـيل فاطر السـموات والأرض عالم الغيب والشهـادة، أنت تحكمُ بين عبادك فيما كانوا فـيه يختلفون، اهدنى لما اختُلفَ فيه من الحق بإذنك إنك تهدى من تشاء إلى صراط مستقيم**)[١].

٥- باب: أخلاقه صلوات الله عليه فى الطعام والشراب

كان -ﷺ- يأكل ما وجد، وإذا وُضـعت المائدة قال: (**بسم الله اللَّهم اجعلها نعمة مـشكورة تصلُ بها نعمة الجنة**)[٢]، وكان لا يأكل الحار ويقول: (**إن الله لم يطعمنا نارًا فأبردوه**)[٣]، وكان يأكل مما يليه، ويأكل خبـز الشعير

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) قال العراقى (٢/٥٠٣): أمـا التسمية فرواها الـنسائى من رواية: من خدم النبى -ﷺ- ثمان سنين: أنه سمع رسول الله -ﷺ- إذا قرب إليه طعامًا يقول: «بسم الله» الحديث، وإسناده صحيح، وأما بقية الحـديث فلم أجده. اهـ. وأخرج أحمد (٥/٣٨٢، ٣٩٧)، ومسلم (٦/١٠٧، ١٠٨)، وأبو داود (٣٧٦٦)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٢٧٣) عن حذيفة مرفوعًا: «إن الشيطان يستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه».

(٣) قال العراقى (٢/٥٠٣): أخرجه البيهقى من حديث أبى هريرة بإسناد صحيح: أتى النبى -ﷺ- يومًا بطعام سخـن فقال: «ما دخل بطنى طعام سخن منذ كـذا وكذا قبل اليوم» ولأحمـد بإسناد جيـد والطبرانى والبـيهـقى فى الشعب من حـديث خولة بنـت قيس: وقدمت له حريرة فوضع يده فيـها فوجد حرها فقبضها. لفظ الطبـرانى والبيهقى. وقال أحمد: «فأحرقت أصابعه» فقال: حَسٍّ. وللطبرانى فى الأوسط من حديث أبى هريرة: =

والقثـاء بالرّطب، وكان أكثـر طعامه الماء والتـمر وأحب الطعـام إليه اللحم، وكـان يأكل الثـريد باللحـم، ويحب القـرع، وكـان يحب من الشـاة الذراع والكتف ولا يحب منهـا الكليـتين. ولا الذكـر والأنثيـين ولا المثانة والغـدد والحياء ويكره ذلـك، وكان لا يأكل الثوم ولا البصل، ومـا ذمّ طعامًا قط إن أعجـبه أكله وإن كرهه تركـه، وكان يعاف الضب والطحـال ولا يحرمهـما، وكان إذا فرغ قال: (**الحمـد لله اللَّهم لك الحمـد أطعمت فأشبعت وسـقيت فأرويت، لك الحـمد غـير مكفور ولا مـودَّع ولا مستـغنى عنه**)[1]، وكان إذا أكل اللحم غسل يديه غـسلاً جيدًا، وكان يشـرب فى ثلاث دفعات، ويمصّ الماء مصًّا ولا يعبه عبًّا، ولا يتنفس فى الإناء بل ينحرف عنه، وكان ربما قام فى بيته فأخذ ما يأكل بنفسه أو يشرب.

٦- باب: أخلاقه صلوات الله عليه فى اللباس

وكان -ﷺ- يلبس من الثياب ما وجد، وأكثـر لباسه البياض، وكانت ثيابه كلهـا مشمـرة فوق الكعبـين، وكان قمـيصه مـشدود الأزرار وربما حلّ الأزرار، وكان له ثوبان لجمعته خاصة سـوى ثيابه فى غير الجمعة، وكان ربما لبس الإزار الواحد ليس عليه غيره فأمّ به الناس، وكـان له كساء أسود يلبسه ثم وهبه وكـان يتختم وربما خرج وفى خـاتمه خيط مربوط يتـذكر به الشيء، وكان يختم به الكتب، وكان يلبس القلانس تحت العمـائم وبغير عمامة وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سـترة بين يديه ثم يصلى إليها، وكان إذا لبس ثوبًا لبسه من قِبَل ميامنه ويقول: (**الحمدُ لله الذى كسانى ما أوارى به عورتى**

=«أبردوا الطعام، فإن الطعام الحـار غير ذى بركة» وله فيه وفى الصغـير من حديثه: أتى بصحفـة تفور فرفع يده منها، وقـال: «إن الله لم يطعمنا نارًا» وكلاهمـا ضعيف. اهـ. حديث خولة أخـرجه أحمد (٦/ ٤١٠). وفى ضـعيف الجامع وضعـفه الألبانى (٣٧): «أبردوا بالطعام، فإن الحار لا بركة فيه». وانظر الضعيفة (١٥٨٧).

(١) ضعـيف: أخـرجه أحـمد (٤/ ٢٣٦) عن نعـيم بن سلامـة الأردنى، عن رجل من بنى سليـم فـذكـره مرفـوعًـا، وضـعفـه الألبـانـى فى ضـعيف الجـامع (٤٤٣٧)، وانظر الضعيفة (٤٢٠٩).

وأتجمَّلُ به فى الناس)(١)، وإذا نزع ثوبه أخرجه من مياسره وكان إذا لبس جديدًا أعطى خلَقَ ثيابه مسكينًا ثم يقول: **(ما من مسلم يكسو مسلمًا لله إلا كان فى ضمان الله وحرزه حيًّا وميتًا)**(٢)، وكان له فراش من أدم حشوه ليف، وكانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل تثنى طاقتين تحته، وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه.

٧- باب: عفوه -ﷺ- مع القدرة

كان -ﷺ- أحلم الناس وأرغبهم فى العفو مع القدرة، فقد كان فى حرب فرأى رجل من المشركين فى المسلمين غرّة فجاء حتى قام على رأس رسول الله -ﷺ- بالسيف فقال: من يمنعك منّى؟ فقال: **(الله)**، قال: فسقط السيف من يده فأخذ رسول الله السيف وقال: **(من يمنعك منّى؟)** فقال: كن خير آخذ. قال: **(قُل: أشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله)**. فقال: لا. غير أنى لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك. فخلّى سبيله فجاء أصحابه فقال: جئتكم من عند خير الناس(٣). وكم استؤذن -ﷺ- فى قتل من أساء إليه وقيل: دعنا يا رسول الله نضرب عنقه وهو يأبى وينهى ثم يقبل معذرة المعتذر إليه، وربما قال: **(رحمَ الله أخى موسى قد أوذىَ بأكثر من هذا فصبر)**(٤)، وكان -ﷺ- يقول: **(لا يُبلّغْنى أحدٌ منكم عن**

---

(١) ضعيف: أخرجه أحمد (١/ ٤٤)، وعبد بن حميد (١٨)، وابن ماجه (٣٥٥٧)، والترمذى (٣٥٦٠) عن عمر، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٨٢٧)، وانظر الضعيفة (٤٦٤٩).

(٢) ضعيف: أخرجه الترمذى (٢٤٨٤) عن ابن عباس نحوه، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٢١٧).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٣١١)، وعبد بن حميد (١٠٨٢)، والبخارى (٤/ ٤٧، ٤٨)، (٥/ ١٤٦، ١٤٨)، ومسلم (٧/ ٦٢)، والنسائى فى الكبرى (٢٢٧٦ تحفة) عن جابر بن عبدالله.

(٤) صحيح: أخرجه الحميدى (١١٠)، وأحمد (١/ ٣٨٠، ٤٣٥، ٤٥٣)، والبخارى (٤/ ١١٥، ١٩١)، (٥/ ٢٠٢)، (٨/ ٢١، ٣١، ٨٠)، وفى الأدب المفرد (٣٩٠)، ومسلم (٣/ ١٠٩) عن ابن مسعود.

أحد من أصحابى شيئًا فإنّى أحبُّ أن أخرج إليكم وأنا سليمُ الصَّدر)[١].

٨- باب: إغضاؤه صلوات الله عليه عمّا كان يكرهه

كان -ﷺ- رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يُعرفُ فى وجهه غضبه ورضاه، وكان لا يشافه أحدًا بما يكرهه. بال أعرابى فى المسجد بحضرته فهمّ به الصحابة فقال رسول الله -ﷺ-: **(لا تزرموه)**، أى: لا تقطعوا عليه البول ثم قال له: **(إنّ هذه المساجد لا تصلح لشىءٍ من هذا)**[٢].

٩- باب: سخاؤه وجوده صلوات الله عليه

كان -ﷺ- أجود الناس وأسخاهم، وكان فى شهر رمضان كالريح المرسلة لا يمسك شيئًا، وكان على -رضي الله عنه- إذا وصف النبى -ﷺ- قال: كان أجود الناس كفًّا، وأوسع الناس صدرًا، وأصدق الناس لهجة، وأوفاهم ذمة، وألينهم عريكة، وأكرمهم عشرة، من رآه بديهة هابه، ومن خالطه معرفة أحبّه، يقول ناعته: لم أر قبله ولا بعده مثله، وما سُئل عن شىء قط إلاّ أعطاه. وأن رجلاً أتاه فسأله فأعطاه غنمًا سدّت ما بين جبلين فرجع إلى قومه وقال: أسلموا فإن محمدًا يُعطى عطاء من لا يخشى الفاقة، وما سُئل شيئًا قط فقال: لا، وحُمل إليه تسعون ألف درهم فوضعها على حصير ثم مال إليها فقسمها فما ردّ سائلاً حتى فرغ منها، وجاءه رجل فسأله فقال: **(ما عندى شىءُ ولكن ابتع علىّ فإذا جاءنا شىءٌ قضيناه)**، فقال عمر: يا رسول الله ما كلفك الله ما لا تقدر عليه. فكره النبى -ﷺ- ذلك. فقال الرجل:

---

(١) ضعيف الإسناد: أخرجه أحمد (١/ ٣٩٥)، وأبو داود (٤٨٦٠)، والترمذى (٣٨٩٦، ٣٨٩٧)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الترمذى (٨١٥).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٢٢٦)، وعبد بن حميد (١٣٨١)، والبخارى (٨/ ١٤)، ومسلم (١/ ١٦٣)، وابن ماجه (٥٢٨)، والنسائى (١/ ١٤٧، ١٧٥)، وفى الكبرى (٥١)، وابن خزيمة (٢٩٦) عن أنس.

أنفق ولا تخش من ذى العرش إقلالا. فتبسم -ﷺ- وعُرف السرور فى وجهه[١]. ولما قفل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطف رداءه فوقف رسول الله -ﷺ- وقال: **(أعطونى ردائى لو أن لى عدد هذه العضاة نعمًا لقسمتها بينكم ثم لا تجدونى بخيلاً ولا كذّابًا ولا جبانًا)**[٢].

١٠- باب: شجاعته -ﷺ-

كان صلوات الله عليه أكرم الناس وأشجعهم. قال على -رضي الله عنه-: لقد رأيتنى يوم بدر ونحن نلوذ بالنبى -ﷺ- وهو أقربنا إلى العدوّ وكان من أشد الناس يومئذ بأسًا. وقال أيضًا: كنا إذا احمرّ البأس ولقى القومُ القومَ اتقينا برسول الله -ﷺ- فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه، ولما غشيه المشركون نزل عن بغلته فجعل يقول: **(أنا النبىٌ لا كذب أنا ابنُ عبدالمطلب)** فما رُئِىَ يومئذ أحدٌ كان أشدّ منه[٣].

١١- باب: تواضعه -ﷺ-

كان -ﷺ- أشدّ الناس تواضعًا فى علوّ منصبه، وكان يركب الحمار موكفًا عليه قطيفة، وكان مع ذلك يستردف، وكان يعود المريض ويتبع الجنازة، ويجيب دعوة المملوك، ويخصف النعل، ويرقع الثوب، وكان يصنع

(١) ضعيف: أخرجه الترمذى فى الشمائل (٣٥٥) عن عمر بن الخطاب، وقال العراقى (٥١٨/٢): وفيه موسى بن علقمة القروى لم يروه غير ابن هارون. اهـ. وضعفه الألبانى فى مختصر الشمائل (٣٠٥).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٨٢/٤)، والبخارى (٢٧/٤، ١١٥) عن جبير بن مطعم.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٩، ٣٠٤)، والبخارى (٣٧/٤، ٣٩، ٥٢، ٨١)، (١٩٤/٥، ١٩٥)، ومسلم (١٦٨/٥، ١٦٩)، والترمذى (١٦٨٨)، وفى الشمائل (٢٤٥)، والنسائى فى الكبرى (١٨٧٣ تحفة)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٦٠٥) عن البراء.

فى بيته مع أهله فى حاجتهم، وكان أصحابه لا يقومون له لما عرفوا من كراهته لذلك، وكان يمرُّ على الصبيان فيسلم عليهم، وكان يجلس بين أصحابه مختلطًا بهم كأنه أحدهم فيأتى الغريب فلا يدرى أيهم حتى يسأل عنه، وكان إذا جلس مع الناس إن تكلّموا فى معنى الآخرة أخذ معهم، وإن تحدثوا فى طعام أو شراب تحدث معهم رفقًا بهم وتواضعًا لهم، وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانًا ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون فيتبسم هو إذا ضحكوا ولا يزجرهم إلا عن حرام.

١٢- باب: خلقته الكريمة صلوات الله عليه

وكان -ﷺ- ليس بالطويل البائن ولا بالقصير، وكان أزهر اللون ولم يكن بالآدم ولا الشديد البياض، وكان شعره ليس بالسبط ولا الجعد، وشعر رأسه يضرب إلى شحمة أذنيه لم يبلغ شيبه عشرين شعرة بيضاء فى رأسه ولا فى لحيته، وكان واسع الجبهة أزجّ الحاجبين، سابغهما أهدب الأشفار مفلج الأسنان كث اللحية، وكان يعفى لحيته ويأخذ من شاربه، وكان عظيم المنكبين، بين كتفيه خاتم النبوة، وكان يمشى الهوينا كأنما يتقلع من صخر.

١٣- باب: شذرة من معجزاته صلوات الله عليه

اعلم أن من شاهد أحواله -ﷺ- وأصغى إلى سماع أخباره المشتملة على أخلاقه وأفعاله وأحواله وعاداته وسجاياه وسياسته لأصناف الخلق وهدايته إلى ضبطهم، وتألفه أصناف الخلق وقوده إياهم إلى طاعته مع ما يروى من عجائب أجوبته فى مضايق الأسئلة وبدائع تدبيراته فى مصالح الخلق ومحاسن إشاراته فى تفصيل ظاهر الشرع الذى يعجز العقلاء عن إدراك أوائل دقائقها فى طول أعمارهم لم يبق له ريبٌ ولا شك فى أن

ذلك استمداد من تأييد سماوىّ وقوّة إلهية، وأن ذلك كله لا يتصور لمفتر ولا ملبّس، بل كانت شمائله وأحواله شواهد قاطعة بصدقه، حتى أن العربى القحّ كان يراه فيقول: والله ما هذا وجه كذّاب، فكان يشهد له بالصدق بمجرد شمائله، فكيف من شاهد أخلاقه ومارس أحواله فى جميع مصادره وموارده، وإنما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الأخلاق، وليتنبه لصدقه -ﷺ- وعلو منصبه ومكانته العظيمة عند الله. إذ آتاه الله جميع ذلك وهو أمىّ لم يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط فى طلب علم، بل نشأ بين أظهر الجهال من الأعراب يتيمًا ضعيفًا مستضعفًا فمن أين حصل له محاسن الأخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه مثلاً دون غيره من العلوم فضلاً عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحى، ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك، فلو لم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة لكفى وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يستريب فيه محصل. فلنذكر من جملتها ما استفاضت به الأخبار من غير تطويل. فنقول: استفاض أنه -ﷺ- أطعم النفر الكثير من الطعام القليل فى منزل جابر ومنزل أبى طلحة ويوم الخندق، ومرة أطعم أكثر من ثمانين رجلاً من أقراص شعير حملها أنس فى يده فأكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم، ونبع الماء من بين أصابعه صلوات الله عليه فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش، وتوضؤوا من قدح صغير ضاق عن أن يبسط عليه الصلاة والسلام يده فيه، وأراق وضوءه فى عين تبوك ولا ماء فيها، ومرة أخرى فى بئر الحديبية فجاشتا بالماء فشرب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألوف حتى رووا وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء، ورمى صلوات الله عليه جيش العدو بقبضة من تراب فعميت عيونهم. ونزل بذلك القرآن فى قوله تعالى: ﴿**وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى**﴾(١)، وحنّ الجذع الذى كان يخطب عليه إليه لمّا عمل

(١) سورة الأنفال: ١٧.

له المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الإبل فضمّه إليه فسكن ودعا اليهود إلى تمنى الموت وأخبرهم بأنهم لا يتمنونه فحيل بينهم وبين تمنيه كما أخبر، وأخبر عليه الصلاة والسلام بالغيوب، فأنذر عثمان بأن بلوى تصيبه بعدها الجنة، وبأن عمّارًا تقتله الفئة الباغية، وأن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين، وأخبر عليه الصلاة والسلام عن رجل قاتل فى سبيل الله أنه من أهل النار فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه. وهذه كلها أشياء إلهية لا تعرف ألبتة بشىء من وجوه تقدمت المعرفة بها لا بنجوم ولا بكشف ولا بخط ولا بزجر لكن بإعلام الله تعالى له ووحيه إليه. واتّبَعَهُ سراقة بن مالك فساخت قدما فرسه فى الأرض حتى استغاثه فدعا له فانطلق الفرس، وأنذره بأنه سيوضع فى ذراعيه سوار كسرى فكان كذلك، وأخبر بمقتل الأسود العنسى الكذّاب ليلة قتله وهو بصنعاء اليمن وأخبر بمن قتله، وأخبر عليه الصلاة والسلام أنه يقتل أبى بن خلف الجمحى فخدشه يوم أحدٌ خدشًا لطيفًا فكانت منيته فيه، وأُطْعِمَ عليه الصلاة والسلام السمَّ فمات الذى أكله معه وعاش هو -ﷺ- بعده أربع سنين، وكلمه الذراع المسموم، وأخبر عليه الصلاة والسلام بمصارع صناديد قريش ووقفهم على مصارعهم رجلاً رجلاً فلم يتعد واحد منهم ذلك الموضع، وأنذر عليه الصلاة والسلام بأن طوائف من أمته يغزون فى البحر فكان كذلك، وزويت له الأرض فأرى مشارقها ومغاربها، وأخبر بأن مُلكَ أمته سيبلغ ما زُوى له منها فكان كذلك فقد بلغ ملكهم من أوّل المشرق من بلاد الترك إلى آخر المغرب من بحر الأندلس وبلاد البربر، وأخبر فاطمة ابنته -رضي الله عنها- بأنها أول أهله لحوقًا به فكان كذلك، وأخبر نساءه بأن أطولهن يدًا أسرعهن لحوقًا به فكانت زينب أطولهن يدًا بالصدقة وأوّلهن لحوقًا به -رضي الله عنها-، ومسح ضرعُ شاة لا لبن لها فدرّت، وكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود -رضي الله عنه- وفعل ذلك مرّة أخرى فى خيمة أم معبد الخزاعية، وندرت عين بعض أصحابه فردّها عليه الصلاة

والسلام بيده فكانت أصحّ عينيه وأحسنهما، وتفل في عين علي -رضي الله عنه- وهو أرمد يوم خيبر فصحّ من وقته وبعثه بالراية، إلى غير ذلك من آياته ومعجزاته -صلى الله عليه وسلم-. ومن يستريب في انخراق العادة على يده ويزعم أن آحاد هذه الوقائع لم ينقل تواترًا بل المتواتر هو القرآن فقط كمن يستريب في شجاعة عليّ -رضي الله عنه- وسخاوة حاتم الطائي. ومعلوم أن آحاد وقائعهم غير متواترة ولكن مجموع الوقائع يورث علمًا ضروريًا، ثم لا يتمارى في تواتر القرآن وهو المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق، وليس لنبي معجزة باقية سواه -صلى الله عليه وسلم- إذ تحدّى بها رسول الله -صلى الله عليه وسلم- بلغاء الخلق وفصحاء العرب وجزيرة العرب حينئذ مملوءة بالآلف منهم، والفصاحة صنعتهم وبها منافستهم ومباهاتهم وكان ينادي بين أظهرهم أن يأتوا بمثله أو بعشر سور مثله أو بسورة من مثله إن شكوا فيه. وقال لهم: ﴿**قُل لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا**﴾[1]، قال ذلك تعجيزًا لهم فعجزوا عن ذلك حتى عرضوا أنفسهم للقتل ونساءهم وذراريهم للسبي وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن يقدحوا في جزالته وحسنه، ثم انتشر ذلك بعده في أقطار العالم شرقًا وغربًا قرنًا بعد قرن وعصرًا بعد عصر إلى زماننا هذا فلم يقدر أحد على معارضته. فأعظم بغباوة مَنْ ينظر في أحواله ثم في أقواله ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في معجزاته ثم في استمرار شرعه إلى الآن ثم في انتشاره في أقطار العالم ثم في إذعان ملوك الأرض له في عصره وبعد عصره مع ضعفه ويتمه. ثم يتمارى بعد ذلك في صدقه. فما أعظم توفيق مَنْ آمن به وصدّقه واتّبعه في كل ورد وصدر.

فنسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به في الأخلاق والأفعال والأحوال والأقوال بمنه وسعة جوده آمين.

---

(١) سورة الإسراء: ٨٨.

تمّ الجزء الأول من موعظة المؤمنين من إحياء علوم الدين قبيل عشاء ليلة السبت غرة ذى الحجة الحرام ختام عام ١٣٢٣هـ بمنزلنا بدمشق الشام على يد مؤلفه ومختصره الحقير جمال الدين القاسمى عفا الله عنه وعن والديه وإخوانه وأولاده والمسلمين، والحمد لله رب العالمين.

انتهى الجزء الأول ويليه الجزء الثانى، وأوله كتاب: رياضة النفس.

مَوْعِظَةُ المُؤْمِنِينَ

مِنْ

إِحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

تأليف

الشيخ / مُحَمَّد جَمَال الدِّين القَاسِمِي الدِّمَشْقِي

طبعة جديدة منقحة ومصححة

خرج أحاديثه وقدم له

محمد السعيد محمد

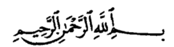
الجزء الثاني



أمام الباب الأخضر - سيدنا الحسين
ت: ٥٩٠٤١٧٥ - ٥٩٢٢٤١٠

١٩- كتاب رياضة النفس

وتهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب



الحمد لله الذى صرف الأمور بتدبيره، وزين صورة الإنسان بحسن تقويمه وتقديره، وفوّض تحسين الأخلاق إلى اجتهاد العبد وتشميره، واستحثه على تهذيبها بتخويفه وتحذيره، وسهل على خواص عباده تهذيب الأخلاق بتوفيقه وتيسيره، والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبيّه وبشيره ونذيره الذى كان تلوح أنوار النبوّة من بين أساريره، ويستشرق حقيقة الحق من مخايله وتباشيره، وعلى آله وأصحابه الذين حسموا مادة الباطل فلم يتدنّسوا بقليله ولا بكثيره.

أما بعد: فالخلق الحسن صفة سيد المرسلين، وأفضل أعمال الصديقين، وهو على التحقيق شطر الدين، وثمرة مجاهدة المتقين، ورياضة المتعبدين، والأخلاق السيئة هى السموم القاتلة، والمخازى الفاضحة، والرذائل الواضحة والخبائث المبعدة عن جوار ربّ العالمين، المنخرطة بصاحبها فى سلك الشياطين، وهى الأبواب المفتوحة إلى نار الله الموقدة التى تطلع على الأفئدة، كما أن الأخلاق الجميلة هى الأبواب المفتوحة من القلب إلى نعيم الجنان، وجوار الرحمن، والأخلاق الخبيثة أمراض القلوب وأسقام النفوس، إلا أنه مرض يفوّت حياة الأبد، وأين منه المرض الذى لا يفوّت إلا حياة الجسد، ومهما اشتدّت عناية الأطباء بضبط قوانين العلاج للأبدان وليس فى مرضها إلا فوت الحياة الفانية، فالعناية بضبط قوانين العلاج لأمراض القلوب فى

مرضها وفوت حياة باقية أولى. وهذا النوع من الطب واجب تعلُّمه على كل ذى لبّ، إذ لا يخلو قلبٌ من القلوب عن أسقام لو أهملت تراكمت وترادفت العلل وتظاهرت فيحتاج العبد إلى تأنق فى معرفة عللها وأسبابها ثم إلى تشمير فى علاجها وإصلاحها. فمعالجتها هو المراد بقوله تعالى: ﴿**قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا**﴾[1]، وإهمالها هو المراد بقوله: ﴿**وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا**﴾[2]، ونحن نشير فى هذا الكتاب إلى جمل من أمراض القلوب وكيفية القول فى معالجتها بعونه تعالى.

١- باب: بيان فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق

قال الله تعالى لنبيه مثنيًا عليه، ومظهرًا نعمته لديه: ﴿**وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ**﴾[3]، وقالت عائشة -رضي الله عنها-: كان رسول الله -صلى الله عليه وسلم- خُلُقه القرآن[4]. وقال -صلى الله عليه وسلم-: (**إنما بعثت لأُتَمِّمَ مكارم الأخلاق**)[5]، وعنه -صلى الله عليه وسلم-: (**الدين حسن الخلق**) وهو أن لا تغضب. وقيل: يا رسول الله: ما الشؤم؟ قال: (**سوء الخلق**)[6]، وقال -صلى الله عليه وسلم-: (**اتّق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن**)[7]، وقيل له: يا رسول الله إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وهى سيئة الخلق تؤذى جيرانها بلسانها.

---

(١) سورة الشمس: ٩.

(٢) سورة الشمس: ١٠.

(٣) سورة القلم: ٤.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم وقد تقدم.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) شطره الأول أخرجه محمد بن نصر المروزى فى كتاب تعظيم قدر الصلاة من رواية أبى العلاء بن الشخير مرسلاً، وشطره الثانى فأخرجه أحمد من حديث عائشة «الشؤم سوء الخلق» ولأبى داود من حديث رافع بن مكيث: «سوء الخلق شؤم» وكلاهما لا يصح. قاله العراقى (٣/ ٦٧).

(٧) حسن: أخرجه أحمد (٥/ ١٥٣، ١٥٨، ١٧٧)، والدارمى (٢٧٩٤)، والترمذى (١٩٨٧) عن أبى ذر، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٩٧).

قال: **(لا خير فيها هى من أهل النار)**(١)، وقال -ﷺ-: **(إن الله استخلص هذا الدين لنفسه ولا يصلح لدينكم إلا السَّخاء وحسن الخلق ألا فزيّنوا دينكم بهما)**(٢)، وقيل: يا رسول الله أى المؤمنين أفضلهم إيمانًا؟ قال: **(أحسنهم خلقًا)**(٣)، وقال -ﷺ-: **(إنكم لن تسَعوا الناس بأموالكم فسعوهم ببسط الوجه وحسن الخلق)**(٤)، وقال -ﷺ-: **(يا أبا ذر لا عقل كالتدبير ولا حسب كحسن الخلق)**(٥)، وعن الحسن: من ساء خلقه عذب نفسه. وقال وهب: مثل السيئ الخلق مثل الفخارة المكسورة لا ترقع ولا تعاد طينًا. وقال الفضيل: لأن يصحبنى فاجر حسن الخلق أحب إلى من أى يصحبنى عابد سيِّئ الخلق.

٢- باب: ما قاله السلف فى حسن الخلق وشرح ماهيته

اعلم أنه روى عنهم فى ذلك ما هو كالثمرة والغاية. من ذلك ما قاله الحسن رحمه الله: حسن الخلق بسط الوجه وبذل الندا وكف الأذى. وقال الواسطى: هو أن لا يُخاصِم ولا يخاصَم من شدّة معرفته بالله تعالى. وقال أيضًا: هو إرضاءُ الخلق فى السرّاء والضرّاء. وقيل غير ذلك مما هو من ثمرات حسن الخلق. وأما حقيقة الخلق فهى هيئة فى النفس راسخة عنها

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) ضعيف: أخرجه الدارقطنى فى كتاب المستجاد، والخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث أبى سعيد الخدرى بإسناد فيه لين، قاله العراقى (٣/ ٦٨) وضعفه الألبانى فى الضعيفة (١٢٨٢).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) ضعيف: أخرجه البزار، وأبو نعيم فى الحلية، والحاكم فى المستدرك والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (٢٠٤٣)، وانظر الضعيفة (٦٣٤).

(٥) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٤٢١٨) عن أبى ذر، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٦٣٠٢)، وانظر الضعيفة (١٩١٠)، وضعيف سنن ابن ماجه (٩٢٥).

تصدر الأفعال بسهولة ويُسْرٍ من غير حاجة إلى فكر وروية، فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة المحمودة عقلاً وشرعًا، سُميت تلك الهيئة خلقًا حسنًا، وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة سُميت الهيئة التى هى المصدر خلقًا سيئًا، وإنما قلنا إنها هيئة راسخة لأن من يصدر عنه بذل المال على الندور لحاجة عارضة لا يقال: خلقه السخاء ما لم يثبت ذلك فى نفسه ثبوت رسوخ. وإنما اشترطنا أن تصدر منه الأفعال بسهولة من غير روية لأن من تكلف بذل المال أو السكوت عند الغضب بجهد وروية لا يقال: خلقه السخاء والحلم. وأمهات الأخلاق وأصولها أربعة: الحكمة، والشجاعة، والعفة، والعدل. ونعنى بالحكمة: حالة للنفس بها يدرك الصواب من الخطأ فى جميع الأحوال الاختيارية، ونعنى بالعدل: حالة للنفس وقوة بها يسوس الغضب والشهوة ويحملها على مقتضى الحكمة ويضبطها فى الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاها. ونعنى بالشجاعة: كون قوة الغضب منقادة للعقل فى إقدامها وإحجامها. ونعنى بالعفة: تأدب قوّة الشهوة بتأديب العقل والشرع. فمن اعتدال هذه الأصول الأربعة تصدر الأخلاق الجميلة كلها. وقد أشار القرآن إلى هذه الأخلاق فى أوصاف المؤمنين، فقال تعالى: ﴿**إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ**﴾(١)، فالإيمان بالله وبرسوله من غير ارتياب هى قوة اليقين وهى ثمرة العقل ومنتهى الحكمة، والمجاهدة بالمال هو السخاء الذى يرجع إلى ضبط قوة الشهوة، والمجاهدة بالنفس هى الشجاعة التى ترجع إلى استعمال قوة الغضب على شرط العقل وحدِّ الاعتدال، فقد وصف الله تعالى الصحابة فقال: ﴿**أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ**﴾(٢)، إشارة إلى أن للشدة موضعًا وللرحمة موضعًا فليس الكمال فى الشدة بكل حال ولا فى الرحمة بكل حال.

---

(١) سورة الحجرات: ١٥.

(٢) سورة الفتح: ٢٩.

٣- باب: بيان قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة

اعلم أن بعض من غلبت عليه البطالة استثقل المجاهدة والرياضة والاشتغال بتزكية النفس وتهذيب الأخلاق، فلم تسمح نفسه بأن يكون ذلك لقصوره ونقصه وخبث دخلته، فزعم أن الأخلاق لا يتصور تغييرها فإن الطباع لا تتغير فنقول: لو كانت الأخلاق لا تقبل التغيير لبطلت الوصايا والمواعظ والتأديبات، ولما قال رسول الله -ﷺ-: **(حسِّنوا أخلاقكم)**[1]، وكيف ينكر هذا في حق الآدميّ وتغيير خُلُق البهيمة ممكن! إذ ينقل البازى من الاستيحاش إلى الأنس والفرس من الجماح إلى السلاسة والانقياد، وكل ذلك تغيير للأخلاق، والقول الكاشف للغطاء عن ذلك أن نقول: الموجودات منقسمة إلى ما لا مدخل للآدمى واختياره فى أصله، وتفصيله كالسماء والكواكب بل أعضاء البدن داخلاً وخارجًا وسائر أجزاء الحيوانات. وبالجملة كل ما هو حاصل كامل وقع الفراغ من وجوده وكماله وإلى ما وجد وجودًا ناقصًا وجعل فيه قوة لقبول الكمال بعد أن وجد شرطه. وشرطه قد يرتبط باختيار العبد فإن النواة ليست بتفاح ولا نخل إلا أنها خلقت خلقة يمكن أن تصير نخلة إذا انضاف التربية إليها ولا تصير تفاحًا أصلاً ولا بالتربية، فإذا صارت النواة متأثرة بالاختيار حتى تقبل بعض الأحوال دون بعض، فكذلك الغضب والشهوة لو أردنا قمعهما وقهرهما بالكلية حتى لا يبقى لهما أثر لم نقدر عليه أصلاً ولو أردنا سلاستهما وقودهما بالرياضة والمجاهدة قدرنا عليه، وقد أمرنا بذلك وصار ذلك سبب نجاتنا ووصولنا إلى الله تعالى. نعم الجبلاّت مختلفة بعضها سريعة القبول وبعضها بطيئة القبول، وليس المقصود من المجاهدة قمع هذه الصفات بالكلية ومحوها، وهيهات فإن الشهوة خلقت لفائدة وهى ضرورية فى الجبلة فلو انقطعت شهوة الطعام لهلك الإنسان، ولو انقطعت شهوة الوقاع لانقطع النسل، ولو انقطع الغضب بالكلية لم يدفع

---

(١) لم أجد هذا اللفظ، ويغنى عنه حديث معاذ: «وخالق الناس بخلق حسن» وقد سبق تخريجه.

الإنسان عن نفسه ما يهلكه ولهلك، ومهما بقى أصل الشهوة فيبقى لا محالة حب المال الذى يوصله إلى الشهوة حتى يحمله ذلك على إمساك المال، وليس المطلوب إماطة ذلك بالكلية بل المطلوب ردها إلى الاعتدال الذى هو وسط بين الإفراط والتفريط. والمطلوب فى صفة الغضب حسن الحمية وذلك بأن يخلو عن التهور وعن الجبن جميعًا. وبالجملة أن يكون فى نفسه قويًا ومع قوّته منقادًا للعقل ولذلك قال الله تعالى: ﴿**أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ**﴾[١]، وصفهم بالشدة، وإنما تصدر الشدة عن الغضب، ولو بطل الغضب لبطل الجهاد، وكيف يقصد قلع الشهوة والغضب بالكلية والأنبياء -عليهم السلام- لم ينفكوا عن ذلك إذ قال -ﷺ-: (**إنما أنا بشرٌ أغضب كما يغضب البشر**)[٢]، وكان إذا تكلم بين يديه بما يكرهه يغضب حتى تحمرّ وجنتاه ولكن لا يقول إلاّ حقًّا، فكان عليه الصلاة والسلام لا يخرجه غضبه عن الحق، وقال تعالى: ﴿**وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ**﴾[٣]، ولم يقل: والفاقدين الغيظ، فردُّ الغضب والشهوة إلى حد الاعتدال بحيث لا يقهرُ واحدٌ منهما العقل ولا يغلبه بل يكون العقل هو الضابط لهما والغالب عليهما ممكنٌ، وهو المراد بتغيير الخلق، فإنه ربما تستولى الشهوة على الإنسان بحيث لا يقوى عقله على دفعها على الانبساط إلى الفواحش، وبالرياضة تعود إلى حدّ الاعتدال فدل أن ذلك ممكن، والتجربة والمشاهدة تدلّ على ذلك دلالة لا شك فيها. والذى يدل على أن المطلوب هو الوسط فى الأخلاق دون الطرفين أن السخاء خلق محمود شرعًا وهو وسط بين طرفى التبذير والتقتير، وقد أثنى الله تعالى عليه فقال: ﴿**وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا**﴾[٤]، وقال تعالى: ﴿**وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ**﴾[٥]، وكذلك المطلوب فى

---

(١) سورة الفتح: ٢٩.
(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٨/٢٦) عن أنس.
(٣) سورة آل عمران: ١٣٤.
(٤) سورة الفرقان: ٦٧.
(٥) سورة الإسراء: ٢٩.

شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والجمود قال الله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾(١)، وقال فى الغضب: ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾(٢)، وقال -ﷺ-: (خيرُ الأمور أوساطها)(٣).

٤- باب: بيان السبب الذى به ينال حسن الخلق على الجملة

قد عرفت أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل وكمال الحكمة وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة وكونها للعقل مطيعة وللشرع أيضًا. وهذا الاعتدال يحصل على وجهين:

أحدهما: بجود إلهىّ وكمال فطرىّ بحيثُ يُخلق الإنسان ويولد كامل العقل حسن الخلق، قد كفى سلطان الشهوة والغضب بل خلقتا معتدلتين منقادتين للعقل والشرع.

والوجه الثانى: اكتساب هذه الأخلاق بالمجاهدة والرياضة وأعنى به: حمل النفس على الأعمال التى يقتضيها الخلق المطلوب، فمن أراد مثلا أن يحصل لنفسه خلق الجود فطريقه أن يتكلف تعاطى فعل الجود وهو بذل المال، فلا يزال يطالب نفسه ويواظب عليه تكلفًا مجاهدًا نفسه فيه حتى يصير ذلك طبعًا له ويتيسر عليه فيصير به جوادًا، وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خلق التواضع وقد غلب عليه الكبر فطريقه أن يواظب على أفعال المتواضعين مدة مديدة وهو فيها مجاهد نفسه ومتكلف إلى أن يصير ذلك خلقًا له وطبعًا فيتيسر عليه، وجميع الأخلاق المحمودة شرعًا تحصل بهذا الطريق وغايته أن يصير الفعل الصادر منه لذيذًا. فالسخىّ هو الذى يستلذّ بذل المال دون الذى يبذله عن كراهة، والمتواضع هو الذى يستلذ التواضع. ولن ترسخ الأخلاق

---

(١) سورة الأعراف: ٣١.
(٢) سورة الفتح: ٢٩.
(٣) ضعيف: أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان من رواية مطرف بن عبدالله معضلاً، قاله العراقى (٣/ ٧٨).

الدينية فى النفس ما لم تتعود النفس جميع العادات الحسنة، وما لم تترك جميع الأفعال السيئة وما لم يواظب عليها مواظبة مَنْ يشتاق إلى الأفعال الجميلة ويتنعم بها، ويكره الأفعال القبيحة ويتألم بها، كما قال -ﷺ-: (وجُعلَتْ قُرَّةُ عَينى فى الصَّلاة)[1]، ومهما كانت العبادات وترك المحظورات مع كَراهة واستثقال فهو النقصان ولا ينال كمال السعادة به، ولذلك قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلاَّ عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾[2]، ثم لا يكفى فى نيل السعادة الموعودة على حسن الخلق استلذاذ الطاعة واستكراه المعصية فى زمان دون زمان بل ينبغى أن يكون ذلك على الدوام وفى جملة العمر، ولا ينبغى أن يستبعد مصير الصلاة إلى حد تصير هى قرة العين ومصيرَ العبادات لذيذة فإن العادة تقتضى فى النفس عجائب أغرب من ذلك، فإنا نرى المقامر المفلس قد يغلب عليه من الفرح واللذة بقماره وما هو فيه ما يستثقل معه فرح الناس بغير قمار، مع أن القمار ربما سلبه ماله وخرب بيته وتركه مفلسًا ومع ذلك فهو يحبه ويلتذ به -وذلك لطول إلفه له وصرف نفسه إليه مدة-. وكذلك اللاّعب بالحمام قد يقف طول النهار فى حرّ الشمس قائمًا على رجليه وهو لا يحسّ بألمها لفرحه بالطيور وحركاتها وطيرانها وتحلّقها فى جوّ السماء. فكل ذلك نتيجة العادة والمواظبة على نمط واحد على الدوام مدة مديدة ومشاهدة ذلك فى المخالطين والمعارف. وإذا كانت النفس بالعادة تستلذ الباطل وتميل إليه فكيف لا تستلذ الحق لو رُدّت إليه مدة والتزمت المواظبة عليه، بل ميل النفس إلى هذه الأمور الشنيعة خارج عن الطبع يضاهى الميل إلى أكل الطين، فقد يغلب على بعض الناس ذلك بالعادة. فأما ميله إلى الحكمة وحب الله تعالى ومعرفته وعبادته فهو كالميل إلى الطعام والشراب فإنه مقتضى طبع القلب فإنه أمر ربانى، وميله إلى مقتضيات الشهوة غريب من ذاته وعارض على طبعه. وإنما غذاء القلب الحكمة والمعرفة وحبّ الله عزّ وجل ولكن

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٣/١٢٨، ١٩٩، ٢٨٥)، والنسائى (٧/٦١) عن أنس، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣١٢٤).

(٢) سورة البقرة: ٤٥.

انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حلّ به كما قد يحل المرض بالمعدة فلا تشتهى الطعام والشراب وهما سببان لحياتها فكل قلب مال إلى حب شيء سوى الله تعالى فلا ينفك عن مرض بقدر ميله إلا إذا كان أحب ذلك الشيء لكونه معينًا له على حب الله تعالى وعلى دينه فعند ذلك لا يدل ذلك على المرض، فإذًا قد عرفت بهذا قطعًا أن هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة وهى تكلّف الأفعال الصادرة عنها ابتداء فتصير طبعًا. وهذا من عجيب العلاقة بين القلب والجوارح أعنى: النفس والبدن. فإن كل صفة تظهر فى القلب يفيض أثرها على الجوارح حتى لا تتحرك إلا على وفقها لا محالة، وكل فعل يجرى على الجوارح فإنه قد يرتفع منه أثر إلى القلب والأمر فيه دور.

وإذا تحققت أن الأخلاق الحسنة تارة تكون بالطبع والفطرة، وتارة تكون باعتياد الأفعال الجميلة، وتارة بمشاهدة أرباب الفعال الجميلة ومصاحبتهم وهم قرناء الخير إخوان الصلاح إذ الطبع يسرق من الطبع الشرّ والخير جميعًا. فمن تظاهرت فى حقه الجهات الثلاث حتى صار ذا فضيلة طبعًا واعتيادًا وتعلمًا فهو غاية الفضيلة، ومن كان رذلاً بالطبع واتفق له قرناء السوء فتعلم منهم وتيسرت له أسباب الشرّ حتى اعتادها فهو فى غاية البعد من الله عزّ وجل، وبين الرتبتين مَنْ اختلفت فيه هذه الجهات، ولكلّ درجة فى القرب والبعد بحسب ما تقتضيه صفته وحالته ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۝٧ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾[1]، ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾[2].

٥- باب: بيان تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق

قد عرفت من قبل أن الاعتدال فى الأخلاق هو صحة النفس. والميل

(١) سورة الزلزلة: ٧، ٨.
(٢) سورة النحل: ٣٣.

عن الاعتدال سقم ومـرض فيها، كما أن الاعتدال فى مـزاج البدن هو صحة له، والميل عن الاعتدال مرض فيه فلنتخذ البدن مثالاً فنقول: مثال النفس فى علاجـها بمحـو الرذائل والأخلاق الرديئـة عنها وجـلب الفضـائل والأخلاق الجمـيلة إليها، مـثال البـدن فى علاجه بمحـو العلل عنه وكسب الصـحة له وجلبها إليه، وكما أن الغـالب على أصل المزاج الاعتدال، وإنما تعترى المعدة المضرّةُ بعوارض الأغذية والأهوية والأحوال، فكـذلك كل مولود يولد معتدلاً صـحيح الفطرة وإنما أبواه يهـوِّدانه أو ينصِّـرانه أو يمجِّـسانه أى: بالاعـتيـاد والتعلـيم تكتسب الرذائل، وكـما أن البدن فـى الابتداء لا يخلق كـاملاً وإنما يكمل ويقـوى بالنشوء والتربـية بالغذاء، فكذلك الـنفس تخلق ناقصـة قابلة للكمال وإنما تكمل بالتربية وتهذيب الأخلاق والتغذية بالعلم، وكما أن البدن إن كان صحيحًا فشأن الطبيب تمهـيد القانون الحافظ للصحة، وإن كان مريضًا فشأنه جلب الصـحة إليه. فكذلك النفس منك إن كانت زكيـة طاهرة مهذبة فينبغى أن تسعى لحفظها وجلب مزيد القوة إليها واكتساب زيادة صفائها، وإن كانت عديمـة الكمال والصفاء فـينبغى أن تسعى لجلب ذلك إليهـا، وكما أن العلة الموجبـة للمرض لا تعـالج إلا بضدها فإن كـانت من حرارة فبـالبرودة وبالعكس، فكذلك الرذيلة التى هـى مرض القلب علاجـها بضـدها فيـعالج مرض الجـهل بالتعلـم ومرض البخل بـالتسخّى، ومـرض الكبر بالـتواضع، ومرض الشره بالكف عن المشـتهى تكلفًا، وكما أنه لابد من الاحـتمال لمرارة الدواء وشدة الصبـر عن المشتهيات لعـلاج الأبدان المريضة، فكذلك لابد من احتمال مرارة المجاهدة والصـبر لمداواة مرض القلب بل أولى فإن مرض البدن يخلص منه بالموت، ومرض القلب والعيـاذ بالله تعالى مرض يدوم بعد الموت أبدَ الآباد. وبالجـملة فالطريق الكلّـى فى معـالجة القلوب هو سلوك مـسلك المضادة لكـل ما تهواه النفـس وتميل إليه، وقد جـمع الله ذلك كله فى كـتابه العزيز فى كلمة واحدة فقال تعالى: ﴿ **وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۝٤٠ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ** ﴾[1]، والأصل المهم فى المجاهدة الوفاءُ

---

(١) سورة النازعات: ٤٠، ٤١.

بالعزم، فإذا عزم على ترك شهوة فقد تيسرت أسبابها ويكون ذلك ابتلاءً من الله تعالى واختيارًا، فينبغى أن يصبر ويستمرَّ فإنه إن عوَّد نفسه ترك العزم ألفت ذلك ففسدت، عافانا الله تعالى من فسادها.

٦- باب: بيان الطريق الذى يعرفُ به الإنسانُ عيوبَ نفسه

اعلم أن الله عزّ وجل إذا أراد بعبد خيرًا بصَّره بعيوب نفسه. فمن كانت بصيرته نافذة لم تخف عليه عيوبه، فإذا عرف العيوب أمكنه العلاج ولكن أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم، يرى أحدهم القذى فى عين أخيه ولا يرى الجذع فى عين نفسه. فمن أراد أن يعرف عيوب نفسه فله أربعة طرق:

الطَّريق الأوَّل: أن يجلس بين يدى شيخ بصير بعيوب النفس مطلع على خفايا الآفات ويتبع إشارته فى مجاهدته، وهذا شأن التلميذ مع أستاذه فيعرّفه أستاذه عيوب نفسه ويعرفه طريق علاجه.

الطَّريق الثانى: أن يطلب صديقًا صدوقًا بصيرًا متدينًا يلاحظ أحوالَه وأفعاله فما كره من أخلاقه وأفعاله وعيوبه ينبهه عليه. فهكذا كان يفعل الأكابر من أئمة الدين. كان عمرُ -رضي الله عنه- يقول: رحم الله امرأ أهدى إلىَّ عيوبى. وكان يسأل حذيفة ويقول له: أنت صاحب سرّ رسول الله -ﷺ- فى المنافقين فهل ترى علىَّ شيئًا من آثار النفاق؟ فهو على جلالة قدره وعلو منصبه هكذا كانت تهمته لنفسه -رضي الله عنه-. فكلّ من كان أوفر عقلاً وأعلى منصبًا كان أقل إعجابًا وأعظم اتهامًا لنفسه وفرحًا بتنبيه غيره على عيوبه، وقد آل الأمر فى أمثالنا إلى أن أبغض الخلق إلينا من ينصحنا ويعرّفنا عيوبنا، ويكاد هذا أن يكون مفصحًا عن ضعف الإيمان. فإن الأخلاق السيئة حيّات وعقارب لدّاغة فلو نبهنا منبهٌ على أن تحت ثوبنا عقربًا لتقلدنا منه منّةً وفرحنا به، واشتغلنا بإزالة العقرب وقتلها. وإنما نكايتها على البدن ولا يدوم ألمها يومًا فما دونه. ونكاية الأخلاق الرديئة على صميم القلب أخشى أن تدوم

بعد الموت أبد الآباد، ثم إنّا لا نفرح بمن ينبهنا عليها ولا نشتغل بإزالتها بل نشتغل بمقابلة الناصح بمثل مقالته فنقول له: وأنت أيضًا تصنع كيت وكيت وتشغلنا العداوة معه عن الانتفاع بنصحه، ويشبه أن يكون ذلك من قساوة القلب التى أثمرتها كثرةُ الذنوب. وأصل كل ذلك ضعف الإيمان. فنسأل الله تعالى أن يلهمنا رشدنا ويبصرنا بعيوبنا ويشغلنا بمداواتها ويوفقنا للقيام بشكر من يطلعنا على مساوينا بمنّه وفضله.

الطريق الثالث: أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من ألسنة أعدائه فإن عين السخط تبدى المساويا، ولعل انتفاع الإنسان بعدوّ مشاحن يذكر عيوبه أكثر من انتفاعه بصديق مداهن يثنى عليه ويمدحه ويخفى عنه عيوبه، إلا أن الطبع مجبول على تكذيب العدوّ وحمل ما يقوله على الحسد، ولكن البصير لا يخلو عن الانتفاع بقول أعدائه فإن مساويه لا بد وأن تنتشر على ألسنتهم.

الطريق الرابع: أن يخالط الناس فكل ما رآه مذمومًا فيما بين الخلق فليطالب نفسه به وينسبها إليه فإن المؤمن مرآة المؤمن فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه، ويعلم أن الطباع متقاربة فى اتباع الهوى فما يتصف به غيره فلا ينفك هو عن أصله أو عن أعظم منه أو عن شيء منه فليتفقد نفسه ويطهرها عن كل ما يذمه من غيره، وناهيك بهذا تأديبًا، فلو ترك الناس كلهم ما يكرهونه من غيرهم لاستغنوا عن المؤدب، وهذا كله من حيل مَنْ فقد شيخًا مربيًا ناصحًا فى الدين وإلا فمن وجده فقد وجد الطبيب فليلازمه فإنه يخلّصه من مرضه.

٧- باب: بيان تمييز علامات حسن الخلق

اعلم أن كل إنسان جاهل بعيوب نفسه فإذا جاهد نفسه أدنى مجاهدة حتى ترك فواحش المعاصى ربما يظن بنفسه أنه قد هذّب نفسه وحسن خلقه واستغنى عن المجاهدة، فلابد من إيضاح علامة حسن الخلق فإن حسن الخلق هو الإيمان وسوء الخلق هو النفاق. وقد ذكر الله تعالى صفات المؤمنين

والمنافقين في كتابه وهي بجملتها ثمرة حسن الخلق وسوء الخلق. فلنورد جملة من ذلك لنعلم آية حسن الخلق. قال الله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝١ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝٢ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝٣ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝٤ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝٥ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝٦ فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝٧ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ۝٨ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۝٩ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝١٠ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾[١]، وقال عزّ وجلّ: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾[٢]، وقال عزّ وجلّ: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝٢ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝٣ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَاتٌ عِندَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾[٣]، وقال تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَٰنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾[٤]، إلى آخر السورة. فمن أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الآيات. فوجود جميع هذه الصفات علامة حسن الخلق وفقد جميعها علامةُ سوء الخلق، ووجودُ بعضها دون بعض يدل على البعض دون البعض فليشتغل بتحصيل ما فقده وحفظ ما وجده، وقد وصف رسول الله -ﷺ- المؤمنَ بصفات كثيرة وأشار بجميعها إلى محاسن الأخلاق فقال: (المؤْمنُ يُحبُّ لأخيه ما يُحبُّ لنفسه)[٥]، وقال عليه الصلاة والسلام: (مَنْ كان يؤمنُ بالله واليوْم الآخِر فليُكرِمْ ضيفَهُ)[٦]، وقال -ﷺ-: (مَنْ كان

---

(١) سورة المؤمنون: ١ - ١١.

(٢) سورة التوبة: ١١٢.

(٣) سورة الأنفال: ٢ - ٤.

(٤) سورة الفرقان: ٦٣.

(٥) سبق تخريجه بلفظ: «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه».

(٦) حديث واحد متفق عليه من حديث أبي شريح، وقد سبق تخريجه.

يؤمن بالله واليوم الآخر فليُكرمْ جارَهُ)[١]، وقال: (مَنْ كان يُؤمنُ بالله واليوم الآخر فلْيَقُلْ خيراً أو ليصْمُتْ)[٢]، وذكر أن صفات المؤمنين هى حسن الخلق فقال -ﷺ-: (أكملُ المؤمنين إيمانًا أحسنُهُم أخلاقًا)[٣]، وقال: (لا يحلُّ لمُؤمنٍ أنْ يُشير إلى أخيه بنظْرة تُؤذيه)[٤]، وقال عليه الصلاة والسلام: (لا يحلُّ لمسلم أن يروِّع مسلمًا)[٥]، وقال -ﷺ-: (إنما يَتجالسُ المتجالسان بأمانة الله عزّ وجلّ فلا يحلُّ لأحدهما أن يُفشى على أخيه ما يكرههُ)[٦]، وأولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبْر على الأذى واحتمال الجفا، فقد روى أن رسول الله -ﷺ- كان يومًا يمشى ومعه أنس فأدركه أعرابىٌّ فجذبه جذبًا شديدًا وكان عليه برد نجرانىٌّ غليظ الحاشية، قال أنس -رضي الله عنه-: حتى نظرت إلى عنق رسول الله -ﷺ- قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة جذبه، فقال: يا محمد هب لى من مال الله الذى عندك فالتفت إليه رسول الله -ﷺ- وضحك ثم أمر بإعطائه[٧]. ولما أكثرت قريش إيذاءه قال: (اللَّهمّ اغفرْ لقومى فإنهم لا يعلمُون)[٨].

حُكى أن الأحنف بن قيس قيل له: ممن تعلّمت الحلم؟ فقال: من قيس ابن عاصم. قيل له: وما بلغ من حلمه؟ قال: بينما هو جالس فى داره إذ أتته جارية له بسفود عليه شواء فسقط من يدها فوقع على ابن له صغير فمات فدهشت الجارية. فقال لها: لا روع عليك أنت حرّة لوجه الله تعالى.

---

(١) ، (٢) حديث واحد متفق عليه من حديث أبى شريح، وقد سبق تخريجه.

(٣) صحيح: انظر صحيح الجامع (١٢٣٠)، وقد تقدم تخريجه.

(٤) أخرجه ابن المبارك فى الزهد والرقائق، وفى البر والصلة مرسلاً، قاله العراقى (٩٥/٣).

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٣٦٢/٥)، وأبو داود (٥٠٠٤) عن عبدالرحمن بن أبى ليلى عن أصحاب رسول الله -ﷺ- فذكره مرفوعًا. وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٧٦٥٨).

(٦) سبق تخريجه.

(٧) صحيح: أخرجه أحمد (١٥٣/٣، ٢١٠، ٢٢٤)، والبخارى (١١٥/٤)، (١٨٨/٧)، (٢٩/٨)، ومسلم (١٠٣/٣)، وابن ماجه (٣٥٥٣) عن أنس بن مالك.

(٨) أخرجه ابن حبان والبيهقى فى دلائل النبوة من حديث سهل بن سعد، قاله العراقى (٩٦/٣).

وروى أن عليًّا -كرم الله وجهه- دعا غلامًا فلم يجبه فدعاه ثانيًا وثالثًا فلم يجبه فقام إليه فرآه مضطجعًا فقال: أما تسمع يا غلام؟ قال: بلى. قال: فما حملك على ترك إجابتى؟ قال: أمنتُ عقوبتك فتكاسلتُ، فقال: امض فأنت حرٌّ لوجه الله تعالى.

وقالت امرأة لمالك بن دينار -رحمه الله-: يا مرائى. فقال: يا هذه وجدت اسمى الذى أضله أهل البصرة.

فهذه نفوس قد ذللت بالرياضة فاعتدلت أخلاقها ونقيت من الغش والغلّ والحقد بواطنها فأثمرت الرضا بكل ما قدره الله تعالى وهو منتهى حسن الخلق. فمن لم يصادف من نفسه هذه العلامات فلا ينبغى أن يغترّ بنفسه فيظن بها حسن الخلق بل ينبغى أن يشتغل بالرياضة والمجاهدة إلى أن يبلغ درجة حسن الخلق فإنها درجة رفيعة لا ينالها إلاّ المقرّبون والصدّيقون.

٨- باب: بيان الطريق فى رياضة الصبيان فى أول نشوئهم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم

اعلم أن الطريق فى رياضة الصبيان من أهمّ الأمور وأوكدها، والصبى أمانة عند والديه، وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة خالية عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل ما نقش ومائل إلى كل ما يمال به إليه، فإن عُوّد الخير وعلّمه نشأ عليه وسعد فى الدنيا والآخرة، وشاركه فى ثوابه أبواه، وكل معلم له ومؤدب وإن عود الشر وأهمل إهمال البهائم شقى وهلك، وكان الوزر فى رقبة القيم عليه، وقد قال الله تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا**﴾[1]، ومهما كان الأب يصونه عن نار الدنيا فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى، وصيانته بأن يؤدبه ويهذبه، ويعلمه محاسن الأخلاق، ويحفظه من القرناء السوء، ولا يعوّده التنعم، ولا يحبب إليه

---

(١) سورة التحريم: ٦.

الزينة وأسباب الرفاهية، فيضيع عـمره فى طلبها إذا كبر فيهلك هلاك الأبد، بل ينبغى أن يراقبه من أول أمره، فلا يستعمل فى حضانته وإرضاعه إلا امرأة صالحة متدينة تأكل الحـلال، ومهما رأى فيه مخايل التميـيز فينبغى أن يحسن مراقبتـه، وأول ذلك ظهور أوائل الحياء فإنه إذا كان يحتـشم ويستحى ويترك بعض الأفعال فليس ذلك إلاّ لإشراق نور العقل عليه. وهذه بشارة تدل على اعتدال الأخلاق وصفاء القلب فالصبىّ المستحى لا ينبغى أن يهمل بل يستعان على تأديبـه بحيائه وتميـيزه، وأول مـا يغلب عليه من الصـفات شـره الطعام فينبغى أن يؤدب فيه مثل أن لا يأخذ الطعام إلا بيمينه، وأن يقول عليه: بسم الله عند أخذه، وأن يأكل مما يليه، وأن لا يبادر إلى الطعام قبل غيره، وأن لا يحـدق النظر إليـه ولا إلى من يأكل، وأن لا يسـرع فى الأكل، وأن يجـيـد المضغ، وأن لا يوالى بين اللـقم، ولا يلطخ يده ولا ثوبه، وأن يعـود الخبـز القفـار فى بعض الأوقات حتى لا يصيـر بحيث يرى الأدم حتمًـا، وأن يقبح عنده كثـرة الأكل بأن يشبـه كل من يكثر الأكل بالبهـائم، وبأن يذم بين يديه الصبـى الذى يكثر الأكل، ويمـدح عنده الصبى المتـأدب القليل الأكل، وأن يحبب إليه الإيثـار بالطعام وقلة المبالاة به، والقناعة بالطعـام الخشن أى طعام كان، وأن يحبب إليه من الثيـاب ما ليس بملوّن وحرير، ويقرر عنده أن ذلك شأن النسـاء والمخنثين وأن الرجال يستنـكفون منه ويكرر ذلك عليه، ومهـما رأى على صبى ثوبًا من الحرير أو ملونًا فينبـغى أن يستنكره ويذمه وأن يحفظ عن الصبيان الذين عُوِّدوا التنعم والرفاهيـة ولبس الثياب الفاخرة وعن مخالطة كل من يسمعه ما يـرغبه فيه، فإن الصبى مهمـا أهمل فى ابتداء نشوئه خرج فى الأغلب ردىء الأخـلاق، كذابًا حسـودًا سروقًـا نمامًا لحـوحًا ذا فـضول وضحك وكـياد ومجـانة، وإنما يحفظ عن جـميع ذلك بحـسن التأديب، ثم يشتغل فى المكتب فيتعلم القرآن وأحاديث الأخبار وحكايات الأبرار وأحوالهم لينغرس فـى نفسه حب الصـالحين، ولا يحـفظ من الأشعار التى فـيهـا ذكر العشق وأهله فإن ذلك يغـرس فى قلوب الصبيان بذر الفساد، ثم مـهما ظهر من الصبىّ خلق جمـيل وفعل محمود فينبغى أن يُكرم علـيه ويجازى عليه بما

يفرح به ويمـدح بين أظهر الناس، فإن خالف ذلك فى بعـض الأحوال مرة واحدة فـينبغى أن يتغـافل عنه ولا يهتك سـتره ولا يكاشفـه ولا يظهر له أنه يتصـور أن يتجاسـر أحد على مثله ولا سـيما إذا ستـره الصبىّ واجتـهد فى إخفائه، فإن أظهـر ذلك عليه ربما يفيده جسارة حتى لا يبـالى بالمكاشفة فعند ذلك إن عاد ثانيًا فينبغى أن يعاتب سرًّا، ويعظم الأمر فيه ويقال له: إياك أن تعود بعد ذلـك لمثل هذا وأن يطلع عليك فى مثل هذا فتفـتضح بين الناس، ولا تكثر القـول عليه بالعـتاب فى كل حـين فإنه يهون عليـه سمـاع الملامة وركوب القبائح ويسقط وقع الكلام من قلبه، وليكن الأب حافظًا هيئة الكلام معه فلا يوبخـه إلا أحيانًا، والأم تخوفه بالأب وتزجره عن القـبائح، وينبغى أن يمنع عن النوم نهـارًا فـإنه يورث الكسل، ولا يمنع منه ليـلاً ولكن يمنع الفرش الوطيئة حتى تتصلّب أعـضاؤه، ولا يسخف بدنه فلا يصبر عن التنعم بل يعوّد الخـشونة فى المفـرش والملبس والمطعم، وينبغى أن يمـنع من كل ما يفعله فى خفية فإنه لا يخفيه إلا وهو يـعتقد أنه قبيح فإذا منع تعوّد ترك فعل القبيح، ويعـوّد فى بعض النهار المشى والحركة والرياضـة حتى لا يغلب عليه الكسل، ويعود أن لا يكشف أطرافه، ولا يسـرع المشى، ويمنع من أن يفتخر على أقرانه بشىء مما يملكـه والداه أو بشىء من مطاعمه وملابسـه، بل يعوّد التواضع والإكرام لكل من عاشـره والتلطف فى الكلام معهم، ويمنع من أن يأخذ من الصبيان شيـئًا بداله بل يعلم أن الرفعة فى الإعطاء لا فى الأخذ وأن الأخذ لؤم وخـسة ودناءة وأن ذلك من دأب الكلب فـإنه يبصـبص فى انتظار لقمة والطمع فيها، وبالجملة يقـبح إلى الصبيان حب الذهب والفضة والطمع فيهما، ويحذّر منهما أكثر مما يحذر من الحيّات والعقارب فإن آفة حب الذهب والفضة أضرّ من آفة السموم على الصـبيان بل وعلى الكبار أيضًا، وينبغى أن يعود أن لا يبصق فى مجلسه ولا يتمخط ولا يتثاءب بحضرة غيره ولا يستدبر غـيره ولا يضع رجـلاً على رجل ولا يضع كـفه تحت ذقنه ولا يعـمد رأسـه بساعده فـإن ذلك دليل الكسل، ويعلم كيفية الجـلوس، ويمنع كثرة الكلام، ويبين له أن ذلك يدل على الوقاحة وأنه فعـل أبناء اللئام، ويمنع اليمين رأسًا

صادقًا كان أو كاذبًا حتى لا يعتاد ذلك فى الصغر، ويعوّد حسن الاستماع مهما تكلّم غيره ممن هو أكبر منه سنًّا وأن يقوم لمن فوقه ويوسع له المكان ويجلس بين يديه ويمنع من لغو الكلام وفحشه ومن اللعن والسب ومن مخالطة من يجرى على لسانه شىء من ذلك فإن ذلك يسرى لا محالة من القرناء السوء، وأصل تأديب الصبيان الحفظ من قرناء السوء، وينبغى أن يؤذن له بعد الانصراف من الكتّاب أن يلعب لعبًا جميلاً يستريح إليه من تعب المكتب فإن منع الصبى من اللعب وإرهاقه إلى التعلم دائمًا يميت قلبه ويبطل ذكاؤه وينغّص عليه العيش حتى يطلب الحيلة فى الخلاص منه رأسًا، وينبغى أن يعلم طاعة والديه ومعلمه ومؤدبه وكل من هو أكبر منه سنًّا من قريب وأجنبىّ، وأن ينظر إليهم بعين الجلالة والتعظيم، وأن يترك اللعب بين أيديهم، ومهما بلغ سنّ التمييز فينبغى أن لا يسامح فى ترك الطهارة والصلاة، ويؤمر بالصوم فى بعض أيام رمضان، ويعلّم كل ما يحتاج إليه من حدود الشرع، ويخوّف من السرقة وأكل الحرام ومن الخيانة والكذب والفحش فإذا وقع نشوءه كذلك فى الصبى فمهما قارب البلوغ أمكن أن يعرّف أسرار هذه الأمور.

٢٠- كتاب: آفات اللسان

١- باب: بيان خطر اللسان

اعلم أن خطر اللسان عظيم ولا نجاة منه إلا بالنطق بالخير. فعن النبي -ﷺ- أنه قال: **(لا يستقيمُ إيمانُ العبد حتّى يستقيم قلبُهُ ولا يستقيم قلبُهُ حتى يستقيمَ لسانُهُ ولا يدخُلُ الجنّة رجلٌ لا يأمنُ جارُهُ بوائقَهُ)**(١)، وقال معاذ ابن جبل قلت: يا رسول الله أنؤاخذ بما نقول؟ فقال: **(يا بن جبل وهل يكبُّ الناس فى النار على مناخرهم إلاّ حصائدُ ألسنتهم)**(٢)، وكان ابن مسعود -رضي الله عنه- يقول: يا لسان قل خيرًا تغنمْ، واسكتْ عن شرّ تسلمْ من قبل أن تندم، وعنه -ﷺ-: **(منْ كفَّ لسانَهُ ستر اللهُ عورتَهُ ومَنْ مَلَكَ غَضَبَهُ وقاهُ الله عذابَه، ومَن اعْتذرَ إلي الله قَبلَ الله عُذْرَهُ)**(٣)، وقال -ﷺ-: **(مَنْ كان يؤمنُ بالله واليوم الآخر فَلْيقُلْ خيرًا أو ليسْكتَ)**(٤)، وعنه عليه الصلاة والسلام: **(اخزِنْ لسانَكَ إلاّ مِنْ خير فإنّك بذلك تغلبُ الشّيطانَ)**(٥).

---

(١) ضعيف: أخرجه أحمد (٣/١٩٨)، وابن أبى الدنيا فى الصمت (٩)، وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (١/٥٣): رواه أحمد، وفى إسناده على بن مسعدة، وثقة جماعة وضعفه آخرون.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٥/٢٣١)، وعبد بن حميد (١١٢)، وابن ماجه (٣٩٧٣)، والترمذى (٢٦١٦)، والنسائى فى الكبرى (١١٣١١ تحفة) عن معاذ، وصححه الألبانى فى صحيح ابن ماجه (٣٢٠٩).

(٣) إسناده حسن: أخرجه ابن أبى الدنيا فى الصمت بسند حسن، قاله العراقى (٣/١٤٨).

(٤) صحيح: متفق عليه من حديث أبى شريح وقد تقدم تخريجه.

(٥) ضعيف: أخرجه ابن الضريس وأبو يعلى عن أبى سعيد مرفوعًا: «عليك بتقوى الله...» وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (٣٧٤٦).

٢- باب: آفات اللسان، وأن أولها الكلام فيما لا يعنى

اعلم أن رأس مال العبد أوقاته، فمهما صرفها إلى ما لا يعنيه، ولم يدَّخر بها ثوابًا فى الآخرة فقد ضيع رأس ماله. ولهذا قال النبى -ﷺ-: **(منْ حسْنِ إسلام المرء ترْكُهُ ما لا يَعْنيه)**[١]، وسببه الباعث عليه هو الحرص على معرفة ما لا حاجة به إليه أو تزجية الأوقات بحكايات أحوال لا فائدة فيها. وعلاج ذلك كله أن يعلم أن أنفاسه رأس ماله وأن لسانه شبكة يقدر أن يقتنص بها الخيرات الحسان. فإهماله ذلك وتضييعه خسران مبين.

٣- باب: آفة فضول الكلام

وهو أيضًا مذموم، وهذا يتناول الخوض فيما لا يعنى، والزيادة فيما يعنى على قدر الحاجة فإن من يعنيه أمر يمكنه أن يذكره بكلام مختصر، ويمكنه أن يجسّمه ويكرره مهما تأدى مقصوده بكلمة واحدة فإن ذكر كلمتين فالثانية فضول، أى: فضل عن الحاجة وهو أيضًا مذموم لما سبق وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر. واعلم أن فضول الكلام لا ينحصر بل المهم محصور فى كتاب الله تعالى، قال الله عز وجل: ﴿**لا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلاَّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاحٍ بَيْنَ النَّاسِ**﴾[٢]، وقال -ﷺ-: **(طُوبى لمن أمسكَ الفضل من لسانه وأنفقَ الفضل من ماله)**[٣]، فانظر كيف قلَّب الناس الأمر فى ذلك فأمسكوا فضل المال وأطلقوا فضل اللسان. قال عطاء: إن من

---

(١) صحيح: أخرجه ابن ماجه (٣٩٧٦)، والترمذى (٢٣١٧) عن أبى هريرة، وأخرجه مالك فى الموطأ (٥٦٣)، والترمذى (٢٣١٨) عن على بن الحسين مرسلاً، وأخرجه أحمد (٢٠١/١) موصولاً عن أبيه الحسين بن على، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٥٩١١).

(٢) سورة النساء: ١١٤.

(٣) ضعيف: أخرجه البخارى فى التاريخ والبغوى والباوردى وابن قانع والطبرانى فى الكبير والبيهقى فى السنن عن ركب المصرى وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (٣٦٤٢)، وانظر الضعيفة (٣٨٣٥).

كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام، وكانوا يعدون فضول الكلام ما عدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله -ﷺ- أو أمرًا بمعروف أو نهيًا عن منكر أو تنطق لحاجتك في معيشتك التي لابدّ لك منها. أتنكرون أن ﴿**عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَاتِبِينَ**﴾[1] و ﴿**عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿١٧﴾ مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ**﴾[2]، أما يستحي أحدكم إذا نشرت صحيفته التي أملاها صدر نهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه. وقال ابن عمر: إن أحق ما طهر الرجل لسانه. وفي أثر: (**ما أوتي رجل شرًا من فضل في لسانه**).

٤- باب: آفة الخوض في الباطل

وهو الكلام في المعاصي كحكاية أحوال النساء ومجالس الخمر ومقامات الفساق وتكبر الجبابرة ومراسمهم المذمومة وأحوالهم المكروهة فإن ذلك مما لا يحل الخوض فيه. وأكثر الناس يتجالسون للتفرج بالحديث ولا يعدو كلامهم التفكه بأعراض الناس أو الخوض في الباطل. وأنواع الباطل لا يمكن حصرها لكثرتها وتفننها فلذلك لا مخلص منها إلا بالاقتصار على ما يعني من مهمات الدين والدنيا. وفي الحديث: (**أعظمُ النّاس خَطايا يومَ القيامة أكثرُهم خوضًا في الباطل**)[3]، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿**وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ**﴾[4]، وبقوله تعالى: ﴿**فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مِّثْلُهُمْ**﴾[5]، وعنه -ﷺ-: (**إنّ الرّجلَ ليتكلّم بالكلمة من رضوان الله ما يَظُنّ أنْ تبلغَ به ما بلغت فيكتبُ الله بها رضوانَهُ إلى يوم القيامة،**

---

(١) سورة الانفطار: ١٠، ١١.

(٢) سورة ق: ١٧، ١٨.

(٣) ضعيف: أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت عن قتادة مرسلاً، وضعفه الألباني كما في ضعيف الجامع (١٣٩٣)، قال العراقي (٣/١٥٦): ورواه ابن أبي الدنيا والطبراني موقوفًا على ابن مسعود بسند صحيح.

(٤) سورة المدثر: ٤٥.

(٥) سورة النساء: ١٤٠.

وإنَّ الرجل ليتكلَّمُ بالكلمة من سَخَط الله ما يَظنُّ أن تبلغ به ما بلغتْ فيكتبَ الله عليه بها سَخَطه إلى يوم القيامة)(١).

٥- باب: آفة المراء والجدال

وذلك منهيّ عنه قال -ﷺ-: **(لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعدْهُ موعدًا فتخلفُه)**(٢)، وعنه -ﷺ-: **(ما ضلّ قومٌ بعد أن هداهم الله إلاَّ أُوتوا الجَدَلَ)**(٣)، وعنه: **(لا يستكملُ عبدٌ حقيقةَ الإيمان حتَّى يدعَ المراءَ وإن كان مُحقًّا)**(٤).

وقال بلال بن سعد: إذا رأيت الرجل لجوجًا مماريًا معجبًا برأيه فقد تمت خسارته. وقال ابن أبي ليلى: لا أماري صاحبي فإما أن أكذبه وإما أن أغضبه. وما ورد في ذم المراء والجدال أكثر من أن يحصى.

وحدُّ المراء هو كل اعتراض على كلام الغير بإظهار خلل فيه، إما في اللفظ وإما في المعنى وإما في قصد المتكلم وترك المراء بترك الإنكار والاعتراض. فكل كلام سمعته فإن كان حقًّا فصدّق به وإن كان باطلاً أو كذبًا ولم يكن متعلقًا بأمور الدين فاسكت عنه.

والواجب إن جرى الجدل في مسألة علمية السكوت، أو السؤالُ في

---

(١) صحيح: أخرجه مالك في الموطأ ص ٦٠٩، والحميدي (٩١١)، وأحمد (٣/ ٤٦٩)، وعبد بن حميد (٣٥٨)، وابن ماجه (٣٩٦٩)، والترمذي (٢٣١٩)، والنسائي في الكبرى (٢٠٢٨ تحفة) عن بلال بن الحارث، وصححه الألباني في صحيح الجامع (١٦١٩)، وانظر الصحيحة (٨٨٨).

(٢) ضعيف: وقد تقدم.

(٣) حسن: أخرجه أحمد (٥/ ٢٥٢، ٢٥٦)، وابن ماجه (٤٨)، والترمذي (٣٢٥٣) عن أبي أمامة، وحسنه الألباني في صحيح الجامع (٥٦٣٣).

(٤) ضعيف: أخرجه أحمد (٢/ ٣٥٢، ٣٦٤) عن أبي هريرة بنحوه، وأخرجه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند ضعيف كما قال العراقي (٣/ ١٥٧)، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١/ ٩٢): رواه أحمد والطبراني في الأوسط، وفيه منصور بن أذين، ولم أر من ذكره.

معرض الاستفادة لا على وجه العناد والنكادة، أو التلطف فى التعريف لا فى معرض الطعن. وأما قصد إفحام الغير وتعجيزه وتنقيصه بالقدح فى كلامه ونسبته إلى القصور والجهل فيه فهى المجادلة المحظورة التى لا نجاة من إثمها إلا بالسكوت، وما الباعث عليها إلا الترفع بإظهار العلم والفضل والتهجم على الغير بإظهار نقصه وهما صفتان مهلكتان، ولا تنفك المماراة عن الإيذاء وتهييج الغضب وحمل المعترض عليه على أن يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل، ويقدح فى قائله بكل ما يتصور له فيثور الشجار بين المتماريين. وأما علاجه فهو بأن يكسر الكبر الباعث له على إظهار فضله والسبعية الباعثة له على تنقيص غيره.

٦- باب: آفة الخصومة

وهى أيضًا مذمومة وهى وراء الجدال والمراء. وحقيقتها لجاج فى الكلام ليستوفى به مال أو حق مقصود. وفى الحديث: (**إنَّ أبْغضَ الرّجال إلى الله الألدُّ الخصمُ**)[1]، ولا تكون الخصومة مذمومة إلا إن كانت بالباطل أو بغير علم كالّذى يدافع قبل أن يعلم الحق فى أىّ جانب، أو يمزج بخصومته كلمات مؤذية لا حاجة لها فى نصرة الحجة وإظهار الحق، أو يحمله على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره مع أنه قد يستحقر ذلك القدر من المال، وفى الناس من يصرّح به ويقول: إنما قصدى عناده وكسر غرضه، وإنى إن أخذت منه هذا المالَ ربما رميت به فى بئر ولا أبالى وهذا مقصوده اللّدد والخصومة واللجاج وهو مذموم جداًّ. فأما المظلوم الذى ينصر حجته بطريق الشرع من غير لدد وإسراف وزيادة لجاج على قدر الحاجة ومن غير قصد عناد وإيذاء ففعله ليس بحرام، ولكن الأولى تركه ما وجد إليه سبيلاً فإنّ ضبط اللسان فى الخصومة على قدر الاعتدال متعذر والخصومة توغر الصدر وتهيج

---

(١) صحيح: أخرجه الحميدى (٢٧٣)، وأحمد (٦/ ٥٥، ٦٣، ٢٠٥)، والبخارى (٣/ ١٧١)، (٦/ ٣٥)، (٩/ ٩١)، ومسلم (٨/ ٥٧)، والترمذى (٢٩٧٦)، والنسائى (٨/ ٢٤٧) عن عائشة.

الغضب، وإذا هاج الغضب نسى المتنازع فيه ويقى الحقد بين المتخاصمين حتى يفرح كل واحد بمساءة صاحبه ويحزن بمسرته ويطلق اللسان فى عرضه، فمن بدأ بالخصومة فقد تعرّض لهذه المحذورات. وأقل ما فيه تشويش خاطره حتى أنه فى صلاته يشتغل بمحاجة خصمه فلا يبقى الأمر على حدّ الواجب. فالخصومة مبدأ كل شرّ وكذا المراء والجدال فينبغى أن لا يفتح بابه إلا لضرورة، وعند الضرورة ينبغى أن يحفظ اللسانَ والقلب عن تبعات الخصومة وذلك متعذر جداً. نعم أقل ما يفوته فى الخصومة والمراء والجدال طيب الكلام. وقد قال الله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾[1]، وقال ابن عباس -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا-: (مَنْ سلّمَ عليكَ منْ خَلْقِ الله فارْدُدْ عليه السَّلامَ وإن كان مجوسيًا)، إنَّ الله تعالى يقولُ: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾[2]، وقال ابن عباس أيضًا: لو قال لى فرعون خيراً لرددت عليه. وفى الحديث: (الكلمةُ الطيّبة صدَقةٌ)[3]، وقال عمر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-: البر شىء هين وجه طليق وكلام لين. وقال بعض الحكماء: الكلام اللين يغسل الضغائن المستكنة فى الجوارح، وقال آخر: كل كلام لا يسخط ربَّك إلا أنك ترضى به جليسك فلا تكن به عليه بخيلاً فلعله يعوضك منه ثواب المحسنين.

٧- باب: آفة التقعر فى الكلام

وهو التشدّق وتكلف السجع والفصاحة والتصنع فيه فإنه من التكلف الممقوت إذ ينبغى أن يقتصر فى كل شىء على مقصوده، ومقصود الكلام التفهيم للغرض وما وراء ذلك تصنع مذموم، ولا يدخل فى هذا تحسين ألفاظ التذكير والخطابة من غير إفراط ولا إغراب فلرشاقة اللفظ تأثير فى ذلك.

---

(١) سورة البقرة: ٨٣.

(٢) سورة النساء: ٨٦.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣١٢، ٣١٦، ٣٧٤)، والبخارى (٣/ ٢٤٥)، (٤/ ٤٢، ٦٨)، ومسلم (٣/ ٨٣)، وابن خزيمة (١٤٩٤) عن أبى هريرة.

٨- باب: آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان

وهو مذموم ومنهيٌّ عنه ومصدره الخبث واللؤم. قال -ﷺ-: **(إيَّاكم والفُحش فإن الله تَعالى لا يُحب الفُحشَ ولا التَّفحُّش)**[(١)]، ونهى رسول الله -عليه الصلاة والسلام- عن أن تسب قتلى بدر من المشركين فقال: **(لا تَسبُّوا هؤلاء فإنّه لا يخلُص إليهم شيءٌ ممَّا تقولون وتؤْذونَ الأحياءَ إلا أنّ البَذَاءَ لؤْمٌ)**[(٢)]، وقال عليه الصلاة والسلام: **(ليس المؤْمنُ بالطَّعّان ولا اللعَّان ولا الفاحش ولا البَذئ)**[(٣)]، وعنه: **(إنّ الله لا يُحبُّ الفاحشَ المتَفَحِّشَ الصيَّاحَ في الأسواق)**[(٤)]، وحدّ الفحش هو التعبير عن الأمور المستقبحة بالعبارات الصريحة، وأكثر ذلك يجرى فى ألفاظ الوقاع وما يتعلق به فإن لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه، وأهل الصلاح يتحاشون عنها بل يكنون عنها ويدلون عليها بالرموز والكناية. قال ابن عباس: إن الله حيىٌّ كريم يعفو ويكنو، كنّى باللَّمس عن الجماع. فالمسيس والمس والدخول كنايات عن الوقاع وليست بفاحشة. وهناك عبارات فاحشة يستقبح ذكرها ويُستعمل أكثرها فى الشتم والتعبير. وكل ما يستحيا منه فلا ينبغى أن يذكر ألفاظه الصريحة فإنه فحش.

والباعث على الفحش إما قصد الإيذاء وإما الاعتياد الحاصل من مخالطة الفساق وأهل الخبث واللؤم ومن عادتهم السبُّ.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/١٥٩، ١٩١، ١٩٣، ١٩٥)، والدارمى (٢٥١٩)، وأبو داود (١٦٩٨)، والنسائى فى الكبرى (٨٦٢٨، ٨٦٣٠) عن عبدالله بن عمرو، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٢٦٧٨).

(٢) مرسل: أخرجه ابن أبى الدنيا من حديث محمد بن على الباقر مرسلاً ورجاله ثقات، قاله العراقى (٣/١٦٣).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (١/٤٠٤)، والبخارى فى الأدب المفرد (٣٣٢)، والترمذى (١٩٧٧) عن ابن مسعود، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٥٣٨١).

(٤) إسناده ضعيف: أخرجه ابن أبى الدنيا من حديث جابر بسند ضعيف له، قاله العراقى (٣/١٦٤)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (١٦٧٤).

روى أن أعرابيًا قال لرسول الله -ﷺ-: أوصنى، فقال: **(عليك بتقوى الله وإن امرؤٌ عيَّرك بشىء يعلمه فيك فلا تعيِّرْه بشىء تعلمه فيه يكنْ وَبالُه عليه وأجْرُه لكَ ولاَ تسبَّنَّ شيئًا)**، قال: فما سببتُ شيئًا بعده[(١)]، وعنه -ﷺ-: **(سباب المؤمن فسوقٌ وقتاله كُفرٌ)**[(٢)]، وعنه -ﷺ-: **(مَلعُونٌ مَن سَبَّ والدَيْه)**، وفى رواية: **(مِنْ أكبَرِ الكبائر أنْ يسُبَّ الرَّجلُ والدَيْه)**، قالوا: يا رسول الله كيف يسبُّ الرجلُ والديه؟ قال: **(يَسُبُّ أبا الرجلِ فيسُبُّ الآخرُ أباه)**[(٣)].

٩- باب: آفة اللعن

اللعن إما لحيوان أو جماد أو إنسان وكل ذلك مذموم. قال رسول الله -ﷺ-: **(المؤْمن ليسَ بلَعَّان)**[(٤)]، واللعن عبارة عن الطرد والإبعاد من الله تعالى وذلك غير جائز إلَا علَى مَنِ اتصف بصفة تبعده من الله عزَّ وجلَّ وهو الكفر والظلم، وفى لعن فاسق معيَّن خطر فليجتنب ولو بعد موته بل قد يكون أشدَّ إن كان فيه أذى للحىّ، وفى الحديث: **(لا تَسبُّوا الأمواتَ فتؤذوا به الأحياء)**[(٥)]، ويقرب من اللعن الدّعاء على الإنسان بالشر حتى الدعاءَ

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٦٣، ٦٤)، والبخارى فى الأدب المفرد (١١٨٢)، وأبو داود (٤٠٧٥، ٤٠٨٤، ٥٢٠٩)، والترمذى (٢٧٢١، ٢٧٢٢)، والنسائى فى الكبرى (٢١٢٤ تحفة)، وفى عمل اليوم والليلة (٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠) عن أبى جرى جابر بن سليم، ويقال سليم بن جابر، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٧٣٠٩)، وانظر الصحيحة (١١٠٩، ١٣٥٢).

(٢) صحيح: أخرجه الحميدى (١٠٤)، وأحمد (١/ ٣٨٥، ٤٣٣، ٤٥٤)، والبخارى (١/ ١٩)، (٨/ ١٨)، (٩/ ٦٣)، وفى الأدب المفرد (٤٣١)، ومسلم (١/ ٥٧، ٥٨)، والترمذى (١٩٨٣، ٢٦٣٥)، وابن ماجه (٦٩، ٣٩٣٩)، والنسائى (٧/ ١٢٢١)، وفى الكبرى (٩٢٩٩ تحفة) عن ابن مسعود.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٢٥٢)، والترمذى (١٩٨٢)، عن المغيرة بن شعبة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٧٣١٢)، وانظر الصحيحة (٢٣٧٩).

على الظالم فـإنه مذموم. وفى الخـبر: (**إنَّ المظلومَ ليَدْعو على الظالِمَ حتَّى يُكافئَهُ**)[١].

١٠- باب: آفة الغناءِ والشعر

والمذموم منهما ما اشتمل على محرَّم أو دعاء إليه كتشبيب بمعيَّن وهجاء وتشبه بالنساء وتهـييج لفاحشة ولحوق بأهل الخـلاعة والمجون وصرف الوقت إليه. ونحو ذلك وما خلا من ذلك فهو مباح.

١١- باب: آفة المزاح

والمنهيُّ عنه المذموم منه: هو المداومـة عليه والإفراط فيه، فـأما المداومة فلأنه اشـتغال بالـلعب والهزل، وأما الإفـراط فيه فـإنه يورث كثـرة الضحك والضغينة فى بـعض الأحوال، ويسقط المهابة والوقار، وأمـا ما يخلو عن هذه الأمور فلا يذم كما روى عن النبى -ﷺ- أنه قال: (**إنِّى لأمزحُ ولا أقولُ إلاَّ حَقًّا**)[٢]، ألا إن مثله يقدر عـلى أن يمزح ولا يقول إلا حقًّا، وأما غيره إذا فتح باب المزاح كان غرضه أن يضحِكَ الناس كيـفما كان، وقد قال عمر: من مزح اسـتخـفًّ به. وقال سـعيـد بن العاص لابنه: يا بنىَّ لا تمازح الشـريف فيحقد عليك ولا الدَّنِىء فيجترىءُ عليك. وقيل: لكل شىء بذر وبذر العداوة المزاح. ويقال: المزاح مـسلبة للنهى مقطعة للأصـدقاء. ومن الغلط العظيم أن يتخذ المزاح حرفةً يواظب عليه ويفـرط فيه ثم يتمسك بفعل الرَّسول -ﷺ-، وهو كمن يدور نهاره مع الزنوج ينظر إليهم وإلى رقصهم ويتمسك بأن رسول الله -ﷺ- أذن لعائشـة فى النظر إلى رقص الزنوج فى يوم عـيد وهو خطأ،

---

(١) لم أقف له على أصل، وللترمـذى (٣٥٥٢) من حديث عائشة بسند ضـعيف: «من دعا على من ظلمه فقد انتصر» قاله العراقى (٣/ ١٧٠).

(٢) صحيح: أخرجه الطبرانى فى الكبير عـن ابن عمر والخطيب البغدادى عن أنس وصححه الألبانى كما فى صحيح الجامع (٢٤٩٤).

وبالجملة فإن كنت تقدر على أن تمزح ولا تقول إلا حقًا ولا تؤذى قلبًا ولا تفرط فيه وتقتصر عليه أحيانًا على الندور فلا حرج عليك فيه. ومن مطايباته -ﷺ- ما روى أن عجوزًا أتته، فقال لها: **(لا يَدخُلُ الجنَّة عَجوز)**[1] فبكت فقال لها: **(إنَّك لست بعَجوز يومئذ)**، قال الله تعالى: **﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً ۝٣٥ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا﴾**[2]، وجاءت امرأة إليه -ﷺ- فقالت: إن زوجى يدعوك، قال: **(ومَن هو أهوَ الَّذى بعينه بَياضٌ؟)** قالت: والله ما بعينه بياض. فقال: **(بَلَى إنَّ بعينه بياضًا)** فقالت: لا والله. فقال -ﷺ-: **(ما مِنْ أحد إلاّ وبَعينه بياضٌ)**[3]، وأراد بالبياض المحيط بالحدقة.

وجاءت امرأة أخرى فقالت: يا رسول الله احملنى على بعير، فقال: **(بل نَحمِلُك على ابن البَعير)**، فقالت: ما أصنع به إنه لا يحملنى. فقال -ﷺ-: **(ما مِنْ بَعير إلاّ وهُوَ ابنُ بعير)**[4].

وقال أنس: كان لأبى طلحة ابن يقال له: أبو عمير، وكان رسول الله يأتيهم ويقول: **(أبا عُمير ما فعلَ النُّغَيْرُ)**[5]، النغير كان يلعب به وهو فرخ العصفور، وقالت عائشة -رضي الله عنها-: خرجتُ مع رسول الله -ﷺ- فى غزوة بدر فقال: **(تَعالى حتى أسابقُك)** فشددتُ علىّ درعى ثم خططنا خطًا فقمنا

---

(١) حسن: أخرجه الترمذى فى الشمائل هكذا مرسلاً، وأسنده ابن الجوزى فى الوفاء من حديث أنس بسند ضعيف، قاله العراقى (٣/ ١٧٤)، وحسنه الألبانى فى مختصر الشمائل (٢٠٥).

(٢) سورة الواقعة: ٣٥، ٣٦.

(٣) أخرجه الزبير بن بكار فى كتاب الفكاهة والمزاح، ورواه ابن أبى الدنيا من حديث عبيدة ابن سهم الفهرى مع اختلاف، قاله العراقى (٣/ ١٧٤).

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٢٦٧)، والبخارى فى الأدب المفرد (٢٦٨)، وأبو داود (٤٩٩٨)، والترمذى (١٩٩١)، وفى الشمائل (٢٣٨) عن أنس بلفظ: أن رجلاً استحمل رسول الله -ﷺ-، وصححه الألبانى فى صحيح أبى داود.

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ١١٩، ١٧١، ١٩٠، ٢٧٠)، والبخارى (٨/ ٣٧، ٥٥)، وفى الأدب المفرد (٢٦٩)، ومسلم (٢/ ١٢٧)، (٦/ ١٧٦)، (٧/ ٧٤)، وابن ماجه (٣٧٢٠، ٣٧٤٠)، والترمذى (٣٣٣، ١٩٨٩)، وفى الشمائل (٢٣٦)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٣٣٤-٣٣٦) عن أنس بن مالك.

عليه واستبقنا فسبقني. وقال: **(هذه مكان ذى المجاز)**[١]، وذلك أنه جاء يومًا ونحن بذى المجاز وأنا جارية قد بعثنى أبى بشىء، فقال: أعطينيه. فأبيتُ وسعيتُ وَسعى فى أثرى لم يدركنى.

وقالت أيضًا: كان عند رسول الله -ﷺ- سودة بنت زمعة فصنعتُ خزيرًا وجئت به فقلت لسودة: كُلى فقالت: لا أحبه. فقلت: والله لتأكلن أو لألطخنَّ به وجهك. فقالت: ما أنا بذائقته. فأخذتُ بيدى من الصحفة شيئًا منه فلطخت به وجهها ورسول الله جالس بينى وبينها فخفض لها ركبته لتستقيد فتناولت من الصحفة شيئًا فمسحت به وجهى. وجعل رسول الله -ﷺ- يضحك، وعن أبى سلمة أنه كان -ﷺ- يدلع لسانه للحسن بن على -رضي الله عنهما- فيرى الصبى لسانه فيهش له.

وقال عيينة الفزارى: والله ليكونن لى الابن قد تزوج وبقل وجهه وما قبلته قط. فقال -ﷺ-: **(إنّ مَن لا يَرحَمْ لا يُرحَمْ)**[٢].

فأكثر هذه المطايبات منقولة مع النساء والصبيان، وكان ذلك منه -ﷺ- معالجة لضعف قلوبهم من غير ميل إلى هزل.

وقال -ﷺ- مرَّة لصهيب وبه رمد وهو يأكل تمرًا: **(أتأكلُ التمرَ وأنْتَ رَمدٌ)**، فقال: إنما آكل بالشق الآخر يا رسول الله. فتبسم -ﷺ-[٣]، قال بعض الرّواة: حتى نظرت إلى نواجذه.

وكان نعيمان الأنصارى رجلاً مزّاحًا لا يدخل المدينة طرفة إلا اشترى منها ثم أتى بها النبى -ﷺ- فيقول: يا رسول الله هذا قد اشتريته لك وأهديته لك. فإذا جاء صاحبها يتقاضاه بالثمن جاء به إلى النبى -ﷺ- وقال

---

(١) قال العراقى (٣/ ١٧٤): لم أجد له أصلاً، ولم تكن عائشة معه فى غزوة بدر. اهـ. ومسابقة النبى -ﷺ- لها ثابتة بأحاديث صحيحة.

(٢) سبق تخريجه، من حديث الأقرع بن حابس.

(٣) حسن: أخرجه أحمد (٤/ ٦١)، وابن ماجه (٣٤٤٣) عن صهيب، وحسنه الألبانى فى صحيح ابن ماجه (٢٧٧٦).

يا رسول الله: أعطه ثمن متاعه. فيقول له -ﷺ-: (أوَ لم تهده لنا)، فيقول: يا رسول الله إنه لم يكن عندى ثمنه وأحببت أن تأكل منه. فيضحك النبىُّ -ﷺ- ويأمر لصاحبه بثمنه، فهذه مطايبات يباح مثلها على الندور لا على الدوام.

١٢- باب: آفة السخرية والاستهزاء

وهو محرم. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ﴾[1]، ومعنى السخرية: الاستهانة والتحقير والتنبيه على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه، وقد يكون ذلك بالمحاكاة فى القول والفعل وقد يكون بالإشارة والإيماء. ومرجع ذلك إلى استحقار الغير والضحك عليه والاستهانة به والاستصغار له. وعليه نبه قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ﴾[2] أى: لا تستحقره استصغاراً فلعلّه خير منك، وهذا إنما يحرم فى حق من يتأذى به فأمَّا مَنْ جعل نفسه مسخرة وربَّما فرح من أن يسخر به كانت السخرية فى حقه من جملة المزاح، وقد سبق ما يذم منه وما يمدح، وإنما المحرَّم استصغار يتأذى به المستهزأ به لما فيه من التحقير والتهاون، وذلك تارة بأن يضحك على كلامه إذا تخبط فيه ولم ينتظم، أو على أفعاله إذا كانت مشوشة كالضحك على حفظه وعلى صنعته، أو على صورته وخلقته لعيب فيه. فالضحك من جميع ذلك داخل فى السخرية المنهىّ عنها.

١٣- باب: آفة إفشاء السرّ

وهو منهىٌّ عنه لما فيه من الإيذاء والتهاون بحق المعارف والأصدقاء.

---

(١) سورة الحجرات: ١١.

(٢) سورة الحجرات: ١١.

قال النبي -ﷺ-: (إذَا حدَّثَ الرَّجلُ الحَديثَ ثمَّ التفتَ فَهي أمانةٌ)(١)، وعنه: (الحديثُ بينكم أمانةٌ)(٢)، فإفشاء السرّ خيانة وهو حرام إذا كان فيه إضرار، ولؤم إن لم يكن فيه إضرار.

١٤- باب: آفة الوعد الكاذب

فإن اللسان سباق إلى الوعد ثم النفس ربما لا تسمح بالوفاء فيصير الوعد خلفًا وذلك من أمارات النفاق. قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾(٣)، وقال -ﷺ-: (العدةُ عطيّةٌ)(٤)، وقد أثنى الله تعالى على نبيه إسماعيل -عليه السلام- في كتابه العزيز فقال: ﴿إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾(٥)، ولما حضرتْ عبدَ الله بن عمر الوفاةُ قال: إنه كان خطب إليّ ابنتي رجل من قريش وقد كان مني إليه شبه الوعد فوالله لا ألقى الله بثلث النفاق، أشهدكم أني قد زوجته ابنتي.

وعن عبد الله بن أبي الخنساء قال: بايعتُ النبيَّ -ﷺ- قبل أن يُبعثَ وبقيتْ له بقية فواعدته أن آتيه بها في مكانه ذلك فنسيت يومي والغد فأتيته اليوم الثالث وهو في مكانه فقال: يا فتى لقد شققتَ عليّ أنا ههنا منذ ثلاث أنتظرك.

وكان ابن مسعود لا يَعدُ وَعدًا إلاّ ويقول: إن شاء الله. وهو الأولى ثم إذا فهم مع ذلك الجزم في الوعد فلابدّ من الوفاء إلاّ أن يتعذر. فإن كان عند الوعد عازمًا على أن لا يفي فهذا هو النفاق. قال النبيّ -ﷺ-: (ثَلاَثٌ مَنْ كُنَّ فيه فهُوَ مُنَافقٌ وإنْ صامَ وصلَّى وزَعَمَ أنّهُ مُسلمٌ: إذا حدَّثَ كذبَ، وإذا وَعَدَ أخْلفَ، وإذا أُؤْتُمنَ خانَ)(٦)، وقال -ﷺ-: (أرْبعٌ مَنْ كنَّ فيه كان

---

(١) سبق تخريجه.
(٢) سبق تخريجه.
(٣) سورة المائدة: ١.
(٤) سبق تخريجه.
(٥) سورة مريم: ٥٤.
(٦) سبق تخريجه.

منافقًا ومَنْ كانت فيه خَلَّةٌ منهنّ كان فيه خلةٌ من النّفاق حتَّى يدعها: إذا حدَّث كذبَ، وإذا وعـد أخلفَ، وإذَا عاهدَ غَدَرَ، وإذا خاصَمَ فَـجر)[1]، وهذا ينزَّل على مَنْ إذا وعد وهو على عزم الخلف أو ترك الوفاء من غير عذر، فأما من عزم على الوفاء فعنّ له عذر منعه من الوفاء لم يكن منافقًا وإن جرى عليه ما هو صورة النفاق، ولكن ينبـغى أن يحترز من صورة النفاق أيضًا كـما يحترز من حقيقته ولا ينبغى أن يجعل نفـسه معذورًا من غير ضرورة. فقد روى أن رسول الله -ﷺ- كان وعد أبا الهـيثم خادمًا فأتى بثـلاثة من السبى فأعطى اثنين وبقى واحد، فـأتت فاطمة -رضي الله عنها- تطلب منه خادمًـا وتقول: ألا ترى أثر الرحى بيدى؟ فذكر موعده لأبى الهيثم فجعل يقول: **(كيفَ بموْعدى لأبى الهيثم)** فآثره به على فاطمة لما كان قد سبق من موعده له مع أنها كانت تدير الرَّحى بيدها الضعيـفة. ولقد كان -ﷺ- جالسًا يقسم غنائم هوازن بحنين فوقف عليـه رجل من الناس فقال: إنّ لى عندك موعـدًا يا رسول الله، قال: **(صدقتَ فاحْـتكمْ ما شئْتَ)**، فقال: أحـتكم ثمانين صائبة وراعيـها. قال: **(هى لك)**، وقالَ: **(احتكَمت يسيرًا)**[2].

١٥- باب: آفـة الكذب فى القول واليمين

وهو من قـبـائح الذنوب وفـواحش العـيوب، قـال -ﷺ-: **(إيَّاكُمْ والكذبَ فـإنَّهُ مَعَ الفـجُـور وهمـا فى النَّارِ)**[3]، وعنه: **(إنّ الكذبَ بابٌ مَن**

---

(١) صـحيح: أخـرجه أحـمـد (٢/ ١٨٩، ١٩٨)، وعبـد بن حـميـد (٣٢٢)، والبخـارى (١/ ١٥)، (٣/ ١٧٢)، (٤/ ١٢٤)، ومـسلم (١/ ٥٦)، وأبو داود (٤٦٨٨)، والترمـذى (٢٦٣٢)، والنسائى (٨/ ١١٦) عن عبد الله بن عمرو.

(٢) قال العراقى (٣/ ١٧٩) أخرجه ابن حبـان والحاكم فى المستدرك من حديث أبى موسى مع اختلاف، قال الحاكم: صحيح الإسناد، وفيه نظر.

(٣) صـحـيـح: أخـرجـه الحـمـيدى (٢، ٧)، وأحـمد (١/ ٣، ٥، ٧، ٨)، والبـخارى فى الأدب المفـرد (٧٢٤)، وابن مـاجه (٣٨٤٩)، والنسـائى فى عمل اليـوم والليلة (٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣) عن أبى بكر، وصـحـحـه الألبانـى فى صحـيح الجـامع (٤٠٧٢).

أبواب النّفاق)(١)، وعنه: (كبرَتْ خيانة أن تُحدّث أخاك حديثًا هُو لكَ به مُصدّقٌ وأنْتَ له به كاذبٌ)(٢)، ومرّ -ﷺ- برجلين يتبايعان شاة ويتحالفان يقول أحدهما: والله لا أنقصك من كذا وكذا، ويقول الآخر: والله لا أزيدك على كذا وكذا، فمرّ بالشاة وقد اشتراها أحدهما. فقال: (أوجب أحدهما بالإثم والكفّارة)(٣)، وعنه -ﷺ- قال: (ثلاثةٌ لا يُكلّمُهُمُ الله يومَ القيامة ولا ينظرُ إليهم: المنّانُ بعطيّته، والمنفقُ سلعتَهُ بالحلف الفاجر، والمُسبلُ إزارَه)(٤)، وعنه -ﷺ-: (مَنْ حلَفَ على يمين بإثم ليقتطعْ بها مال امْرئ مُسلم بغير حقّ لقى الله عز وجلّ وهُو عليه غضبانٌ)(٥)، وقال عليه الصلاة والسلام لمعاذ: (أوصيكَ بتقوى الله، وصدق الحديث، وأداء الأمانة، والوفاء بالعهد، وبذلِ الطعام، وخَفْضِ الجناحِ)(٦).

١٦- باب: بيان ما رخص فيه من الكذب

اعلم أن الكذب إنما حرّم لما فيه من الضرر على المخاطب أو على غيره وقد يتعلق به مصلحة فيكون مأذونًا فيه، وربما كان واجبًا كما إذا كان فى

(١) ضعيف: أخرجه الخرائطى فى مساوئ الأخلاق عن أبى أمامة، وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (١٥٢٠).

(٢) ضعيف: أخرجه البخارى فى الأدب المفرد (٣٩٣)، وأبو داود (٤٩٧١) عن سفيان بن أسيد، وأخرجه أحمد (٥/ ١٨٣) عن النواس بن سمعان، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٤١٦٢)، وانظر الضعيفة (١٢٥١).

(٣) أخرجه أبو الفتح الأزدى فى كتاب الأسماء المفردة من حديث ناسخ الحضرمى، وهكذا رويناها فى أمالى ابن سمعون، وناسخ ذكره البخارى هكذا فى التاريخ، وقال أبو حاتم: هو عبد الله بن ناسخ، قاله العراقى (٣/ ١٨٠).

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ١٤٨، ١٥٨، ١٦٨، ١٧٧)، والدارمى (٢٦٠٨)، ومسلم (١/ ٧١)، وأبو داود (٤٠٨٧، ٤٠٨٨)، وابن ماجه (٢٢٠٨)، والترمذى (١٢١١)، والنسائى (٥/ ٨١)، (٧/ ٢٤٥، ٢٤٦)، (٨/ ٢٠٨) عن أبى ذر.

(٥) صحيح: أخرجه الحميدى (٩٥)، وأحمد (١/ ٣٧٧، ٤١٦، ٤٤٢)، والبخارى (٣/ ٢٣٤)، (٩/ ١٦٢)، ومسلم (١/ ٨٦)، وابن ماجه (٢٣٢٣)، والترمذى (٣٠١٢)، والنسائى فى الكبرى (٩٢٨٣ تحفة) عن ابن مسعود.

(٦) سبق تخريجه.

الصدق سفك دم امرىء قد اختفى من ظالم فالكذب فيه واجب، وكما إذا كان لا يتم مقصود الحرب أو إصلاح ذات البين أو استمالة قلب المجنيّ عليه أو تعاشر الزوجين إلا بكذب، فالكذب مباح إلاّ أنه يقتصر فيه على حد الضرورة لئلا يتجاوز إلى ما يستغنى عنه. وفى معنى ذلك وردت أحاديث كثيرة. قال ثوبان: الكذب كله إثم إلاّ ما نفع به مسلمًا أو دفع عنه ضررًا.

١٧- باب: بيان الحذر من الكذب بالمعاريض

قد نقل عن السلف أن فى المعاريض مندوحة عن الكذب -وأنما أرادوا إذا اضطر الإنسان إلى الكذب -فأما إذا لم تكن حاجة وضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعًا ولكن التعريض أهون. ومثال التعريض ما روى: أن مطرفًا دخل على زياد فاستبطأه فتعلل بمرض وقال: ما رفعت جنبى مذ فارقت الأميرَ إلا ما رفعنى الله. وكان معاذ بن جبل عاملاً لعمر -رضي الله عنه- فلما رجع قالت له امرأته: ما جئت به مما يأتى به العمالُ إلى أهلهم- وما كان قد أتاها بشيء- فقال: كان عندى ضاغط، قالت: كنت أمينًا عند رسول الله وأبى بكر فبعث عمر معك ضاغطًا وقامت بذلك بين نسائها واشتكت عمر فلما بلغه ذلك دعا معاذًا وقال: بعثت معك ضاغطًا. قال: ما أجد ما أعتذر به إليها إلاّ ذلك. فضحك عمر وأعطاه شيئًا فقال: ارضها به، ومعنى قوله ضاغطًا: رقيبًا- وأراد به الله تعالى. وكان النخعى إذا طلبه من يكره أن يخرج إليه وهو فى الدار قال للجارية: قولى له: اطلبه فى المسجد ولا تقولى: ليس ههنا كيلا يكون كذبًا. ومما تباح به المعاريض قصد تطييب قلب الغير بالمزاح كقوله -ﷺ-: **(لا يَدْخُلُ الجَنَّةَ عَجُوزٌ)**[١]، وقوله للأخرى: **(الذى فى عين زَوْجِك بياضٌ)**[٢]، وللأخرى: **(نَحْمِلُكِ على وَلَد البعير)**[٣] كما تقدَّم.

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

ومما يتسامح به ما جرت به العادة فى المبالغة كقوله: قلت لك كذا مائة مرة فإنه لا يريد به تفهيم المرّات بعددها بل تفهيم المبالغة إلا أنه إذا لم يكن قال ذلك إلاّ مرّة واحدة كان كاذبًا.

وأما ما يعتاد التساهل به فى الكذب فى مثل أن يقالُ: كلِ الطعامَ، فيقول: لا أشتهيه، فذلك منهيّ عنه وهو حرام إن لم يكن فيه غرض صحيح. ومثل ذلك أن يقول: يعلم الله فيما لا يعلمه.

وأما الكذب فى حكاية المنام فالإثم فيه عظيم. وفى الحديث: **(إنّ من أعظم الفرية أن يدَّعى الرَّجُلُ إلى غير أبيه أو يُرى عينيه فى المنام ما لم ير أو يقولُ علىّ ما لم أقل)**[1].

١٨- باب: آفة الغيبة

قد نصّ الله سبحانه على ذمها فى كتابه الكريم وشبَّه صاحبها بآكل لحم الميتة فقال تعالى: ﴿**وَلا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ**﴾[2]، وقال -ﷺ-: **(كلُّ المسلمَ على المُسلم حرامٌ دمُهُ وماله وعرضُهُ)**[3]، والغيبة تتناول العرض. وقال -ﷺ-: **(يا معشرَ منْ آمنَ بلسانه ولم يؤمنْ بقلبه لاَ تغتابُوا المُسلمينَ ولا تتّبعُوا عوراتهم فإنهُ منْ تتبّعَ عورةَ أخيه تتبّعَ الله عورتَهُ ومَنْ تتبّعَ عورتَه يفضحْهُ ولو في جوف بيته)**[4]، وعن مجاهد أنه قال فى قوله تعالى: ﴿**وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ**﴾[5]: الهمزة الطعّان فى الناس، واللمزة الذى يأكل لحوم الناس. وقال بعضهم: أدركنا السلف وهم لا يرون العبادة فى الصوم ولا فى الصلاة ولكن فى الكفّ

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ١٠٦)، والبخارى (٤/ ٢١٩) عن واثلة بن الأسقع.
(٢) سورة الحجرات: ١٢.
(٣) سبق تخريجه.
(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٤٢٠)، وأبو داود (٤٨٨٠)، عن أبى برزة الأسلمى، وعزاه العراقى (٣/ ١٩١) لابن أبى الدنيا، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٧٩٨٤).
(٥) سورة الهمزة: ١.

عن أعـراض الناس. وقـال ابن عباس: إذا أردت أن تذكـر عيوب صـاحبك فاذكر عـيـوبـك.

١٩- باب: بيان معنى الغيبة وحدودها

اعلم أن حدّ الغيبة أن تذكـر أخاك بما يكرهه لو بلغه سواء ذكرته بنقص فى بدنه ونسـبه أو فى خلقه أو فى فـعله أو فى قوله أو فى دينـه أو فى دنياه حتى فى ثوبه وداره ودابته. أما البدن فذكـرك العمَشَ والحَوَلَ والقرع والقصرَ والطول والسواد والصفـرة، وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه كـيفما كان. وأما النسب فبأن تقول: أبوه فاسق، أو خسيس، أو زبَّال، أو نحوه مما يكرهه. وأما الخلق فبـأن تقول: سيِّء الخلق، بخيل، متكبـر، مراء، شديد الغضب، جبان، مـتهوِّر، وما يجرى مجراه. وأمـا فى أفعاله فكقولك: هو سارق، كذاب، شـارب خمر، خائن، ظالم، متهـاون بالصلاة أو الزكاة، لا يحترز من النـجاسات، ليس بارًّا بوالديه، ونحوه. وأما فـعله فكقولك: إنه قليل الأدب، متهاون بالناس، كثير الكلام، كثير الأكل، نؤوم يجلس فى غير موضعه. وأما فى ثوبه فكقولك: إنه واسع الكم، طويل الذيل، وسخ الثياب ونحوه.

والقول الجامع فى الغيبة ما جاء من قوله -ﷺ-: **«الغَيْبَةُ ذكرُكَ أخاكَ بما يكرَههُ»**[1]. وإنما حرّم الذكر باللسان لمـا فيه من تفهيم الغير نقـصان أخيه وتعريفـه بما يكرهه. ولذا كان التعـريض به كالتصـريح والفعل فيه كـالقول، والإشارة والإيماء والغمز والهمز والكتابة والحـركة وكلُّ ما يُفهِمُ المقصودَ فهو داخل فى الغيبة، وهو حرام. فمن أومأ بيده إلى قصر أحد أو طوله أو حاكاه فى المشى كما يمشى فـهو غيبه، والكتابة عن شخص فى عـيب به غيبة لأن

---

(١) صحـيح: أخرجه أحمـد (٢/ ٢٣٠، ٣٨٤، ٣٨٦، ٤٥٨)، والدارمى (٢٧١٧)، ومسلم (٨/ ٢١)، وأبو داود (٤٨٧٤)، والتـرمـذى (١٩٣٤)، والـنسـائـى فى الكبـرى (١٣٩٨٥/١٠ تحفة) عن أبى هريرة.

القلم أحد اللسانين وكذا قولك: مَنْ قـدم من السفر أو بعض من مرّ بنا اليوم إذا كان المخاطب يفهمـه فهو غيبة، وكذا من يفهم عيب الغيـر بصيغة الدعاء كقوله: الحمد لله الذى لم يبتلينا بكذا، وكذلك قـد يقدمُ مدحَ مَنْ يريد غيبته فيقول: مـا أحسن أحوال فلان ولكن ابتلى بما يبتلى به كلنا وهو كـذا فيذكر نفسه ومقصوده أن يذمّ غـيرَه فى ضمن ذلك، ومن ذلك أن يذكر عيب إنسان فلا يتنبه له بعضُ الحاضـرين فيقول: سبحان الله مـا أعجب هذا حتى يصغى إليه ويعلم ما يقول فيـذكر الله تعالى ويستعمل اسمه آلةً له فى تحـقيق خبثه، وكذلك يقول: ساءنى ما جرى على صديقـنا من الاستخفاف به فيكون كاذبًا فى دعوى الاغتمام لأنه لو اغتمّ به لاغـتمّ بإظهار ما يكرهه، وكذلك يقول: ذلك المسكين قد بلى بآفة عظيمة تاب الله علينا وعليه وهو فى كل ذلك يظهر الدعاء والله مطلع على خبث ضميره وخفىّ قصده وهو لجهله لا يدرى أنه قد تعرض لمقت عظيم، ومن ذلك الإصغـاء إلى الغيبة على سبيل التـعجب فإنه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب فى الغيـبة فيندفع فيها، وكان يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق فيقول: عـجيب ما علمتُ أنه كذلك كنتُ أحسب فيه غير هذا، عافانا الله من بلائه فإن كل ذلك تصديق المغـتاب والتصديق بالغيبة غيبـة بل الساكت شريك المغتاب إلاّ أن ينكر بلسـانه أو بقلبه إن خاف. وفى الحديث: **(مَنْ أُذلَّ عنده مؤمـنٌ فلم يَنصُرْهُ وهو يقدر علـى نَصره أذلَّه الله يومَ القيامـة على رؤوس الخلائق)**، وفى رواية: **(مَنْ رَدَّ عن عرضِ أخيـه بالغيْب كان حقًّا على الله أن يردَّ عن عرضه يومَ القيامة)**[1].

٢٠- باب: الأسباب الباعثة على الغيبة

منها: التشفّى: وذلك إذا جرى سبب غضب به عليه فإنه إذا هاج غضبه فيشتفى بذكر مسـاوئه فسبق اللسان إليه بالطبع إن لم يكن ثَمَّ دين وازع، وقد يمتنع تشفى الغيظ عند الغضب فيحتقن الغـضب فى الباطن فيصير حقدًا ثابتًا

---

(١) سبق تخريجه.

فيكون سببًا دائمًا لذكر المساوىء. فالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة.

ومنها: موافقة الرفقاء ومساعدتهم على الكلام فإنهم إذا كانوا يتفكهون بذكر الأعراض فيرى أنه لو أنكر عليهم أو قطع المجلس استثقلوه ونفروا عنه فيساعدهم ويرى ذلك من حسن المعاشرة، وقد يغضب رفقاؤه فيضطر إلى أن يغضب لغضبهم إظهاراً للمساهمة فى السرّاء والضرّاء فيخوض معهم فى ذكر العيوب والمساوىء.

ومنها: إرادة التصنع والمباهاة وهو أن يرفع نفسه بتنقيص غيره.

ومنها: الحسد: وهو أن يحسد مَنْ يثنى الناسُ عليه ويحبونه ويكرمونه فيريد زوال تلك النعمة عنه فلا يجد سبيلاً إليه إلا بالقدح فيه حتى يكفوا عن الثناء عليه وإكرامه لأنه يثقل عليه ذلك.

ومنها: اللعب والهزل وترجية الوقت بالضحك فيذكر عيوب غيره بما يضحك الناس على سبيل المحاكاة والتعجب.

ومنها: السخرية والاستهزاء استحقاراً له. ومنشؤه التكبر واستجهال المستهزأ به.

وثمة أسباب غامضة فيها دسائس للشيطان: وهى أن يذكر اسم إنسان فى حالة التعجب أو الرحمة والغضب لله تعالى - فيقول مثلاً: تعجبتُ من فلان كيف يجلس بين يدى فلان وهو جاهل فيكون تعجبه من المنكر لصدقه، أو يقول: مسكين فلان غمَّنى أمره وما ابتلى به وهو صادق فى الاغتمام، وكذا قد يغضب على منكر قارفه إنسان فيظهر غضبه ويذكر اسمه. والواجب فى ذلك ستر اسمه وعدم إظهاره على غيره ولا عذر فى ذكر الاسم فى ذلك.

٢١- باب: بيان العلاج الذى به يمنع اللسان عن الغيبة

اعلم أن مساوئ الأخلاق كلها إنما تعالج بمعجون العلم والعمل.

وعلاج كف اللسان عن الغيبة إجمالاً أن يعلم أنه يتعرض لسخط الله تعالى إذا ارتاب لارتكابه ما نهى الله عنه. فمهما آمن العبد بما ورد من الأخبار فى الغيبة لم يطلق لسانه بها خوفًا من ذلك، وينفعه أيضًا أن يتدبر فى نفسه فإن وجد فيها عيبًا اشتغل بعيب نفسه. وذكر قوله -ﷺ-: **(طوبى لمَنْ شَغَلَه عيبُهُ عن عيوب النّاس)**[1]، ومهما وجد عيبًا فينبغى أن يستحى من أن يترك ذم نفسه ويذم غيره بل ينبغى أن يتحقق أن عجز غيره عن نفسه فى التنزه عن ذلك العيب كعجزه، وهذا إن كان ذلك عيبًا يتعلق بفعله واختياره، وإن كان أمرًا خلْقيًا فالذّم له ذم للخالق فإن من ذم صنعة فقد ذم صانعها. وإذا لم يجد العبد عيبًا فى نفسه فليشكر الله تعالى ولا يلوثن نفسه بأعظم العيوب فإن ثلب الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب، بل لو أنصف لعلم أن ظنه بنفسه أن برىءٌ من كل عيب جهل بنفسه وهو من أعظم الذنوب. وينفعه أيضًا أن يعلم أن تألُّم غيره بغيبته كتألمه بغيبة غيره له فإذا كان لا يرضى لنفسه أن يُغتاب فينبغى أن لا يرضى لغيره ما لا يرضاه لنفسه. وبالجملة فمن قوى إيمانه انكف عن الغيبة لسانه.

٢٢- باب: بيان تحريم الغيبة بالقلب وذلك بسوء الظن

اعلم أن سوء الظن حرام مثل سوء القول فكما يحرم عليك أن تحدث غيرك بلسانك بمساوئ الغير فليس لك أن تحدّث نفسك وتسيءَ الظن بأخيك، ولست أعنى به إلا عقد القلب وحكمه على غيره ظنًّا بأمر سيئ، فأما الخواطر وحديث النفس فهو معفوٌ عنه ولكن المنهىَّ عنه أن يظن، والظن عبارة عما تركنُ إليه النفس ويميل إليه القلب. فقد قال تعالى: **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾**[2]، وسبب تحريمه أن

---

(١) ضعيف جدًا: أخرجه البزار من حديث أنس بسند ضعيف كما قال العراقى (٣/ ٢٠٠)، وقال الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٦٤٤): ضعيف جدًا. وانظر الضعيفة (٣٨٣٥).

(٢) سورة الحجرات: ١٢.

أسرار القلوب لا يعلمها إلا علاّم الغيوب، فليس لك أن تعتقد فى غيرك سوءًا إلا إذا انكشف لك بعيان لا يقبل التأويل، فإن لم ينكشف كذلك فإنما الشيطان يلقيه إليك فينبغى أن تكذبه فإنه أفسق الفساق. وقد قال الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ ﴾[1]، وفى الحديث: (إن الله حرَّم من المسلم دمَهُ ومالهُ وأن يُظنَّ به ظنَّ السُّوء)[2]، وحينئذ فإذا خطر لك وسواس سوء الظن فينبغى أن تدفعه عن نفسك وتقرر عليها أن حاله عندك مستور كما كان وأن ما رأيته منه يحتمل الخير والشر. **فإن قلت:** فبماذا يعرف عقد الظن والشكوك تختلج والنفس تحدث. **فتقول:** أمارة عقد الظن أن يتغير القلب معه عما كان فينفر عنه نفورًا ما ويستثقله ويفتر عن مراعاته وتفقده وإكرامه والاغتمام بسببه، والمخرج منه أن لا يحققه أى: لا يحقق فى نفسه بعقد ولا فعل لا فى القلب ولا فى الجوارح، وربما يلقى الشيطان أن هذا من فطنتك وسرعة تنبهك وذكائك وأن المؤمن ينظر بنور الله تعالى. وهو على التحقيق ناظر بغرور الشيطان وظلمته. ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة فانصحه فى السرّ ولا يخدعنك الشيطان فيدعوك إلى اغتيابه.

ومن ثمرات سوء الظن التجسّس: فإن القلبُ لا يقنع بالظن؛ ويطلب التحقيق فيشتغل بالتجسس وهو أيضًا منهى عنه قال الله تعالى: ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾[3]، فالغيبة وسوء الظن والتجسس منهىٌّ عنه فى آية واحدة. ومعنى التجسس: أن لا يترك عبادَ الله تحت ستر الله فيتوصل إلى الاطلاع وهتك الستر حتى ينكشف له ما لو كان مستورًا عنه كان أسلم لقلبه ودينه، وقد مضى فى كتاب الأمر بالمعروف حكم التجسس وحقيقته.

---

(١) سورة الحجرات: ٦.

(٢) إسناده ضعيف: أخرجه البيهقى فى الشعب من حديث ابن عباس بسند ضعيف. قاله العراقى (٣/٢٠٣).

(٣) سورة الحجرات: ١٢.

٢٣- باب: بيان الأعذار المرخصة في الغيبة

اعلم أنه إذا لم يمكن التوصل إلى غرض صحيح فى الشرع إلا بذكر مساوئ الغير فإنه يرخص فيه ولا إثم وذلك فى أمور: منها: التظلم وذلك كمظلوم يرفع ظلامته على إنسان إلى أمير ليستوفى له حقه إذ لا يمكنه استيفاء حقه إلا بنسبته إلى الظلم، قال -ﷺ-: **(إنّ لصاحب الحقّ مَقالاً)**[1]، وعنه: **(مَطْلُ الغنىّ ظلمٌ)**[2]، ومنها: الاستعانة علَى تغيير المنكر ورد العاصى إلى منهج الصلاح.

ومنها: الاستفتاء كما يقول للمفتى: ظلمنى أبى أو وزوجتى أو أخى إذا لم يفد الإبهام أو التعريض. وذلك لما روى عن هند بنت عتبة أنها قالت للنبى -ﷺ-: إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطينى ما يكفينى أنا وولدى أفآخذُه من غير علمه؟ فقال: **(خُذى ما يكفيك وولدك بالمَعُروف)**[3]، فذكرت الشحّ والظلم لها ولولدها ولم يزجرها عليه الصلاة والسلام إذ كان قصدها الاستفتاء. ومنها: تحذير المسلم من الشرّ كما إذا علمت من إنسان ضرراً فحذرت شخصًا منه وكالمزكى يطعن فى الشاهد إذا سئل عنه، وكذلك المستشار فى التزويج وإيداع الأمانة له أن يذكر ما يعرفه على قصد النصح للمستشير لا على قصد الوقيعة.

ومنها: أن يكون الإنسان معروفًا بلقب يعرب عن عيبه كالأعرج

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ ص ٤١٨، والحميدى (١٠٣٢)، وأحمد (٢/ ٢٤٥، ٢٥٤، ٣٧٦، ٣٧٩، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥)، والدارمى (٢٥٨٩)، والبخارى (٣/ ١٢٣)، ومسلم (٥/ ٣٤)، وأبو داود (٣٣٤٥)، وابن ماجه (٢٤٠٣)، والترمذى (١٣٠٨)، والنسائى (٧/ ٣١٦، ٣١٧) عن أبى هريرة.

(٣) صحيح: أخرجه الحميدى (٢٤٢)، وأحمد (٦/ ٣٩، ٥٠، ٢٠٦)، والدارمى (٢٢٦٤)، والبخارى (٣/ ١٠٣، ١٧٢)، (٧/ ٨٤، ٨٥، ٨٦)، (٨/ ١٦٣)، (٩/ ٨٢، ٨٩)، ومسلم (٥/ ١٢٩، ١٣٠)، وأبو داود (٣٥٣٢، ٣٥٣٣)، وابن ماجه (٢٢٩٣)، والنسائى (٨/ ٢٤٦) عن عائشة.

والأعمش، فلا حرج فى ذكره لضرورة التعريف ولأن ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه لو علمه بعد أن قد صار مشهوراً به، نعم إن وجد عنه معدلاً وأمكنه التعريف بعبارة أخرى فهو أولى -ولذلك يقال للأعمى: البصيرُ عدولاً عن اسم النقص.

ومنها: أن يكون مجاهراً بالفسق متظاهراً به، ولا يكره أن يُذكر به فلا غيبة له بما يتظاهر به.

٢٤- باب: بيان كفارة الغيبة

اعلم أن الواجب على المغتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج من حق الله سبحانه، ثم يستحل المغتاب ليحله فيخرج من مظلمته إن قدر عليه ولم يخش محذوراً. وقال الحسن: يكفيه الاستغفار دون الاستحلال. وفى الحديث: (**أيعجزُ أحدُكم أن يكونَ كأبى ضَمْضَم كانَ إذَا خَرَجَ مِنْ بَيته قال: اللَّهمَّ إنّى قد تصدَّقْتُ بعرْضى على النّاس**)[(١)]، أى: لا أطلب مظلمة فى القيامة منه ولا أخاصمه، وليس المراد إباحة تناول عرضه بل العفو عن جريمته. وقد قال تعالى: ﴿**خُذ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ**﴾[(٢)]، وفى الحديث أن جبريل قال للنبىّ -ﷺ-: (**إنَّ الله تَعالى يأمُرُكَ أنْ تَعْفُوَ عَمَّنْ ظلَمكَ وَتصِلَ مَنْ قَطَعَكَ وتُعْطِىَ مَنْ حرَمكَ**)[(٣)].

٢٥- باب: آفة النميمة

قال الله تعالى: ﴿**هَمَّازٍ مَّشَّاءٍ بِنَمِيمٍ**﴾[(٤)]، وقال تعالى: ﴿**وَيْلٌ لِّكُلِّ**

---

(١) ضعيف: ضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٢١٨٥)، والحديث معزو فيه لأبى داود والضياء عن أنس، وانظر الإرواء (٢٣٦٦).

(٢) سورة الأعراف: ١٩٩.

(٣) أخرجه ابن مردويه من حديث جابر وقيس بن سعد بن عبادة وأنس بأسانيد حسان، قاله العراقى (٣/٦٧).

(٤) سورة القلم: ١١.

همزة لمزة ﴾[١]، قيل: الهمزة النمام، وقال تعالى: ﴿ **حمالة الحطب** ﴾[٢]، قيل: إنها نمامة حمالة للحديث. وقال -ﷺ-: **(لا يدخل الجنة نمام)**[٣]، وعنه -ﷺ-: **(أحبكم إلى الله أحاسنكم أخلاقًا الموطئون أكنافًا، الذين يألفون ويؤلفون، وإن أبغضكم إلى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الإخوان الملتمسون للبرآء العثرات)**[٤].

وحدّ النميمة هو كشف ما يكره كشفه سواء كان كرهه المنقول عنه أو المنقول إليه أو كرهه ثالث، وسواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة أو بالرمز أو بالإيماء؛ وسواء كان المنقول من الأعمال أو من الأقوال، وسواء كان ذلك عيبًا ونقصًا فى المنقول عنه أو لم يكن -بل حقيقة النميمة إفشاء السرّ وهتك الستر عما يكره كشفه- بل كل ما رآه الإنسان من أحوال الناس فينبغى أن يسكت عنه إلاّ ما فى حكايته فائدة لمسلم أو دفع لمعصية، كما إذا رأى من يتناول مال غيره فعليه أن يشهد به مراعاة لحق المشهود عليه.

والباعث على النميمة إمّا إرادة السوء للمحكى عنه أو إظهار الحب للمحكى له أو التفرج بالحديث والخوض فى الفضول والباطل.

وكل من حُملتْ إليه نميمة فعليه أن لا يسارع إلى ظن صدقه لقوله تعالى: ﴿ **إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا** ﴾[٥]، وأن ينهاه وينصح له وأن لا يظن بالغائب سوءًا وأن لا يحمله ذلك على التجسس.

وقال الحسن: من نمَّ إليك نمَّ عليك. وهذا إشارة إلى أن النمام ينبغى أن يُبغضَ ولا يُوثق بقوله ولا بصداقته، وكيف لا وهو لا ينفك عن الغدر والخيانة والإفساد بين الناس وهو ممن يسعى فى قطع ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الأرض. وقال تعالى: ﴿ **إنما السبيل على الذين يظلمون الناس**

---

(١) سورة الهمزة: ١.
(٢) سورة المسد: ٤.
(٣) سبق تخريجه.
(٤) سبق تخريجه.
(٥) سورة الحجرات: ٦

ويبغون في الأرض بغير الحق﴾(١)، والنمام منهم. وقال -ﷺ-: **(إنّ من شرار الناس من اتقاه الناس لشره)**(٢)، والنمام منهم، وقيل لمحمد بن كعب القرظي: أيّ خصال المؤمن أوضع له؟ فقال: كثرة الكلام وإفشاء السرّ، وقبول قول كل أحد. وقال بعضهم: لو صحّ ما نقله النمام إليك لكان هو المجترئ بالشتم عليك والمنقول عنه أولى بحلمك لأنه لم يقابلك بشتمك.

٢٦- باب: آفة كلام ذى الوجهين

وهو ذو اللسانين الذى يتردد بين المتعاديين ويكلم كل واحد منهما بكلام يوافقه من الثناء عليه فى معاداته وذمه الآخر ووعده بأن ينصره على خصمه، وهو من علامات النفاق، نعم إذا دخل على متعاديين وجامل كل واحد منهما وكان صادقًا فيه لم يكن ذا لسانين ولا منافقًا فإن الإنسان قد يصادق متعاديين، وأما لو نقل كلام كل واحد منهما إلى الآخر فهو ذو لسانين وهو شرٌ من النمام، لأن النمام ينقل من أحد الجانبين فقط وهذا يزيد النقل من الجانب الآخر ويزيد أن يحسّن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعاداة مع صاحبه، نعم من ابتلى بمراعاة أحد الجانبين فى قول ما لضرورة وخاف من تركه فهو معذور فإن اتقاء الشر جائز. قال أبو الدرداء -رضي الله عنه-: إنا لنكشّرُ فى وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم. وقالت عائشة: استأذن رجل على رسول الله -ﷺ- فقال: **(ائذنوا له فبئس رجلُ العشيرة هو)**، ثم لما دخل ألان له القول فلما خرج قلت: يا رسول الله قلت فيه ما قلت ثم ألنتَ له القول؟ فقال: **(يا عائشةُ إنّ شرّ الناس الذى يُكْرَمُ اتقاءَ شرّه)**(٣)، ولكن هذا ورد فى الإقبال وفى الكشر والتبسم، وإلا فلا يجوز الثناء ولا التصديق ولا تحريك الرأى فى معرض التقرير على كل كلام باطل، فإن فَعَل ذلك فهو منافق بل ينبغى أن ينكر فإن لم يقدر فيسكت بلسانه وينكر بقلبه، وللضرورات حكمها.

---

(١) سورة الشورى: ٤٢.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

٢٧- باب: آفة المدح

وهو منهيٌّ عنه في بعض المواضع، أما الذم فهو الغيبة والوقيعة وقد ذكرنا حكمها، والمدح يدخله ستُّ آفات: أربع من المادح، واثنتان في الممدوح، **فأما المادح: فالأولى**: أنه قد يفرط فيه فينتهى به إلى الكذب. **والثانية**: أنه قد يدخله الرياء فإنه بالمدح مظهر للحب وقد لا يكون مضمرًا له ولا معتقدًا لجميع ما يقوله فيصير به مرائيًا منافقًا. **والثالثة**: أن قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل له إلى الاطلاع عليه. **والرابعة**: أنه قد يُفرحُ الممدوح وهو ظالم أو فاسق وذلك غير جائز. قال الحسن: من دعا لظالم بطول البقاء فقد أحبّ أن يُعصى الله في الأرض.

وأما الممدوح فيضرّه من وجهين: **أحدهما**: أنه يحدث فيه كبرًا وإعجابًا وهما مهلكان. **الثاني**: هو أنه إذا أثنى عليه فرح وفتر ورضى عن نفسه وقلّ تشميره للعمل.

فإن سلم المدح من هذه الآفات في حق المادح والممدوح لم يكن به بأس بل ربما كان مندوبًا إليه.

وعلى الممدوح أن يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعجب وآفة الفتور، ويتذكر أنه يعلم من نفسه ما لا يعلمه المادح، وأنه لو انكشف له جميع أسراره وما يجرى على خواطره لكفّ المادح عن مدحه. وكان عليّ -رضي الله عنه- إذا أُثنِي عليه يقول: اللّهم اغفر لي ما لا يعلمون، ولا تؤاخذني بما يقولون، واجعلني خيرًا مما يظنون. وعلى المادح أن لا يجزم القول إلا بعد خبرة باطنة، سمع عمر -رضي الله عنه- رجلاً يثني على رجل، فقال: أسافرت معه؟ قال: لا، قال: أخالطته في المبايعة والمعاملة؟ قال: لا، قال: أفأنت جاره صباحه ومساءه؟ قال: لا، فقال: والله الذي لا إله إلاّ هو لا أراك تعرفه، وفي الحديث: **(إن كان أحَدُكم لابدّ مادحًا أخاه فَلْيَقُلْ أحْسِبُ فُلانًا ولا أُزكّي على الله أحدًا)**.

٢٨- باب: آفة الخطأ في دقائق لفظية

ينبغي التنبيه لدقائق الخطأ في فحوى الكلام والحذر عن الغفلة عنها لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته، مثاله ما جاء في الحديث عنه -ﷺ-: **(لايَقُلْ أحدُكمُ ما شاءَ الله وَشئتُ ولَكنْ لِيَقُلْ ما شاءَ الله ثمَّ شئتُ)**(١)، وذلك لأن في العطف المطلق تشريكًا وتسوية وهو على خلاف الاحترام، وكان إبراهيم يكره أن يقول الرجل: أعوذ بالله وبك، ولولا الله وفلان. ويجوّز أن يقول: أعوذ بالله ثم بك، ولولا الله ثم فلان. وعن ابن عباس -رضي الله عنهما-: إنّ أحدكم ليشرك حتى يشرك بكلبه فيقول: لولاه لسرقنا الليلة.

وقال عمر: قال رسول الله -ﷺ-: **(إنّ الله تَعالى يَنهاكم أنْ تَحْلفُوا بآبائكُمْ)**(٢)، قال عمر: فوالله ما حلفت بها منذ سمعتها.

وقال أبو هريرة: قال رسول الله -ﷺ-: **(لا يَقولَنَّ أحدُكم: عبدي ولا أمتي، كلُّكُمْ عبيدُ الله وكلُّ نسائكُمْ إماءُ الله، ولْيقلْ: غُلامي وجاريتي، ولا يَقل المملوكُ: ربّي ولا ربتّي، ولْيقلْ: سيِّدي وسيّدَتي، فكلُّكم عبيدُ الله، والرَّبُّ الله سُبحانهُ وتعالى)**(٣).

وقال -ﷺ-: **(لا تَقولوا للمُنافقِ: سيّدُنا فإنّهُ إن يكن سيّدَكُمْ فَقَدْ أسْخطْتُم ربَّكُمْ)**(٤).

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٣٨٤، ٣٩٤، ٣٩٨)، وأبو داود (٤٩٨٠)، والنسائي في عمل اليوم والليلة (٩٨٥) عن حذيفة بن اليمان، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٧٤٠٦)، وانظر الصحيحة (١٣٧).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ١٨، ٣٦)، وعبد بن حميد (٩)، والبخاري (٨/ ١٦٤)، ومسلم (٥/ ٨٠)، وأبو داود (٣٢٥٠)، وابن ماجه (٢٠٩٤)، والنسائي (٧/ ٤، ٥) عن عمر بن الخطاب.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٤٢٣، ٤٩١، ٥٠٨)، والبخاري في الأدب المفرد (٢١٠)، وأبو داود (٤٩٧٥)، والنسائي في عمل اليوم والليلة (٢٤٣) كلهم بلفظ المصنف والحديث في الصحيحين بغير هذا اللفظ عنه.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٣٤٦)، والبخاري في الأدب المفرد (٧٦٠)، وأبو داود=

فعلى المتكلم أن يوافقه ورع حافظ ومراقبة لازمة ليسلم عن الخطر.

٢٩- باب: آفة سؤال العوام عن الغوامض

من حق العوام الاشتغال بالعمل الصالح إلا أنّ الفضول خفيف على القلب، والعاميّ قد يفرح بالخوض فى العلم إذ الشيطان يخيِّلُ إليه أنك من العلماء وأهل الفضل ولا يزال يحبب إليه ذلك حتى قد يتكلم بما هو كفر ولا يدرى، وكل من سأل عن علم غامض ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مذموم فإنه بالإضافة إليه عاميّ. وفى الحديث: **(نهى رسول الله -ﷺ- عن القيل والقال وإضاعة المال وكثرة السؤال)**[1]، وفى قصة موسى والخضر -عليهما السلام- تنبيه على المنع من السؤال قبل أوان استحقاقه إذ قال: ﴿**فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلا تَسْأَلْنِي عَن شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا**﴾[2]، فلما سأل عن السفينة أنكر عليه حتى اعتذر وقال: ﴿**لا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا**﴾[3]، فلما لم يصبر حتى سأل ثلاثًا قال: ﴿**هَٰذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ**﴾[4]، وفارقه، فسؤال العوام عن غوامض الدين من أعظم الآفات فيجب منعهم من ذلك وزجرهم.

=(٤٩٧٧)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٢٤٤) عن بريدة بن الخصيب، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٧٤٠٥)، وانظر الصحيحة (٣٧٠).

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٤/٢٤٦، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥٤، ٢٥٥)، وعبد بن حميد (٣٩١)، والدارمى (٢٧٥٤)، والبخارى (٢/١٥٣)، (٣/١٥٧)، (٨/٤، ١٢٤)، (٩/١٧٧)، وفى الأدب المفرد (١٦، ٢٩٧، ٤٦٠)، ومسلم (٥/ ١٣٠، ١٣١)، والنسائى فى الكبرى (٨/١١٥٣٦ تحفة)، وابن خزيمة (٧٤٢).

(٢) سورة الكهف: ٧٠.

(٣) سورة الكهف: ٧٣.

(٤) سورة الكهف: ٧٨.

٢١- كتاب: ذم الغضب والحقد والحسد

إن الغضب شعلة نار اقتبست من: ﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ ۝ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ﴾[1]، وإنها لمستكنّة فى طىّ الفؤاد استكنان الجمر تحت الرماد ويستخرجها الكبر الدفين فى قلب كل جبّار عنيد كاستخراج الحجر النار من الحديد، وقد انكشف للناظرين بنور اليقين أن الإنسان ينزع منه عرق إلى الشيطان اللعين فمن استفزّته نار الغضب فقد قويت فيه قرابةُ الشيطان حيث قال: ﴿خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾[2]، فإن شأن الطين السكون والوقار، وشأن النار التلظى والاستعار والحركة والاضطراب، ومن نتائج الغضب الحقد والحسد وبهما هلك مَنْ هلك وفسد من فسد، ومفيضهما مضغة إذا صلحت صلح الجسد، وإذا كان الحقد والحسد والغضب مما يسوق العبد إلى مواطن العطب فما أحوجه إلى معرفة معاطبه ومساوئه ليحذر ذلك ويتّقيَه ويميطه عن القلب إن كان وينفيه وهاك بيان ذلك بعونه تعالى.

١- باب: بيان ذم الغضب

قال الله تعالى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية[3]. ذَمّ الكفار بما تظاهروا به من الحميّة الصادرة عن الغضب بالباطل، ومدح المؤمنين بما أنزل عليهم من السكينة. وروى أن رجلاً قال: يا رسول الله مُرْنى بعمل

(١) سورة الهمزة: ٦، ٧.

(٢) سورة الأعراف: ١٢.

(٣) سورة الفتح: ٢٦.

وأقلل، قال: (**لا تغضب**)، ثم أعاد عليه فقال: (**لا تغضب**)[(١)]، وقال - ﷺ -: (**ما تَعُدُّون الصرَعَةَ فيكُم؟**) قلنا: الذى لا تصرعه الرجال، قال: (**لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ الّذى يملكُ نَفسَهُ عندَ الغَضَبِ**)[(٢)].

وعن جعفر: الغضب مفتاح كل شرّ. وقال بعض الأنصار: رأس الحمق الحدَّة وقائده الغضب، ومن رضى بالجهل استغنى عن الحلم، والحلم زين ومنفعة والجهل شين ومضرّةٌ، والسكوت عن جواب الأحمق جوابه، وقال الحسن: من علامات المسلم قوّة فى دين، وحزم فى لين، وإيمان فى يقين، وعلم فى حلم، وكيس فى رفق، وإعطاء فى حق، وقصد فى غنى، وتجمل فى فاقة، وإحسان فى قدرة، وتحمل فى رفاقة، وصبر فى شدّة، لا يغلبه الغضب، ولا تجمح به الحمية ولا تغلبه شهوة، ولا تفضحه بطنة، ولا يستخفه حرصه، ولا تقصر به نيته، فينصر المظلوم، ويرحم الضعيف، ولا يبخل، ولا يبذر، ولا يسرف، ولا يقتر يغفر إذا ظُلم، ويعفو عن الجاهل نفسه منه فى عناء، والناس منه فى رخاء.

٢- باب: درجات الناس مع الغضب

اعلم أن قوّة الغضب محلها القلب ومعناها: غليان دم القلب وانتشاره فى العروق وارتفاعه إلى أعالى البدن كما ترتفع النار والماء الذى يغلى فى القدْر فلذلك ينصبُّ إلى الوجه فيحمرُّ الوجه والعين، والبشرة لصفائها تحكى لونَ ما وراءها من حمرة الدم كما تحكى الزجاجة لون ما فيها.

ثم إن الناس فى هذه القوة على درجات ثلاث من التفريط والإفراط والاعتدال. **أما التفريط**: ففقد هذه القوة أو ضعفها، وذلك مذموم وهو الذى

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٤٦٦)، والبخارى (٨/ ٣٥)، والترمذى (٢٠٢٠) عن أبى هريرة.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٢٦٨)، ومسلم (٨/ ٣٠)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٣٦٥، ٣٩٦) عن أبى هريرة، والحديث فى الصحيحين: «ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب».

يقال فيه: إنه لا حميّة له. وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبى -ﷺ- بالشدّة والحميّة فقال: ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾[1]، وقال لنبيه -ﷺ-: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾[2]، وإنما الغلظة والشدّة من آثار قوه الحَمَيّة وهو الغضب.

وأما الإفراط: فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة العقل والدّين وطاعته ولا يبقى للمرء معه بصيرة وفكرة ولا اختيار بل يصير فى صورة المضطّر. **ومن آثار هذا الغضب فى الظاهر:** تغيُّر اللون، وشدة الرعدة فى الأطراف، وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام، واضطراب الحركة والكلام حتى يظهر الزبد على الأشداق، وتحمّر الأحداق، وتنقلب المناخر، وتستحيل الخلقة، ولو رأى الغضبانُ فى حال غضبه قبحَ صورته لكن غضبه حياء من قبح صورته، واستحالة خلقته، وقبحُ باطنه أعظم من قبح ظاهره، فإن الظاهر عنوان الباطن، وإنما قبحت صورة الباطن أولاً ثم انتشر قبحها إلى الظاهر ثانيًا فتغيّر الظاهر ثمرة تغير الباطن، فقس المثمر بالثمرة فهذا أثره فى الجسد.

وأما أثره فى اللسان: فانطلاقه بالشتم، والفحش من الكلام الذى يستحى منه ذو العقل، ويستحى منه قائله عند فتور الغضب، وذلك مع تخبط النظم واضطراب اللفظ.

وأما أثره على الأعضاء: فالضرب والتهجم والتمزيق والقتل والجرح عند التمكن وقد يمزّق ثوب نفسه ويلطم نفسه، وقد يضرب بيده على الأرض، وربما يعتريه مثل الغشية، وربما يضرب الجمادات والحيوانات أو يكسر القصعة أو يشتم البهيمة أو ترفسه دابة فيرفسها ويقابلها بذلك كالمجنون.

وأما أثره فى القلب: فالحقد والحسد، وإضمار السوء، والشماتة

---

(١) سورة الفتح: ٢٩.

(٢) سورة التوبة: ٧٣.

بالمساءات والحزن بالسرور والعزم على إفشاء السر، وهتك الستر والاستهزاء وغير ذلك من القبائح. فهذه ثمرة الغضب المفرط.

وأما ثمرة الحميّة الضعيفة: فقلة الأنفة مما يؤنف منه من التعرض للحرم والزوجة واحتمال الذلّ من الأخساء وصغر النفس وهو أيضًا مذموم إذ من ثمراته عدم الغيرة على الحرم وهو صونها، قال -ﷺ-: **(إنّ سَعْداً لَغيُورٌ وأنا أغير منْ سَعْد واللهِ أغْيرُ منّى)**[1]، وإنما خلقت الغيرة لحفظ الأنساب. ولو تسامح الناس بذلك لاختلطت الأنساب، ولذلك قيل: كل أمة وُضعت الغيرةُ فى رجالها وُضعت الصيانة فى نسائها.

ومن ضعف الغضب الجور والسكوت عند مشاهدة المنكرات، وقد قال تعالى: ﴿**وَلا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ**﴾[2].

فقدُ الغضب مذموم، وإنما المحمود غضب ينتظر إشارة العقل والدين فينبعث حيث تجب الحمية وينطفئ حيث يحسن الحلم، وحفظهُ على حدّ الاعتدال هو الاستقامة التى كلّف الله بها عباده، وهو الوسط الذى وصفه رسول الله -ﷺ- حيث قال: **(خَيرُ الأمور أوساطها)**[3].

٣- باب: زوال الغضب بالرياضة وغيرها

اعلم أنه ما دام الإنسان يحب شيئًا ويكره شيئًا فلا يخلو من الغيظ والغضب لأنه من مقتضى الطبع إلاّ أنه قد تفيد الرياضةُ فى محو قوّته وذلك بالمجاهدة وتكلف الحلم والاحتمال مدة حتى يصير الحلم والاحتمال خلقًا

---

(١) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ ص ٤٥٩، ٥١٤، وأحمد (٢/ ٤٦٥)، ومسلم (٤/ ٢١٠)، وأبو داود (٤٥٣٢، ٤٥٣٣)، وابن ماجه (٢٦٠٥)، والنسائى فى الكبرى (٩/ ١٢٧٣٧ تحفة) عن أبى هريرة، وأخرجه أحمد (٤/ ٢٤٨)، وعبد بن حميد (٣٩٢)، والدارمى (٢٢٣٣)، والبخارى (٨/ ٢١٥)، (٩/ ١٥١)، ومسلم (٤/ ٢١١)، وابن أحمد (٤/ ٢٤٨) عن المغيرة بن شعبة، ولفظ أبى هريرة أقرب للفظ المصنف.

(٢) سورة النور: ٢.

(٣) سبق تخريجه.

راسخًا، فالرياضة ليست لينعدم غيظ القلب لأنه غير ممكن، ولكن ليستعمله على حد يستحبه الشرع ويستحسنه العقل، وذلك بكسر سورته وتضعيفه حتى لا يشتد هيجان الغيظ فى الباطن وينتهى ضعفه إلى أن لا يظهر أثره فى الوجه، وقد يتصور فقد الغيظ بغلبة نظر التوحيد أو بأن يعلم أن الله يحب منه أن لا يغتاظ فتطفىءُ شدةٌ حبه لله تعالى غيظه، أو بأن يشتغل القلب بضرورى أهم من الغضب فلا يكون فى القلب متسع للغضب لاشتغاله بغيره فإن استغراق القلب ببعض المهمات يمنع الإحساس بما عداه.

٤- باب: بيان الأسباب المهيجة للغضب

قد عرفت أن علاج كل علة بحسم مادّتها وإزالة أسبابها فلا بدّ من معرفة أسباب الغضب، وأسبابه المهيجة له هى الزهو، والعجب، والمزاح، والهزل، والهزء والتعيير، والمماراة، والمضادة، والغدر وشدة الحرص على حصول المال والجاه، وهى بأجمعها أخلاق رديئة مذمومة شرعًا، ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب، فلابد من إزالتها بأضدادها. فينبغى أن تميت الزهو بالتواضع، وتميت العجب بمعرفتك بنفسك، وتزيل الفخر بأنك من جنس أقل مخلوق إذ الناس يجمعهم فى الانتساب أبٌ واحد، وإنما الفخر بالفضائل، والفخر والعجب أكبر الرذائل، وأما المزاح فتزيله بالتشاغل بالمهمات الدينية التى تستوعب العمر وتفضل عنه، وأما الهزل فتزيله بالجد فى طلب الفضائل والأخلاق الحسنة والعلوم الدينية التى تبلغك إلى سعادة الآخرة، وأما الهزء فتزيله بالتكرم على إيذاء الناس وبصيانة النفس عن أن يستهزأ بك، وأما التعيير فبالحذر عن القول القبيح وصيانة النفس عن مُرّ الجواب، وأما شدة الحرص فبالصبر على مُرّ العيش وبالقناعة بقدر الضرورة طلبًا لعز الاستغناء وترفعًا عن ذل الحاجة، وكل خُلق من هذه الأخلاق وصفة من هذه الصفات يفتقر فى علاجه إلى رياضة وتحمّل مشقة. وحاصل رياضتها الرجوع إلى معرفة غوائلها لترغب النفس عنها وتنفر عن قبحها ثم المواظبة على مواظبة أضدادها مدّة مديدة حتى تصير بالعادة هينة مألوفة على

النفس، فإذا انمحت عن النفس فقد ذكت وتطهرت عن هذه الرذائل وتخلَّصت أيضًا من الغضب الذى يتولد منها، وأشد البواعث للغضب عند أكثر الجهال تسميتهم الغضب شجاعة وعزّة نفس حتى تميل النفس إليه وتستحسنه، وهذا من الجهل بل هو مرض قلب ونقصان عقل، ويعالج هذا الجاهل بأن تتلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو وما استحسن منهم من كظم الغيظ فإن ذلك منقول عن الأنبياء والعلماء.

٥- باب: بيان علاج الغضب بعد هيجانه

ما تقدم هو حسم لموادّ الغضب حتى لا يهيج فإذا جرى سببٌ هيّجه فعنده يجب التثبت حتى لا يضطرً صاحبه إلى العمل به على الوجه المذموم، وإنما يعالج الغضب عند هيجانه بمعجون العلم والعمل.

أم العلم فهو أمور:

الأوّل: أن يتفكر فيما ورد فى فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال فيرغب فى ثوابه ويمنعه الرغبة فى الأجر عن الانتقام وينطفىء عنه غيظه.

الثانى: أن يخوّف نفسه بعقاب الله لو أمضى غضبه، وهل يأمن من غضب الله عليه يوم القيامة وهو أحوج ما يكون إلى العفو؟

الثالث: أن يحذّر نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشمر العدو لمقابلته والسعى فى هدم أغراضه والشماتة بمصائبه وهو لا يخلو عن المصائب فيخوف نفسه بعواقب الغضب فى الدنيا إن كان لا يخاف من الآخرة.

الرابع: أن يتفكر فى قبح صورته عند الغضب بأن يتذكر صورة غيره فى حالة الغضب، ويتفكر فى قبح الغضب فى نفسه ومشابهة صاحبه للكلب الضارى، والسبع العادى ومشابهة الحليم الهادىء التارك للغضب للأنبياء والأولياء والعلماء والحكماء، ويخير نفسه بين أن يتشبه بالكلاب والسباع

وأراذل الناس وبين أن يتشبه بالعلماء والأنبياء فى عادتهم لتميل نفسه إلى حب الاقتداء بهؤلاء إن كان قد بقى معه مسكة من عقل.

الخامس: أن يتفكر فى السبب الذى يدعوه إلى الانتقام ويمنعه من كظم الغيظ مثل قول الشيطان له: إن هذا يحمل منك على العجز والذلة وتصير حقيراً فى أعين الناس، فيقول لنفسه: ما أعجبك تأنفين من الاحتمال الآن ولا تأنفين من خزى يوم القيامة؛ ولا تحذرين من أن تصغرى عند الله والملائكة والنبيين، فمهما كظم الغيظ فينبغى أن يكظمه لله، وذلك يعظمه عند الله. فما له وللناس.

وأما العمل فأن تقول بلسانك: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، وإن كنت قائمًا فاجلس وإن كنت جالسًا فاضطجع، ويستحب أن يتوضأ بالماء البارد فإن الغضب من النار والنار لا يطفئها إلا الماء.

٦- باب: فضيلة كظم الغيظ

قال الله تعالى: **﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾**(١)، دلّت الآية على أن الكاظمين من المتقين، وأن مغفرة ربهم تنالهم وجنته أعدّت لهم فما أفضل هذا الجزاء، وقال -ﷺ-: **(مَن كفَّ غَضَبَهُ كفَّ الله عنهُ عذابَهُ، ومَن اعتذر إلى ربِّه قَبِلَ الله عُذرَهُ ومَنْ خَزَنَ لسانهُ سَتَرَ الله عَورتَهُ)**(٢)، وقال -ﷺ-: **(أشدُّكم مَنْ غَلَبَ نفسَهُ عند الغضبِ، وأحلَمُكم مَنْ عفا عندَ المقدرَةِ)**(٣)،

---

(١) سورة آل عمران: ١٣٣، ١٣٤.

(٢) قال العراقى (٣/٢٣٧): أخرجه الطبرانى فى الأوسط والبيهقى فى شعب الإيمان، واللفظ له من حديث أنس بإسناد ضعيف، ولابن أبى الدنيا من حديث ابن عمر: «من ملك غضبه وقاه الله عذابه» الحديث.

(٣) ضعيف: أخرجه ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب عن على، وضعفه الألبانى، كما فى ضعيف الجامع (٧٨١).

وروى أن رجلاً من جفاة الأعراب قال لعمر -رضي الله عنه-: والله ما تقضى بالعدل ولا تعطى الجزل. فغضب عمرُ حتى عُرف ذلك في وجهه. فقال له رجل: يا أمير المؤمنين ألم تسمع قول الله تعالى: ﴿**خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ**﴾(١)، وإن هذا من الجاهلين فسكن عمر -رضي الله عنه- وعفا عنه.

٧- باب: فضيلة الحلم

اعلم أن الحلم أفضل من كظم الغيظ لأن كظم الغيظ عبارة عن التحلّم أى: تكلف الحلم، ولا يحتاج إلى كظم الغيظ إلاّ من هاج غيظُه ويحتاج فيه إلى مجاهدة شديدة ولكن إذا تعوّد ذلك مدة صار ذلك اعتياداً فلا يهيج الغيظ، وإن هاج فلا يكون فى كظمه تعب وهو الحلم الطبيعى، وهو دلالة كمال العقل واستيلائه وانكسار قوة الغضب وخضوعها للعقل. ولكن ابتداؤه التحلّم وكظم الغيظ تكلّفًا وفى الحديث: (**إنّما العلمُ بالتعلّم والحلْمُ بالتحلُّم**)(٢)، إشارة إلى أن اكتساب الحلم طريقة التحلم أولاً وتكلفه، كما أن اكتساب العلم طريقة التعلم، وعنه -صلى الله عليه وسلم-: (**إنَّ الرَّجل المسلم ليُدركُ بالحلْم درَجةَ الصَّائم القائم**)(٣)، وعن الحسن فى قوله تعالى: ﴿**وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلامًا**﴾(٤)، قال: حُلماء إن جُهل عليهم لم يجهلوا. وعن مجاهد فى آية: ﴿**وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا**﴾(٥)، أى: إذا أوذوا صفحوا. وعن عليّ -رضي الله عنه-: ليس الخير أن يكثر مالك وولدك، ولكنَّ

(١) سورة الأعراف: ١٩٩.

(٢) حسن: أخرجه الدارقطنى فى الأفراد والخطيب البغدادى عن أبى هريرة، وأخرج الخطيب أيضًا عن أبى الدرداء، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٢٣٢٨)، وانظر الصحيحة (٣٤٢).

(٣) ضعيف: أخرجه الطبرانى فى الأوسط بسند ضعيف عن على، كما ذكره العراقى (٣/ ٢٣٩)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (١٤٥٣)، والحديث معزو فيه لأبى نعيم فى الحلية عن على أيضًا، وانظر الضعيفة (٣٠٠٢).

(٤) سورة الفرقان: ٦٣.

(٥) سورة الفرقان: ٧٢.

الخيـر أن يكثر علمك ويعظم حلمك، وأن لا تباهى الناس بعـبادة الله، وإذا أحسنت حـمدت الله تعالى، وإذا أسأت اسـتغفرت الله تعالـى، وقال أكثم: دعامة العقل الحلم، وجـماع الأمر الصبر. وقال معـاوية: لا يبلغ العبدُ مبلغ الرأى حتى يغلب حلْمُه جهله وصَبـره شهوته، ولا يبلغ ذلك إلا بقوة العلم. وقـال معـاوية لعـمرو بن الأهتم: أى الرجـال أشـجع؟ قال: من ردَّ جـهله بحلمه، قـال: أىُّ الرجال أسخى؟ قـال: من بذل دنياه لصـلاح دينه. وقال معـاوية لعـرابة: بِم سدتَ قـومك؟ قال: كنت أحلم عن جـاهلهم، وأعطى سائـلهم، وأسعى فى حـوائجهم، فـمن فعل مـثل فعلى فـهو مـثلى، ومن جاوزنى فهو أفضل منى، ومن قصَّـر عنى فأنا خير منه. وقال أنس بن مالك فى قوله تـعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُلَقَّاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلَقَّاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾[1]، هو: الرجل يشتمه أخوه فيـقول: إن كنت كاذبًا فغفر الله لك، وإن كنت صادقًا فـغفر الله لى. وعن على بن الحسـين -رضي الله عنهما- أنه سبه رجل فرمى إليه بخميصة كانت عليـه وأمر له بألف درهم، فقال بعضهم: جمع له خمس خصال محمودة الحلم، وإسقاط الأذى، وتخليص الرجل مما يبعده من الله عز وجل، وحمله على الندم والتوبة، ورجوعه إلى المدح بعد الذم اشترى جميع ذلك بشىء من الدنيا يسير.

٨- باب: بيان القدر الذى يجوز به الانتصار من الكلام

اعلم أن كل ظلم صدر من شـخص فلا يجوز مقابلتـه بمثله، فلا تجوز مقابلة الغيبة بالغيبـة ولا مقابلة التجسس بالتجسس ولا السبّ بالسبّ وكذلك سائر المعاصـى، وقد نهى رسول الله -ﷺ- عن مقابـلة التعيير فقال: **(إن امرءٌ عيَّرَك بما فيكَ فـلا تعيِّرْه بما فيه)**[2]، وقال قوم: تجوز المقابلة بما لا كذب

---

(١) سورة فصلت: ٣٤، ٣٥.

(٢) سبق تخريجه.

فيه، قالوا: والنهى النبوى عن مقابلة التعيير بمثلة نهى تنزيه والأفضل تركه ولكنه لا يعصى به، قالوا: والذى يرخص فيه أن تقول: من أنت؟ ويا أحمق، ويا جاهل، إذ ما من أحد إلا وفيه حمق وجهل فقد آذاه بما ليس بكذب وكذلك قوله: يا سيئ الخلق يا ثلابًا للأعراض وكان ذلك فيه، وكذلك قوله: لو كان فيك حياء لما تكلّمت وما أحقرك فى عينى بما فعلت، واستدلوا بالحديث: **(المستبَّان ما قالا فَعلَى البادئ منهما حتَّى يعتَدِيَ المظلومُ)**[1] فأثبت للمظلوم انتصارًا إلى أن يعتدى.

فهذا القدر هو الذى أباحه هؤلاء وهو رخصة فى الإيذاء جزاء على إيذائه السابق. قال الغزالى: ولا تبعد الرخصة فى هذا القدر ولكن الأفضل تركه فإنه يجره إلى ما وراءه ولا يمكنه الاقتصار على قدر الحق فيه. والسكوت عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع فى الجواب والوقوف على حدّ الشرع فيه، ولكن من الناس من لا يقدر على ضبط نفسه فى فورة الغضب ولكن يعود سريعًا. وفى الحديث: **(خَيرُ بَنى آدمَ البطيءُ الغَضَبِ السَّريعُ الفَيْء وَشرُّهُم السّريعُ الغضبِ البَطيءُ الفيْءِ)**[2].

٩- باب: معنى الحقد ونتائجه الوخيمة وفضيلة الرفق

اعلم أن الغضب إذا لزم كظمه لعجز عن التشفى فى الحال رجع إلى الباطن واحتقن فيه فصار حقدًا، ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استثقاله والبغضة له والنفار عنه وأن يدوم ذلك ويبقى. وقد قال -ﷺ-: **(المؤمنُ ليسَ بحقُود)**[3]، والحقد ثمرة الغضب والحقد يثمر أمورًا منكرة: **الأول**: الحسد وهو أن يحملك الحقد على أن تتمنى زوال النعمة عنه فتغتم بنعمة إن أصابها

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٣٥، ٤٨٨، ٥١٧)، والبخارى فى الأدب المفرد (٤٢٣)، ومسلم (٢٠١٨)، وأبو داود (٤٨٩٤)، والترمذى (١٩٨١) عن أبى هريرة.

(٢) ضعيف: أخرجه الترمذى (٢١٩١) عن أبى سعيد، وضعفه الألبانى فى ضعيف الترمذى (٣٨٥).

(٣) لم أقف له على أصل، قاله العراقى (١/ ٧١).

وتسرّ بمصيبة إن نزلت به وهذا من فعل المنافقين. **الثانى**: أن يزيد على إضمار الحسد فى الباطن فيشمت بما أصابه من البلاء. **الثالث**: أن تهجره وتصارمه وتنقطع عنه وإن طلبك وأقبل عليك. **الرابع**: وهو دونه أن تعرض عنه استصغارًا له. **الخامس**: أن تتكلم فيه بما لا يحل من كذب وغيبة وإفشاء سر وهتك ستر وعورة. **السادس**: أن تحاكيه استهزاء به وسخرية منه. **السابع**: إيذاؤه بالضرب وما يؤلم بدنه. **الثامن**: أن تمنعه حقه من قضاء دين أو صلة رحم أو رد مظلمة وكل ذلك حرام، وأقل درجات الحقد لو احترز عن هذه الآفات الثمانية أن يترك البشاشة أو الرفق والعناية والقيام بحاجاته أو المعاونة على المنفعة له، وكله مما ينقص الدرجة فى الدين، ويفوت الثواب الجزيل.

ولمّا حلف أبو بكر -رضي الله عنه- أن لا ينفق على مسطح وكان قريبه لأمر ما نزل قوله تعالى: ﴿**وَلا يَأْتَلِ أُوْلُوا الْفَضْلِ منكُمْ وَالسَّعَةِ أَن يُؤْتُوا أُوْلِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلا تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ**﴾[1]، فقال أبو بكر: نعم نحبُّ ذلك وعاد إلى الإنفاق عليه. والأولى أن يبقى على ما كان عليه فإن أمكنه أن يزيد فى الإحسان مجاهدة للنفس وإرغامًا للشيطان فذلك مقام الصديقيين وهو من فضائل أعمال المقربين.

١٠- باب: فضيلة العفو والإحسان

اعلم أن معنى العفو أن يستحق حقًّا فيسقطه ويبرأ عنه من قصاص أو غرامة، قال الله تعالى: ﴿**خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ**﴾[2]، وقال تعالى: ﴿**وَأَن تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ**﴾[3]، وقال -ﷺ-: (**التَّواضُعُ لا يَزيدُ العَبْدَ إلاَّ رِفْعَةً فَتَوَاضَعُوا يَرْفَعْكُمُ الله والعَفْوُ لا يَزيدُ**

(١) سورة النور: ٢٢.
(٢) سورة الأعراف: ١٩٩.
(٣) سورة البقرة: ٢٣٧.

العبدَ إلاّ عزاً فاعفُوا يَعزّكُم الله والصَّدقةُ لا تَزيدُ المال إلاّ كثرةً فتَصدَّقُوا يَرْحمكُمُ الله)(١)، وقال -ﷺ-: **(أفضلُ أخلاق أهْل الدنيا والآخرَة تَصلُ مَنْ قطَعَكَ وتُعْطِي مَنْ حَرمَكَ وتَعْفُو عمّن ظَلَمَكَ)**(٢)، وروى عن الحسن البصرى رحمه الله أنه دخل على أمير يعرّض له بالعفو فذكر الحسن قصة يوسف -عليه السلام- وما صنع به إخوته من بيعهم إيّاه وطرحهم له فى الجبّ فقال: باعوا أخاهُمْ وأحزنُوا أباهُمْ، وذكر ما لقى من كيد النساء ومن الحبس، ثم قال: أيها الأمير ماذا صنع الله به؟ أداله منهم ورفع ذكره وأعلى كلمته وجعله على خزائن الأرض فماذا صنع حين أكمل له أمره وجمع له أهله؟ قال: ﴿**لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ**﴾(٣)، فعفا ذلك الأمير، وروى أنّ ابن مسعود سرقت له دراهم فجعلوا يدعون على من أخذها، فقال لهم: اللّهم إن كان حملته على أخذها حاجةٌ فبارك له فيها وإن كان حملته جراءةٌ على الذنب فاجعله آخر ذنوبه. وقال معاوية: عليكم بالحلم والاحتمال فإذا أمكنتكم الفرصة فعليكم بالصفح والإفضال.

١١- باب: فضيلة الرفق

اعلم أن الرفق محمود ويضادُّه العنف والحدَّة، والعنف نتيجة الغضب والفظاظة والرفق واللين نتيجة حسن الخلق والسلامة، ولا يحسن الخلق إلا بضبط قوة الغضب وحفظها على حدّ الاعتدال، ولأجل هذا أثنى رسول الله -ﷺ- على الرفق وبالغ فيه فقال: **(مَنْ أعطِيَ حظَّهُ منَ الرِّفْقِ فقد أُعْطِيَ حظَّه مِنْ خَيرِ الدّنيا والآخرَةِ، ومَنْ حُرِمَ حظُّه مِن الرِّفق فقد حُرم حَظُّه من**

---

(١) ضعيف: أخرجه ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب عن محمد بن عميرة العبدى، وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (٢٥١٥)، وانظر الضعيفة (٣٤٢٥).

(٢) أخرجه ابن أبى الدنيا والطبرانى فى مكارم الأخلاق، والبيهقى فى الشعب بإسناد ضعيف، قاله العراقى (٣/ ٢٤٦).

(٣) سورة يوسف: ٩٢.

خير الدُّنيا والآخرة)(١)، وقال -ﷺ-: **(إذا أحبَّ الله أهلَ بَيْت أدْخَلَ عَلَيْهم الرِّفْق)**(٢)، وقال -ﷺ- لعائشة: **(عَلَيْكِ بالرِّفق فإنه لا يَدْخُلُ فى شىء إلاّ زانه ولا يَنْزَع من شىء إلاّ شانهُ)**(٣).

وسرّ الترغيب فى الرفق والثناء عليه هو كون الطباع إلى العنف والحدة أميل، وإن كان العنف فى محله حسنًا فإن الحاجة قد تدعو إليه ولكن على الندور، والكامل من يميِّز مواقع الرِّفق عن مواقع العنف فيعطى كل أمر حقّه.

١٢- باب: ذمّ الحسد

اعلم أن الحسد أيضًا من نتائج الحقد الذميم، وللحسد من الفروع الذميمة ما لا يكادُ يحصى، وقد ورد فى ذمه أخبار كثيرة منها قوله -ﷺ-: **(الحَسَدُ يأكُلُ الحَسَنات كما تأكُلُ النَّارُ الحَطَب)**(٤)، وقوله: **(لا تحاسَدُوا ولا تقاطعُوا ولا تباغضُوا ولا تَدابَرُوا وكونوا عبادَ الله إخوانًا كما أمركم الله)**(٥)، **ومن الآثار:** قول بعض السلف: إن أول خطيئة كانت هى الحسد: حَسَدَ إبليس آدم عليه السلام على رتبته فأبى أن يسجد له، فحمله الحسد على المعصية. وعن ابن سيرين رحمه الله: ما حَسدتُ أحدًا على شىء من أمر الدنيا لأنه إن كان من أهل الجنة فكيف أحسده على أمر الدنيا وهى حقيرة فى الجنة، وإن كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير إلى

---

(١) رواه أحمد (٦/ ١٥٩)، والعقيلى فى الضعفاء فى ترجمة عبدالرحمن بن أبى بكر المليكى، وضعفه عن القاسم عن عائشة، قاله العراقى (٣/ ٢٥٠).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٦/ ٧١، ١٠٤) عن عائشة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٠٣)، وانظر الصحيحة (١٢١٩).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٦/ ٥٨، ١١٢، ١٢٥، ١٧١، ٢٠٦، ٢٢٢)، والبخارى فى الأدب المفرد (٤٦٩، ٤٧٥، ٥٨٠)، ومسلم (٨/ ٢٢)، وأبو داود (٢٤٧٨، ٤٨٠٨) عن عائشة.

(٤) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٤٢١٠) عن أنس، وضعفه الألبانى فى ضعيف ابن ماجه (٩٢٢)، وانظر الضعيفة (١٩٠١).

(٥) سبق تخريجه.

النار. وقال بعضهم: الحاسد لا ينال من المجالس إلاّ مذمة وذلاًّ؛ ولا ينال من الملائكة إلاّ لعنة وبغضًا، ولا ينال من الخلق إلاّ جزعًا وغمًّا، ولا ينال عند الموقف إلاّ فضيحة ونكالاً.

١٣- باب: حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه

الحسد نوعان: أحدهما: كراهة النعمة وحب زوالها عن المنعم عليه. **وثانيهما:** عدم محبة زوالها وتمنى مثلها وهذا يسمى غبطة، فالأول حرام بكل حال إلا نعمة أصابها فاجر وهو يستعين بها على محرَّم كإفساد وإيذاء فلا يضر محبة زوالها عنه من حيث هى آلة الفساد، ويدل على تحريم الحسد الأخبار التى نقلناها، وإن هذه الكراهة تسخط لقضاء الله فى تفضيل بعض عباده على بعض وذلك لا عذر فيه ولا رخصة، وأىُّ معصية تزيد على كراهتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك منه مضرة وإلى هذا أشار القرآن بقوله: ﴿**إِن تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِن تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا**﴾[1]، وهذا الفرح شماتة؛ والحسد والشماتة يتلازمان، وقال تعالى: ﴿**وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا**﴾[2]، أى: لا تضيق صدورهم به ولا يغتمون فأثنى عليهم بعدم الحسد، وأما المنافسة فليست بحرام بل قد تكون مطلوبة، قال تعالى: ﴿**وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ**﴾[3]، وقال تعالى: ﴿**سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ**﴾[4]، وقال -ﷺ-: (**لاَ حَسَدَ إلاَّ فى اثنتَينِ رَجلٌ آتاهُ الله مالاً فسلَّطهُ على هلَكته فى الحقِّ ورَجلٌ آتاهُ الله علمًا فهوَ يعملُ به ويعلّمهُ النّاس**)[5]، فلا حرج علَى من يغبط غيره فى نعمة ويشتهى لنفسه مثلها مهما

(١) سورة آل عمران: ١٢٠.
(٢) سورة الحشر: ٩.
(٣) سورة المطففين: ٢٦.
(٤) سورة الحديد: ٢١.
(٥) صحيح: أخرجه الحميدى (٦١٠٧)، وأحمد (٢/٨، ٣٦، ٨٨، ١٥٢)، وعبد بن حميد (٧٢٩)، والبخارى (٦/٢٣٦) (٩/١٨٩)، وفى خلق أفعال العباد (٧٨)، ومسلم=

لم يحب زوالها عنه ولم يكره دوامها له، وأما تمنى عين نعمة الغير بانتقالها إليه لرغبته فيها بحيث يكون مطلوبه تلك النعمة لا زوالها فهو مذموم لقوله تعالى: ﴿وَلا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾[1]، وأما تمنيه لمثل ذلك فليس مذمومًا فاعرف الفرق.

١٤- باب: أسباب الحسد

للحسد المذموم مداخل كثيرة وأسباب عديدة: **فمنها:** العداوة والبغضاء وهما أشدّ أسباب الحسد فإن من آذاه شخص بسبب من الأسباب وخالفه فى غرض بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ فى نفسه الحقد، والحقد يقتضى منه التشفى والانتقام فإن عجز المتنغص عن أن يتشفّى بنفسه أحب أن يتشفى منه الزمان، وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى، فمهما أصابت عدوّه بلية فرح بها وظنها مكافأة له من جهة الله على بغضه وأنها لأجله ومهما أصابته نعمة ساءه ذلك لأنه ضد مراده وربما يخطر له أنه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوّه الذى آذاه بل أنعم عليه، وبالجملة فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما، وإنما غاية التقىّ أن لا يبغى وأن يكره ذلك من نفسه. **ومنها:** التعزز وهو أن يثقل عليه أن يترفع عليه غيره. **ومنها:** حب الرياسة وطلب الجاه بأن يكون منفردًا عديم النظير غير مشارك فى المنزلة يسوءه وجود مناظر له فى المنزلة. **ومنها:** خبث النفس وشحها بالخير لعباد الله بحيث يشق عليه أن يوصف عنده حسن حال عبد فيما أنعم عليه ويفرح بذكر فوات مقاصد أحد واضطراب أموره وتنغص عيشه، فهو أبدًا يحب الإدبار لغيره، ويبخل بنعمة الله على عباده كأنهم يأخذون ذلك من ملكه، وهذا ليس له سبب ظاهر إلا خبث فى النفس ورذالة فى الطبع، ومعالجته شديدة لأنه خبث فى الجبلَّة لا عن عارض حتى

=(٢/ ٢٠١)، وابن ماجه (٤٢٠٩)، والترمذى (١٩٣٦)، والنسائى فى فضائل القرآن (٩٧) عن ابن عمر.

(١) سورة النساء: ٣٢.

يتصور زواله؛ وقد يجتمع بعض هذه الأسباب أو أكثرها أو جميعها فى شخص واحد فيعظم فيه الحسد بذلك ويقوى قوة لا يقدر معها على الإخفاء والمجاملة بل ينهتك حجاب المجاملة وتظهر العداوة بالمكاشفة أعاذنا المولى من ذلك بلطفه وكرمه.

١٥- باب: بيان الدواء الذى ينفى مرض الحسد عن القلب

اعلم أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب، ولا تداوى أمراض القلوب إلا بالعلم والعمل، والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقًا أن الحسد ضرر عليك فى الدنيا والدين وأنه لا ضرر فيه على المحسود فى الدنيا والدين بل ينتفع به فيهما، ومهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن عدوّ نفسك وصديق عدوّك فارقت الحسد لا محالة، أما كونه ضرراً عليك فى الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي قسمها بين عباده وعدله الذى أقامه فى ملكه بخفىّ حكمته فاستنكرت ذلك واستبشعته، وهذه جناية فى حدقة التوحيد وقذى فى عين الإيمان وناهيك بهما جناية على الدّين، وقد انضاف إلى ذلك أنك فارقتَ أولياءَه وأنبياءه فى حبهم الخير لعباده تعالى وشاركت إبليس والكفار فى محبتهم للمؤمنين البلايا وزوال النعم، وهذه خبائث فى القلب تأكل حسنات القلب كما تأكل النار الحطب، وأما كونه ضرراً فى الدنيا فهو أنك تتألم بحسدك فى الدنيا أو تتعذّب به ولا تزال فى كمد وغمٍّ إذ أعداؤك لا يخليهم الله تعالى عن نعم يفيضها عليهم فلا تزال تتعذّب بكل نعمة تراها، وتتألم بكل بلية تنصرف عنهم فتبقى مغمومًا ضيّق الصدر قد نزل بك ما يشتهيه الأعداء لك وتشتهيه لأعدائك، فقد كنت تريد المحنة لعدوّك فتنجزت فى الحال محنتك وغمك نقدًا، ولا تزول النعمة عن المحسود بحسدك ولو لم تكن تؤمن بالبعث والحساب لكان مقتضى الفطنة إن كنت عاقلاً أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب ومساءته مع عدم النفع فكيف وأنت عالم بما فى الحسد من العذاب

الشديد فى الآخرة؟ فما أعجب ممن يتعرّض لسخط الله من غير نفع يناله بل مع ضرر يحتمله وألم يقاسيه فيهلك دينه ودنياه من غير جدوى ولا فائدة! وأما أنه لا ضرر على المحسود فى دينه ودنياه فواضح لأن النعمة لا تزول عنه بحسدك، وأما أن المحسود ينتفع به فى الدّين والدنيا فواضح، أما منفعته فى الدّين فهو أنه مظلوم من جهتك لا سيما إذا أخرجك الحسد إلى القول والفعل بالغيبة والقدح فيه وهتك ستره وذكر مساوئه، فهذه هدايا تهديها إليه إذ تهدى إليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيامة مفلسًا محرومًا كما حرمت فى الدنيا عن النعمة، فإذا تأملت هذا عرفت أنك عدوّ نفسك وصديق عدوّك إذ تعاطيت ما تضرّرت به فى الدنيا والآخرة، وانتفع به عدوك فى الدنيا والآخرة وصرت مذمومًا عند الخالق والخلائق شقيًّا فى الحال والمآل، ونعمة المحسود دائمة شئت أم أبيت باقية، ومن تفكر فى هذا بذهن صاف وقلب حاضر انطفأت نار الحسد من قلبه، وأما العمل النافع فيه فهو أن يكلف نفسه نقيض ما يتقاضاه الحسد وذلك بالتواضع للمحسود والثناء والمدح وإظهار السرور بالنعمة فتعود القلوب إلى التآلف والتحاب وبذلك تستريح القلوب من ألم الحسد وغمّ التباغض، فهذه هى أدوية الحسد وهى نافعة جدًّا إلاّ أنها مُرّة على القلوب جدًّا ولكن النفعَ فى الدواء المرّ، فمن لم يصبر على مرارة الدواء لم ينل حلاوة الشفاء، وإنما تهون مرارة هذا الدواء أعنى: التواضع للأعداء والتقرب إليهم بالمدح والثناء بقوة العلم بالمعانى التى ذكرناها، وقوة الرغبة فى ثواب الرضاء بقضاء الله تعالى.

٢٢- كتاب: ذم الدنيا

الآيات الواردة فى ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة، وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا وصرف الخلق عنها ودعوتهم إلى الآخرة بل هو مقصود الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، ولم يُبعثوا إلا لذلك. فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها، وإنما نورد بعض الأخبار الواردة فيها، وقد روى أن رسول الله -ﷺ- مرَّ على شاة ميتة فقال: **(أتَرَوْنَ هذه الشاةَ هيِّنة على أهلها)** قالوا: من هوانها ألقوها، قال: **(والَّذى نفسى بيده للدُّنْيا أهونُ على الله مَنْ هَذه الشاة على أهلها، ولو كانت الدُّنَيَا تعدلُ عندَ اللهَ جناح بعوضة ما سقى كافراً منْها شربَة ماء)**[1]، وقَال -ﷺ-: **(حُبُّ الدُّنيا رأسُ كُلِّ خَطيئة)**[2]، وقال -ﷺ-: **(إنّ الدنيا حُلوَةٌ خضرِةٌ وإنَّ الله مُسْتَخْلفكم فيها فناظرٌ كيف تعملون)**[3].

١- باب: بيان الدنيا المذمومة

اعلم أن معرفة ذم الدنيا لا تكفيك ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هى؛ وما الذى ينبغى أن يجتنب منها؛ وما الذى لا يجتنب، فلابد وأن

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٣٦٥)، والبخارى فى الأدب المفرد (٩٦٢)، ومسلم (٨/ ٢١٠، ٢١١)، وأبو داود (١٨٦) عن جابر بن عبدالله نحوه.

(٢) ضعيف: أخرجه ابن أبى الدنيا فى ذم الدنيا، والبيهقى فى شعب الإيمان من طريق من رواية الحسن مرسلاً، قاله العراقى (٣/ ٢٧٤)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٦٨٢)، وانظر الضعيفة (١٢٢٦).

(٣) ضعيف: أخرجه الحميدى (٧٥٢)، وأحمد (٣/ ٧، ١٩، ٦١، ٧٠)، وعبد بن حميد (٨٦٤)، وابن ماجه (٢٨٧٣، ٤٠٠٠، ٤٠٠٧)، والترمذى (٢١٩١) عن أبى سعيد الخدرى. ضعيف الترمذى (٣٨٥).

نبين الدنيا المذمومة المأمور باجتنابها لكونها عدوة قاطعة لطريق الله ما هى، فنقول:

دنياك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك، فالقريب الدانى يسمى دنيا وهو كل ما قبل الموت، والمتراخى المتأخر يسمى آخرة وهو ما بعد الموت، فكل ما لك فيه حظ ونصيب وغرض وشهوة ولذة عاجل الحال قبل الوفاة فهى الدنيا فى حقك، إلا أن جميع ما لك إليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم بل هو ثلاثة أقسام: **القسم الأول:** ما يصحبك فى الآخرة ويبقى معك ثمرته بعد الموت وهو العلم النافع والعمل الصالحُ. **القسم الثانى:** وهو المقابل له على الطرف الأقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة له فى الآخرة أصلاً كالتلذذ بالمعاصى كلها والتنعم بالمباحات الزائدة على قدر الحاجات والضرورات الداخلة فى جملة الرفاهية والرعونات أى: فى السَّرف، فحظ العبد من هذا كله هى الدنيا المذمومة. **القسم الثالث:** وهو متوسط بين الطرفين كل حظ عاجل معين على أعمال الآخرة وهو ما لابد منه ليتأتى للإنسان البقاء والصحة التى بها يصل إلى العلم والعمل، وهذا ليس من الدنيا كالقسم الأول لأنه معين على الأول ووسيلة إليه، فمهما تناوله العبد على قصد الاستعانة به على العلم والعمل لم يكن به متناولاً للدنيا ولم يصر به من أبناء الدنيا وكانت الدنيا فى حقه مزرعة للآخرة، وإن أخذ ذلك بقصد حظ النفس فهو من الدنيا فإذًا الدنيا حظ نفسك العاجل الذى لا حاجة إليه لأمر الآخرة، ويعبر عنه بالهوى، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿**وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ**﴾[1]، ومجامع الهوى خمسة أمور وهى ما جمعه الله تعالى فى قوله: ﴿**أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ**﴾[2].

والأعيان التى تحصل منها هذه الخمسة سبعة يجمعها قوله تعالى:

---

(١) سورة النازعات: ٤٠، ٤١.

(٢) سورة الحديد: ٢٠.

﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾(١)، وبالجملة فكل ما ليس لله فهو من الدنيا وما هو لله فذلك ليس من الدنيا.

٢- باب: بيان حقيقة الدنيا فى نفسها

اعلم أن الدنيا عبارة عن أعيان موجودة للإنسان فيها حظٌّ وله فى إصلاحها شغل وإنما الأعيان الموجودة التى الدنيا عبارة عنها فهى الأرض وما عليها، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً﴾(٢)، فالأرض فراش للآدميين، ومهاد ومسكن ومستقر، وما عليها لهم ملبس ومطعم ومشرب ومنكح، ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام: المعادن والنبات والحيوان. **أما النبات**: فيطلبه الآدمى للاقتيات والتداوى. **وأما المعادن**: فيطلبها للآلات والأوانى كالنحاس والرصاص، وللنقد كالذهب والفضة، ولغير ذلك من المقاصد. **وأما الحيوان**: فينقسم إلى الإنسان والبهائم. **أما البهائم**: فيطلب منها لحومها للمآكل وظهورها للمركب والزينة. **وأما الإنسان**: فقد يطلب الآدمى ليستخدم كالغلمان، أو ليتمتع به كالجوارى والنسوان، ويطلب قلوب الناس ليملكها بأن يغرس فيها التعظيم والإكرام، وهو الذى يعبّر عنه بالجاه إذ معنى الجاه ملك قلوب الآدميين. فهذه هى الأعيان التى يعبر عنها بالدنيا، وقد جمعها الله تعالى فى قوله: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ﴾ وهذا من الإنس، ﴿وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ وهذا من الجواهر والمعادن، وفيه تنبيه على غيرها من اللآلىء واليواقيت وغيرها. ﴿وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالأَنْعَامِ﴾ وهى: البهائم والحيوانات. ﴿وَالْحَرْثِ﴾ وهو: النبات والزرع. فهذه هى أعيان الدنيا **إلا** أن لها مع العبد علاقتين: **علاقة مع القلب**: وهو حبه لها وحظه منها

---

(١) سورة آل عمران: ١٤.

(٢) سورة الكهف: ٧.

وانصراف همه إليها حتى يصير قلبه كالعبد أو المحب المستهتر بالدنيا، ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلق بالدنيا كالكبر، والغل، والحسد، والرياء، والسمعة، وسوء الظن، والمداهنة، وحب الثناء، وحب التكاثر، والتفاخر وهذه هي الدنيا الباطنة، وأما الظاهرة فهي الأعيان التي ذكرناها.

العلاقة الثانية مع البدن: وهو اشتغاله بإصلاح هذه الأعيان لتصلح لحظوظه وحظوظ غيره، وهي جملة الصناعات والحرف التي الخلق مشغولون بها، والخلق إنما نسوا أنفسهم ومآبهم ومنقلبهم بالدنيا لهاتين العلاقتين، علاقة القلب بالحب، وعلاقة البدن بالشغل؛ ولو عرف نفسَهُ وعرف ربَّه وعرف حكمة الدنيا وسرَّها علم أن هذه الأعيان التي سميناها دنيا لم تخلق إلا لقوامه ليتقوى بها على إصلاح دينه حتى إذا فرغ القلب من شغل البدن أقبل على الله تعالى بكنه همته؛ وبقى ملازمًا لسياسة الشهوات ومراقبًا لها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى، ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالاقتداء بالفرقة الناجية وهم الصحابة، فقد كانوا على المنهج القصد وعلى السبيل الواضح فإنهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا بل للدين وما كانوا يترهبون ويهجرون الدنيا بالكلية وما كان لهم في الأمور تفريط ولا إفراط بل كان أمرهم بين ذلك قوامًا. وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين وهو أحبّ الأمور إلى الله تعالى.

٢٣- كتاب: ذم البخل وذم المال

ما ذكرناه فى كتاب ذم الدنيا لم يكن نظرًا فى المال خاصة، بل فى الدنيا عامة والمال بعض أجزائها الجدير بإفراد البحث عنه، إذ فيه آفات وغوائل وللإنسان من فقده صفة الفقر ومن وجوده وصف الغنى، وهما حالتان يحصل بهما الاختبار والامتحان، ثم للفاقد حالتان: القناعة والحرص، وإحداهما مذمومة، والأخرى محمودة. وللحريص حالتان: طمع فيما فى أيدى الناس، وتشمّر للحرف والصناعات مع اليأس عن الخلق. والطمع شر الحالتين، وللواجد حالتان: إمساك بحكم البخل والشح، وإنفاق، وإحداهما مذمومة، والأخرى محمودة، وللمنفق حالتان: تبذير واقتصاد، والمحمود هو الاقتصاد. وهذه أمور متشابهة وكشف الغطاء عن الغموض فيها مهم، ونحن نشرحه بعونه تعالى.

١- باب: بيان ذمّ المال وكراهة حبه

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلا أَوْلادُكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾[1]، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِندَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾[2]، فمن اختار ماله وولده على ما عند الله فقد خسر وغبن خسرانًا مبينًا وقال تعالى: ﴿إِنَّ الإِنسَانَ لَيَطْغَىٰ ۞ أَن رَّآهُ اسْتَغْنَىٰ﴾[3]، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلىّ العظيم، وقال تعالى: ﴿أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ﴾[4]، وقال -ﷺ-: (تَعِسَ عَبْدُ الدّينار،

(١) سورة المنافقون: ٩.
(٢) سورة التغابن: ١٥.
(٣) سورة العلق: ٦، ٧.
(٤) سورة التكاثر: ١.

وتَعس عَبْدُ الدِّرْهم، تَعس ولا انْتعش، وإذا شيكَ فلا انْتَقَش)(١)، بيّن أن محبهما عابد لهما، ومن عبد حجراً فهو عابد صنم أي: من قطعه ذلك عن الله تعالى وعن أداء حقه فهو كعابد صنم وهو شرك إلا أن الشرك خفي وجلي نعوذ بالله منهما. وقال -ﷺ-: **(يقولُ ابنُ آدَم: مالي مَالي وهلْ لَكَ من مالكَ إلاّ ما أكلْتَ فأفنيْتَ أو لَبسْتَ فأبليْتَ أو تَصدّقْتَ فأمضيْتَ!)**(٢)، وقال -ﷺ-: **(مَا ذئْبان ضَاريَان أرْسلا في غنم بأكثَر إفساداً فيها مَنْ حُبِّ الشَّرف والمال والجَاه في دينَ الرَّجُلِ المُسْلم)**(٣)، وقال -ﷺ-: **(هلَكَ المُكثرُون إلاّ مَنَ قال به في عَباد الله هكذا وهكذا وقليلٌ ما همْ)**(٤)، وعن يحيى بن معاذ قال: الدرهم عقرب فإن لم تحسن رقيته فلا تأخذه فإنه إن لدغك قتلك سمه، قيل: وما رقيته؟ قال: أخذه من حلّه ووضعه في حقه، وعنه رحمه الله: مصيبتان لم يسمع الأوّلون والآخرون بمثلهما للعبد في ماله عند موته. قيل: وما هما؟ قال: يؤخذ منه كله ويسأل عنه كله.

٢- باب: بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم

اعلم أن الله تعالى قد سمّى المال خيراً في مواضع من كتابه العزيز،

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٤/ ٤١)، (٨/ ١١٤)، وابن ماجه (٤١٣٥، ٤١٣٦) عن أبي هريرة.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٢٤، ٢٦)، وعبد بن حميد (١٥١٣)، ومسلم (٨/ ٢١١)، والترمذي (٢٣٤٢، ٣٣٥٤)، والنسائي (٦/ ٢٣٨)، والنسائي في الكبرى (٥٣٤٦ تحفة) عن عبدالله بن الشخير.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٤٥٦، ٤٦٠)، والدارمي (٢٧٣٣)، والترمذي (٢٣٧٦)، والنسائي في الكبرى (٨/ ١١٣٦ تحفة) عن كعب بن مالك، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٥٦٢٠).

(٤) صحيح: أخرجه الحميدي (١٤٠)، وأحمد (٥/ ١٥٢، ١٥٧، ١٥٨، ١٦٩)، والدارمي (١٦٢٦)، والبخاري (٢/ ١٤٨) (٨/ ١٦٢)، ومسلم (٣/ ٧٤، ٧٥)، وابن ماجه (١٧٨٥)، والترمذي (٦١٧)، والنسائي (٥/ ١٠، ٢٩)، وابن خزيمة (٢٢٥١)، عن أبي ذر نحوه.

فقال عزّ وجلّ: ﴿إِن تَرَكَ خَيْرًا﴾[١]، وقال تعالى ممتنًا على عباده: ﴿وَيُمْدِدْكُم بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَل لَّكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَل لَّكُمْ أَنْهَارًا﴾[٢]، وقال -ﷺ-: (نعْمَ المالُ الصَّالحُ للرَّجلُ الصَّالح)[٣]، ولا تقف على وجه الجمع بين الذمّ والمَدح إلا بأن تعرف حكمة المال ومقصوده وآفاته حتى ينكشف لك أنه خيرٌ من وجه وشر من وجه وأنه محمود من حيث هو خير، ومذموم من حيث هو شر فإنه ليس بخير محض ولا هو شرّ محض بل هو سبب الأمرين جميعًا، وما هذا وصفه فيمدح تارة ويذم أخرى.

٣- باب: بيان تفصيل آفات المال وفوائده

قدّمنا أن المال فيه خير وشرّ، فمن عرف فوائده وغوائله أمكنه أن يحترز من شرّه ويستدرّ من خيره.

أما الفوائد: فدنيوية ودينية.

أما الدنيوية فمعروفة.

وأما الدينية فتنحصر فى ثلاثة أنواع:

النوع الأول: أن ينفقه على نفسه إما فى عبادة كالسفر للحج والعلم، وإما فيما يقويه على العبادة من مطعم وملبس ومسكن ومنكح وضرورات المعيشة، وما لا يتوصّل إلى العبادة إلاّ به فهو عبادةٌ.

النوع الثانى: ما يصرفه إلى الناس وهو أربعة أقسام: الصدقة، والمروءة ووقاية العرض، وأجرة الاستخدام. **أما الصدقة:** فلا يخفى ثوابها.

وأما المروءة: فنعنى بها صرف المال إلى الأغنياء والأشراف فى ضيافة

---

(١) سورة البقرة: ١٨٠.

(٢) سورة نوح: ١٢.

(٣) إسناده صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ١٩٧، ٢٠٢)، والبخارى فى الأدب المفرد (٢٩٩) عن عمرو بن العاص، وقال العراقى (٣/ ٣١٧): أخرجه أحمد والطبرانى فى الكبير والأوسط من حديث عمرو بن العاص بسند صحيح.

وهدية وإعانة وما يجرى مجراها، فإن هذه لا تسمى صدقة بل الصدقة ما يسلَّم إلى المحتاج إلا أن هذا من الفوائد الدينية إذ به يكتسب العبد الإخوان والأصدقاء، وبه يكتسب صفة السخاء ويلتحق بزمرة الأسخياء فلا يوصف بالجود إلا مَنْ يصطنع المعروف ويسلك سبيل المروءة والفتوة، وهذا أيضًا مّما يعظم الثواب فيه، فقد وردت أخبار كثيرة فى الهدايا والضيافات وإطعام الطعام من غير اشتراط الفقر والفاقة فى مصارفها، **وأما وقاية العرض**: فنعنى به بذل المال لدفع هجو الشعراء، وثلب السفهاء ودفع شرهم، وهو أيضًا مع تنجز فائدته فى العاجلة من الحظوظ الدينية، ففى الحديث: **(ما وَقى به المرء عِرْضَهُ كُتب له به صَدَقَةٌ)**[1]، وكيف لا وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة واحتراز عما يثور من كلامه من العداوة التى تحمل فى المكافأة والانتقام على مجاوزة حدود الشريعة، **وأما الاستخدام**: فهو أن الأعمال التى يحتاج إليها الإنسان كثيرة ولو تولاها بنفسه ضاعت أوقاته.

النوع الثالث: ما لا يصرفه إلى إنسان معين ولكن يحصل به خير عام كبناء المساجد، والقناطر، والرباطات، ودور المرضى، وغير ذلك من الأوقاف المرصدة للخيرات، وهى من الخيرات المؤبدة الدارّة بعد الموت المستجلبة بركة أدعية الصالحين، وناهيك بها خيرًا. فهذه جملة فوائد المال فى الدين.

وأما الآفات: فدينية ودنيوية.

أما الدينية فثلاث: **الأولى**: أن تجر إلى المعاصى فإن المال يحرك داعية المعاصى وارتكاب الفجور.

الثانية: أن يجر إلى التنعّم فى المباحات والتمرّن عليه حتى يصير مألوفًا عنده ومحبوبًا لا يصبر عنه، وإذا اشتد أنسه به ربما لا يقدر على التوصل إليه بالكسب الحلال فيقتحم الشبهات ويخوض فى الكذب والنفاق وسائر الأخلاق الرديئة لينتظم له أمر دنياه ويتيسر له تنعمه وذلك من شؤم المال.

---

(١) سبق تخريجه.

الثالثة: أن يلهيه إصلاح ماله عن ذكر الله تعالى، وكل ما شغل العبد عن الله فهو خسران.

وأما الآفات الدنيوية: فكثيرة كالخوف، والحزن، والغمّ، والهمّ، والتعب في دفع الحساب، وتجشّم المصاعب في حفظ المال وكسبه، والفكر في خصومة الشركاء ومنازعتهم، وأودية أفكار الدنيا لا نهاية لها. فإذًا ترياق المال أخذه من حلّه وصرفه في الخيرات، وما عدا ذلك سموم وآفات. نسأله تعالى السلامةَ والعونَ بلطفه وكرمه.

٤- باب: بيان ذمّ الحرص والطمع ومدح القناعة والاقتصاد

ينبغي للفقير أن يكون قانعًا، منقطع الطمع عن الخلق، غير متلفت إلى ما في أيديهم، ولا حريصًا على اكتساب المال كيف كان لئلا يتدنس بذلّ الحرص فيجره إلى مساوئ الأخلاق، وارتكاب المنكرات، وقد جُبل الآدمي على الحرص والطمع وقلة القناعة، قال رسول الله -ﷺ-: (**لوْ كانَ لابنِ آدمَ واديانِ من ذَهَبٍ لابْتَغى لهما ثالثًا**)[1]، وعلاج ذلك لا يكون إلا بأمور:

الأوّل: الاقتصاد في المعيشة، والرفق في الإنفاق، وهو الأصل في القناعة. فإن من كثر خرجُه واتسع إنفاقه، لم تمكنه القناعة، وفي الحديث: (**ما عالَ من اقْتَصَدَ**)[2]، وعنه -ﷺ-: (**ثلاثٌ مُنْجياتٌ: خَشْيَةُ الله في السرّ والعَلانيَة، والقصدُ في الغنى والفقرْ، والعدلُ في الرّضا والغضب**)[3]، وعنه

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٣/١٦٨، ٢٣٦، ٢٤٧)، والبخاري (٨/١١٥)، ومسلم (٣/١٠٠)، والترمذي (٢٣٣٧) عن أنس بن مالك.

(٢) ضعيف: أخرجه أحمد (١/٤٤٧) عن ابن مسعود، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٥١٠١)، وانظر الضعيفة (٤٤٥٩)، (٦١١).

(٣) حسن: أخرجه أبو الشيخ في التوبيخ، والطبراني في الأوسط عن أنس، وحسنه الألباني في صحيح الجامع (٣٠٣٩)، وانظر الصحيحة (١٨٠٢).

-ﷺ-: (الاقْتصادُ، وحُسْنُ السَّمْت، والهدْيُ الصَّالحُ جُزْءٌ منْ بضْعٍ وعشْرين جُزءًا مَن النُّبوَّة)(١).

الثانى: أن يتحقق بأن الرزق الذى قُدِّرَ لـه لابد وأن يأتيه وإن لم يشتد حرصه.

الثالث: أن يعرف ما فى القناعة من عزّ الاستغناء، وما فى الحرص والطمع من الذل والمداهنة.

الرابع: أن يكثر تأمله فى تنعم الكفرة والحمقى، ثم ينظر أحوال الأنبياء والأولياء ويستمع أحاديثهم ويطالع أحوالهم، ويخيّر عقله بين أن يكون على مشابهة الفجّار أو الأبرار، فيهون عليه الصبر على القليل والقناعة باليسير.

الخامس: أن يفهم ما فى جمع المال من الخطر كما ذكرنا فى آفات المال، ويتم ذلك بأن ينظر أبدًا إلى مَنْ دونه فى الدنيا لا إلى مَنْ فوقه. فبهذه الأمور يقدر على اكتساب خُلق القناعة، وعماد الأمر الصبر.

٥- باب: بيان فضيلة السخاء

اعلم أن المال إن كان مفقودًا فينبغى أن يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص، وإن كان موجودًا فينبغى أن يكون حاله الإيثار والسخاء، واصطناع المعروف، والتباعد عن الشحّ والبخل. فإن السخاء من أخلاق الأنبياء -عليهم السلام-، وهو أصل من أصول النجاة. وقد روى عن النبى -ﷺ- فيه أحاديث كثيرة منها: (خُلُقان يُحبُّهُما الله تعالى: حُسنُ الخُلُق والسَّخاء، وَخُلُقان يُبغضُهُما الله: سُوءُ الخُلُق والبُخلُ. وإذا أراد الله بعَبد خيرًا اسْتَعمَلهُ فى قضاء حَوائج النّاس)(١)، وعنه -ﷺ-: (إنّ منْ مُوجبات المَغفرة: بَذلَ

(١) صحيح: أخرجه عبد بن حميد (٥١٢)، والترمذى (٢٠١٠) عن عبدالله بن سرجس، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٠١٠).

(٢) الحديث أخرجه أبو منصور الديلمى دون قوله فى آخره: «وإذا أراد الله بعبد خيرًا» وقال فيه: «الشجاعة» بدل «حسن الخلق» وفيه محمد بن يونس الكديمى كذبه أبو داود=

الطَّعام، وإفشاءَ السَّلاَم، وحُسْنَ الكلام)[١]، وقال أنس: إن رسول الله - ﷺ - لم يُسأل شيئًا على الإسلام إلا أعطاه، وأتاه رجل فسأله فأمر له بشاء كثير بين جبلين من شاء الصدقة فرجع إلى قومه. فقال: يا قوم أسلموا فإن محمدًا يُعطي عطاء من لا يخاف الفاقة. وقال - ﷺ -: (إنَّ السَّخي قريبٌ من الله قَريبٌ من النَّاس، قريبٌ من الجنَّة، بعيدٌ عن النَّار. وإنَّ البخيل بعيدٌ عن الله، بعيدٌ من النَّاس، بعيدٌ من الجنة قَريبٌ من النَّار. وجاهلٌ سخيٌ أحبُّ إلى الله من عالم بخيل، وأدوأُ الدَّاء البُخل)[٢]، وقال - ﷺ -: (كلُّ معروف صدقةٌ، وكلُّ ما أنفقَ الرَّجلُ عَلى نفسه وأهله كُتبَ له صدقةٌ، وما وقى به الرَّجل عرضَه فهوَ له صدَقةٌ، وما أنفقَ الرَّجلُ مَنْ نَفقة فعلى الله خلفُها)[٣]، وقال - ﷺ -: (كلُّ معرُوف صدقةٌ، والدَّالُ عَلى الخَيْر كَفَاعله، والله يُحبُّ إغاثَةَ اللَّهْفَان)[٤]، وعن الحسن بن على: الكرم هو التبرّع بالمَعروف قَبل السؤال، والإطعام فى المحلّ، والرأفة بالسائل مع بذل النّائل. وعن عبدالله ابن جعفر: أمطر المعروف مطرًا فإن أصاب الكرام كانوا له أهلاً، وإن أصاب اللئام كنت له أهلاً. ومن سخاء السلف ما حكى أن ابن عامر اشترى دارًا بتسعين ألف درهم، فلما كَان الليل سمع بكاء أهلها فسأل فقيل: يبكون

=وموسى بن هارون وغيرهما، ووثقه الخطيب، وروى الأصفهانى جميع الحديث موقوفًا على عبدالله بن عمرو، وروى الديلمى أيضًا من حديث أنس «إذا أراد الله بعبد خيرًا صير حوائج الناس إليه» وفيه يحيى بن شبيب ضعفه ابن حبان، قاله العراقى (٣/ ٣٣١).

(١) أخرجه الطبرانى بلفظ: «بذل السلام وحسن الكلام» وفى رواية له: «يوجب الجنة إطعام الطعام وإفشاء السلام»، وفى رواية له: «عليك بحسن الكلام وبذل الطعام» من حديث المقدام بن شريح عن أبيه عن جده، قاله العراقى (٣/ ٣٣١)، وأخرجه ابن حبان عن هانئ بن يزيد مرفوعًا: «عليك بطيب الكلام، وبذل السلام، وإطعام الطعام» كما فى ضعيف الجامع، وضعفه الألبانى (٣٧٥١)، وانظر الصحيحة (١٩٣٩).

(٢) ضعيف جدًا: أخرجه الترمذى (١٩٦١) عن أبى هريرة، وقال الألبانى فى ضعيف الترمذى (٣٣٤): ضعيف جدًا.

(٣) ضعيف: أخرجه عبد بن حميد (١٠٨٣) عن جابر، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٢٥٤)، وانظر الضعيفة (٨٩٨).

(٤) ضعيف: بتمامه، أخرجه البيهقى فى الشعب عن ابن عباس، وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (٤٢٥٣)، وانظر الصحيحة(١٦٦٠).

لدارهم. فقال: يا غلام إيتهم فأعلمهم أن المال والدار لهم جميعًا. وكان الليث بن سعد لا يتكلم كل يوم حتى يتصدق على ثلثمائة وستين مسكينًا. وعن أسماء بن خارجة أن عبدالملك سأله عن خصال حدّث بها عنه فأجابه أسماء: ما مددت رجلي بين يدى جليس لى قط، ولا صنعت طعامًا قط فدعوت عليه قومًا إلا كانوا أمنّ عليّ منى عليهم، ولا نصب لى رجل وجهه قط يسألنى شيئًا فاستكثرت شيئًا أعطيته إياه. وعن الشافعي أن حمّاد بن أبى سليمان انقطع زرّه وهو راكب فمرّ على خياط وأراد النزول فبادره الخياط وحلف عليه أن لا ينزل وأصلح له زرّه وهو راكب، فأخرج له صرّة فيها عشرة دنانير وسلّمها له واعتذر إليه من قلّتها، قال الشافعي: لا أزال أحب حمادًا لما بلغنى عنه، وأنشد الشافعي لنفسه:

يا لهف قلبى على مال أجود به ... على المقلين من أهل المروءات

إنّ اعتذارى إلى من جاء يسألنى ... ما ليس عندى من إحدى المصيبات

وعن الربيع بن سليمان قال: أخذ رجل بركاب الشافعي رحمه الله فقال: يا ربيع أعطه أربعة دنانير واعتذر إليه عنى. وقام رجل إلى سعيد بن العاص فسأله فأمر له بمائة ألف درهم فبكى. فقال له سعيد: ما يبكيك؟ قال: أبكى على الأرض التى تأكل مثلك، فأمر له بمائة ألف أخرى. وروى أن عليًا كرّم الله وجهه بكى، فقيل: ما يبكيك؟ فقال: لم يأتنى ضيف منذ سبعة أيام أخاف أن يكون الله قد أهاننى. وروى أن رجلاً أتى صديقًا له فدقّ عليه الباب. فقال: ما جاء بك؟ قال: عليّ أربعمائة درهم دين فَوَزَنَ أربعمائة درهم وأخرجها إليه وعاد يبكى. فسألته امرأته فقال: أبكى لأنى لم أتفقد حاله حتى احتاجَ إلى مفاتحتى. فرحمَ الله مَنْ هذه أخلاقُهم وغفرَ لَهُمْ.

٦- باب: بيان ذم البخل

قال الله تعالى: ﴿وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾[1]،

(١) سورة الحشر: ٩.

وقال تعالى: ﴿وَلا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُم بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾[١]، وقال -ﷺ-: (إيَّاكم والشُّحَّ فإنَّه أهلك مَنْ كان قَبلكُمْ، حَملهُمْ على أن يَسْفكُوا دماءَهُم، ويَسْتَحلُّوا محارِمَهُمْ)[٢]، وقال -ﷺ-: (لا يَدْخُلُ الجَنّةَ بَخيلٌ)[٣]، وعنه -ﷺ-: (إنَّ الله يَبْغَضُ البَخيلَ فى حياته السَّخىَّ عند موته)[٤]، وقال -ﷺ-: (خَصْلَتانِ لا يَجْتَمعان فى مؤمن: البُخْلُ، وسُوءُ الخُلُق)[٥]، وعن علىّ كرّم الله وجهه: سيأتى على الناس زمان عضوض يعضُّ الموسر على ما فى يده ولم يؤمر بذلك، قال الله تعالى: ﴿وَلا تَنسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾[٦]، وقال الشعبى: لا أدرى أيهما أبعد غورًا فى نار جهنم البخل أو الكذب. وقال بشر بن الحارث: البخيل لا غيبة له، قال النبى -ﷺ-: (إنّك إذًا لَبخيلٌ)، وقال -ﷺ- لوفد بنى لحيان: (مَنْ سيّدكُم؟) قالوا: جد بن قيس إلاّ أنه رجل فيه بخل فقال -ﷺ-: (وأىُّ داء أدْوأُ من البُخل، ولكنْ سيّدُكم عَمرُو بن الجُموح)، وكان عمرو يولمُ على رسول الله -ﷺ- (إذا تزوّج)[٧]، وعن علىّ -رضي الله عنه- قال: والله ما استقصى كريم قط حقه. قال

---

(١) سورة آل عمران: ١٨٠.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/١٥٩، ١٩١، ١٩٣، ١٩٥)، والدارمى (٢٥١٩)، وأبو داود (١٦٩٨)، والنسائى فى الكبرى (٨٦٢٨، ٨٦٣٠ تحفة) عن ابن عمرو، وصححه الألبانى فى الصحيحة (١٤٦٢).

(٣) ضعيف: أخرجه أحمد (١/٤، ٧)، والترمذى (١٩٦٣)، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٦٣٣٩).

(٤) ضعيف: أخرجه الخطيب فى كتاب البخلاء عن على، وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (١٦٨٦).

(٥) ضعيف: أخرجه عبد بن حميد (٩٩٦)، والبخارى فى الأدب المفرد (٢٨٢)، والترمذى (١٩٦٢) عن أبى سعيد الخدرى، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٨٣٣)، وانظر الضعيفة (١١١٩).

(٦) سورة البقرة: ٢٣٧.

(٧) إسناده حسن: أخرجه الحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم بلفظ: «يا بنى سلمة» وقال: «سيدكم بشر بن البراء»، وأما الرواية التى قال فيها: «سيدكم عمرو بن الجموح فرواها الطبرانى فى الصغير من حديث كعب بن مالك بإسناد حسن، قاله العراقى (٣/٣٤٥).

الله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَن بَعْضٍ﴾(١)، وقال بشر: النظر إلى البخيل يقسّي القلبَ، ولقاء البخلاء كرب على قلوب المؤمنين. وقال ابن المعتز: أبخل الناس بماله أجودهم بعرضه.

٧- باب بيان الإيثار وفضله

اعلم أن السخاء والبخل كل منهما ينقسم إلى درجات، فأرفع درجات السخاء والإيثار وهو أن يجود بالمال مع الحاجة إليه، وإنما السخاء عبارة عن بذل ما لا يحتاج إليه لمحتاج أو لغير محتاج، والبذل مع الحاجة أشد، وكما أن السخاوة قد تنتهي إلى أن يسخو الإنسان على غيره مع الحاجة. فالبخل قد ينتهي إلى أن يبخل على نفسه مع الحاجة، فكم من بخيل يمسك المال ويمرض فلا يتداوى، ويشتهي الشهوة فلا يمنعه منها إلا البخل بالثمن ولو وجدها مجانًا لأكلها، فهذا بخيل على نفسه مع الحاجة وذلك يؤثر على نفسه غيره مع أنه محتاج إليه، فانظر ما بين الرجلين فإن الأخلاق عطايا يضعها الله حيث يشاء، وليس بعد الإيثار درجة في السخاء. وقد أثنى الله على الصحابة -رضي الله عنهم- فقال: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾(٢)، فقد روى أنه نزل برسول الله -ﷺ- ضيفٌ فلم يجد عند أهله شيئًا، فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب بالضيف إلى أهله ثم وضع بين يديه الطعام وأمر امرأته بإطفاء السراج، وجعل يمد يده إلى الطعام كأنه يأكل ولا يأكل حتى أكل الضيف الطعام. فلما أصبح قال له رسول الله -ﷺ-: (لقد عَجِبَ الله مِنْ صنيعكم اللَّيلةَ إلى ضَيفكم) ونَزَلَتْ: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾(٣)، فالسخاء خلق من

---

(١) سورة التحريم: ٣.

(٢) سورة الحشر: ٩.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (٥/٤٢)، (٦/١٨٥)، وفي الأدب المفرد (٧٤٠)، ومسلم (٦/١٢٧، ١٢٨)، والترمذي (٣٣٠٤)، والنسائي في الكبرى (١٠/١٣٤١٩ تحفة) عن أبي هريرة.

أخلاق الله تعالى، والإيثار أعلى درجات السخاء، وكان ذلك من دأب رسول الله -ﷺ- حتى سماه الله تعالى عظيمًا، فقال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾(١).

قيل: خرج عبدالله بن جعفر -رضي الله عنهما- إلى ضيعة له، فنزل على نخيل قوم وفيه غلام أسود يعمل فيه إذ أتى الغلامُ بقوته فدخل الحائط كلبٌ ودنا من الغلام فرمى إليه الغلام بقرص فأكله، ثم رمى إليه الثانى والثالث فأكله، وعبدالله ينظر إليه. فقال: يا غلام كم قوتك كل يوم؟ قال: ما رأيت. قال: فلم آثرت به هذا الكلب؟ قال: ما هى بأرض كلاب إنه جاء من مسافة بعيدة جائعًا فكرهت أن أشبع وهو جائع. قال: فما أنت صانع اليوم؟ قال: أطوى يومى هذا. فقال عبدالله بن جعفر: أُلامُ على السخاء إن هذا الغلام لأسخى منى، فاشترى الحائط والغلام وما فيه من الآلات فأعتق الغلام ووهبه منه.

وقال عمر -رضي الله عنه-: أُهدى لرجل من أصحاب رسول الله -ﷺ- رأسُ شاة، فقال: إن أخى كان أحوج منى إليه فبعث به إليه، فلم يزل كل واحد يبعث به إلى آخر حتى تداوله سبعة أبيات ورجع إلى الأول.

وقال حذيفة العدوى: انطلقت يوم اليرموك من أيام فتوح الشام أطلب ابن عم لى ومعى شىء من ماء وأنا أقول: إن كان به رمق سقيته ومسحت به وجهه فإذا أنا به، فقلت: أسقيك؟ فأشار إلىَّ أن نعم، فإذا رجل يقول: آه فأشار ابن عمى إلىَّ انطلق به إليه، قال: فجئته فإذا هو هشام بن العاص، فقلت: أسقيك فسمع به آخر فقال: آه، فأشار هشام انطلق به إليه، فجئته فإذا هو قد مات، فرجعت إلى هشام فإذا هو قد مات، فرجعت إلى ابن عمى فإذا هو قد مات رحمة الله عليهم أجمعين.

٨- باب: بيان حدّ السخاء والبخل وحقيقتهما

اعلم أن المال خُلِق لحكمة وهو صلاحه لحاجات الخلق، فيمكن إمساكه

(١) سورة القلم: ٤.

عن صرفه إلى ما خلق الصرف إليه، ويمكن بذله بالصرف إلى ما لا يحسن الصرف إليه؛ ويمكن التصرف فيه بالعدل، وهو أن يحفظ حيث يجب الحفظ، ويبذل حيث يجب البذل، فالإمساك حيث يجد البذل بخل، والبذل حيث يجب الإمساك تبذير، وبينهما وسط هو المحمود، وينبغى أن يكون السخاء والجود عبارة عنه إذ لم يؤمر رسول الله -ﷺ- إلاّ بالسخاء وقد قيل له: ﴿ وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ﴾(١)، وقال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَٰلِكَ قَوَامًا ﴾(٢)، فالجود وسط بين الإسراف والاقتار، وبين البسط والقبض، وهو أن يقدِّر بذله وإمساكه بقدر الواجب، ولابد أن يكون قلبه طيبًا به غير منازع له فيه. ثم إنّ **الواجب بذله قسمان:** واجب بالشرع، وواجب بالمروءة والعادة، والسخىّ هو الذى لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المروءة، فإن منع واحدًا منهما فهو بخيل، ولكن الذى يمنع واجب الشرع أبخل كالذى يمنع أداء الزكاة، ويمنع عياله وأهله النفقة، أو يؤديها ولكنه يشق عليه فإنه بخيل بالطبع، أو الذى يتيمّم الخبيث من ماله ولا يطيب قلبه أن يعطى من أطيب ماله أو من وسطه فهذا كله بخل.

ومن واجب المروءة ترك المضايقة والاستقصاء فى المحقرات، فإن ذلك مستقبح واستقباح ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص. فمن كثر ماله استقبح منه ما لا يستقبح من الفقير من المضايقة، ويستقبح من الرجل المضايقة مع أهله وأقاربه ما لا يستقبح مع الأجانب، ويستقبح من الجار ما لا يستقبح من البعيد، ويستقبح فى الضيافة من المضايقة ما لا يستقبح فى المعاملة. وبالجملة فالبخيل هو الذى يمنع حيث ينبغى أن لا يمنع إما بحكم الشرع وإما بحكم المروءة، ومن أدّى واجب الشرع وواجب المروءة اللائقة به فقد تبرأ من البخل. نعم لا يتصف بصفة الجود والسخاء ما لم يبذل زيادة على ذلك لطلب الفضيلة ونيل الدرجات. فاصطناع المعروف وراء ما توجبه العادة

---

(١) سورة الإسراء: ٢٩.

(٢) سورة الفرقان: ٦٧.

والمروءة هو الجود ولكن بشرط أن يكون عن طيب نفس، ولا يكون عن طمع ورجاء خدمة أو مكافأة أو شكر أو ثناء فإن من طمع فى الشكر والثناء فهو بيّاع وليس بجواد فإنه يشترى المدح بماله، ومثله من يبعثه عليه الخوف من الهجاء أو ملامة الخلق فإنه ليس من الجود لأنه مضطر إليه بهذه البواعث وهى أعواض معجلة له عليه فهو معتاض لا جواد.

٩- باب: بيان علاج البخل

اعلم أن البخل سببه حبُّ المال ولحب المال سببان: **أحدهما:** حب الشهوات التى لا وصول إليها إلا بالمال مع طول الأمل. **الثانى:** أن يحب عين المال ويلتذ بوجوده وإن علم أنه زائد عن حاجاته بقية عمره. وقدمنا أن علاج كل علة بمضادة سببها. فيعالج حب الشهوات بالقناعة باليسير وبالصبر، ويعالج طول الأمل بكثرة ذكر الموت والنظر فى موت الأقران وطول تعبهم فى جمع المال ضياعه بعدهم، ويعالج التفات القلب إلى الولد بأن خالقه خلق معه رزقه، وكم من ولد لم يرث من أبيه مالاً وحاله أحسن ممن ورث، وبأن يعلم أنه يجمع المال لولده يريد أن يترك ولده بخير وينقلب هو إلى شر، ويعالج قلبه أيضًا بكثرة التأمل فى الأخبار الواردة فى ذم البخل ومدح السخاء وما توعد الله به على البخل من العقاب العظيم، ومن الأدوية النافعة كثرة التأمل فى أحوال البخلاء ونفرة الطبع عنهم واستقباحهم له فإنه ما من بخيل إلا ويستقبح البخل من غيره. ويستثقل البخيل من أصحابه فيعلم أنه مستثقل ومستقذر فى قلوب الناس مثل سائر البخلاء فى قلبه، ويعالج قلبه أيضًا بأن يتفكر فى مقاصد المال وأنه لماذا خلق فلا يحفظ منه إلا قدر حاجته والباقى يدخره لنفسه فى الآخرة بأن يحصل له ثواب بذله، فهذه الأدوية من جهة المعرفة والعلم. فإذا عرف بنور البصيرة أن البذل خير له من الإمساك فى الدنيا والآخرة هاجت رغبته فى البذل إن كان عاقلاً، فإذا تحركت الشهوة فينبغى أن يجيب الخاطر الأول ولا يتوقف فإن الشيطان يعده الفقر ويخوفه ويصده عنه.

٢٤- كتاب: ذم الجاه والرياء

اعلم أصلحك الله أن أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار، وهو مذموم بل المحمود الخمول إلا من شهره الله لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه، قال الله تعالى: ﴿**تِلْكَ الدَّارُ الآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الأَرْضِ وَلا فَسَادًا**﴾[1]، جمع بين إرادة الفساد والعلو في الأرض وبين أن الدار الآخرة للخالي عن الإرادتين جميعًا، وقال عزّ وجلّ: ﴿**مَن كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لا يُبْخَسُونَ ۝١٥ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ إِلاَّ النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ**﴾[2]، وهذا أيضًا متناول بعمومه لحب الجاه فإنه أعظم لذة من لذات الحياة الدنيا وأكثر زينة من زينتها. وفي الحديث: (**حَسْبُ امْرِىءٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيهِ بِالأَصَابِعِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ إِلاَّ مَنْ عَصَمَهُ اللهُ إِنَّ اللهَ لاَ يَنْظُرُ إِلَى صُوَرِكُمْ وَلَكِنْ يَنظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ**)[3]، وروى في فضيلة الخمول عنه -ﷺ-: (**رُبَّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طِمْرَيْنِ لا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهِ لأَبَرَّهُ**)[4]، وعنه -ﷺ-: (**أَلا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ كُلُّ ضَعِيفٍ**

---

(١) سورة القصص: ٨٣.

(٢) سورة هود: ١٥، ١٦.

(٣) الحديث معروف من حديث أبي هريرة، رواه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب بسند ضعيف مقتصرين على أوله، ورواه مسلم مقتصرًا على الزيادة التي في آخره وروى الطبراني والبيهقي في الشعب أوله من حديث عمران بن حصين بلفظ: «كفى بالمرء إثمًا»، ورواه ابن يونس في تاريخ الغرباء من حديث ابن عمر بلفظ: «هلاك بالرجل» وفسر دينه بالبدعة، ودنياه بالفسق، وإسنادهما ضعيف، قاله العراقي (٣/ ٣٧٣-٣٧٤).

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٨/ ٣٦، ١٥٤) عن أبي هريرة بنحوه، وفي صحيح الجامع (٣٤٨٧) وصححه الألباني عن ابن مسعود مرفوعًا: «رب ذي طمرين لا يؤبه له، لو أقسم على الله لأبره».

مُستضعَف لو أقسَمَ على الله لأبرَّه، وأهلُ النّار كلُّ متكبِّر مُستكبِر جوَّاظ»[1]، والأخبار فى مذمة الشهرة وفضيلة الخمول كثيرة. ومعلومٌ أن المطلوب بالشهرة وانتشار الصيت هو الجاه والمنزلة فى القلوب، وحب الجاه منشأ كل فساد، ثم إن المذموم هو طلب الشهرة والحرص عليها، فأما وجودها من الله تعالى من غير تكلف من العبد فليس بمذموم.

١- باب: بيان الحدّ الذى يباح فيه الجاه

اعلم أن الجاه والمال هما ركنا الدنيا، ومعنى المال ملك الأعيان المنتفع بها، ومعنى الجاه ملك القلوب المطلوب تعظيمها وطاعتها أى: القدرة على التصرف فيها ليستعمل بواسطتها أربابها فى أغراضه. فحكم الجاه حكم ملك الأموال فإنه عرض من أعراض الحياة الدنيا، وينقطع بالموت، والدنيا مزرعة الآخرة، فكل ما خلق فى الدنيا فيمكن أن يتزوّد منه للآخرة، فحب الجاه والمال لأجل التوسل بهما إلى مهمات البدن غير مذموم، وحبهما لأعيانهما فيما يجاوز ضرورة البدن وحاجته مذموم، ولكنه لا يوصف صاحبه بالفسق والعصيان ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية، وما لم يتوصل إلى اكتسابه بكذب وخداع وارتكاب محظور، وما لم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة، فإن التوصل إلى الجاه والمال بالعبادة جناية على الدّين وهو حرام.

والقول الفصل فى طلب المنزلة والجاه فى قلوب الناس أن يقال: يطلب ذلك على ثلاثة أوجه: وجهان مباحان، ووجه محظور.

أما الوجه المحظور: فهو أن يطلب قيام المنزلة فى قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو منفك عنها مثل العلم والورع والنسب فيظهر لهم أنه علوىّ، أو عالم أو ورع وهو لا يكون كذلك فهذا حرام، لأنه كذب وتلبيس إما بالقول أو بالمعاملة.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٤/٣٠٦)، وعبد بن حميد (٤٧٧)، والبخارى (٦/١٩٨)، (٨/٢٤، ١٦٧)، ومسلم (٨/١٥٤)، وابن ماجه (٤١١٦)، والترمذى (٢٦٠٥)، والنسائى فى الكبرى (٣٢٨٥ تحفة) عن حارثة بن وهب.

وأما أحد المباحين: فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها كقول يوسف -عليه السلام- فى ما أخبر عنه الربُّ تعالى: ﴿**اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ**﴾[1]، فإنه طلب المنزلة فى قلبه بكونه حفيظًا عليمًا، وكان محتاجًا إليه وكان صادقًا فيه.

والثانى: أن يطلب إخفاء عيب من عيوبه، ومعصية من معاصيه، حتى لا يعلم فلا تزول منزلته به، فهذا أيضًا مباح لأن حفظ الستر على القبائح جائز ولا يجوز هتك الستر كالذى يخفى عمن يريد استئجاره أنه يشرب الخمر، ولا يلقى إليه أنه ورع فإنه قوله: إنى ورع تلبيس وعدم إقراره بالشرب لا يوجب اعتقاد الورع بل يمنع العلم بالشرب.

ومن جملة المحظورات: تحسين الصلاة بين يديه ليحسن فيه اعتقاده، فإن ذلك رياء وهو ملبس إذ يخيل إليه أنه من المخلصين الخاشعين لله وهو مراء بما يفعله فكيف يكون مخلصًا. فطلب الجاه بهذا الطريق حرام، وكذا بكل معصية، وذلك يجرى مجرى اكتساب المال بالحرام من غير فرق، وكما لا يجوز له أن يتملك مال غيره بتلبيس فى عوض أو غيره فلا يجوز له أن يتملك قلبه بتزوير وخداع، فإن ملك القلوب أعظم من ملك الأموال.

٢- باب: سبب حب المدح وبغض الذم

لا يُعرف طريق العلاج لذلك ما لم يعرف سببه لأن ما لا يُعرف سببه لا يمكن معالجته إذ العلاج عبارة عن حلّ أسباب المرض.

لحبّ المدح والتذاذ القلب به أسباب: **الأوّل**: وهو الأقوى شعور النفس بالكمال، ومهما شعرت بكمالها ارتاحت واهتزت وتلذذت، والمدح يشعر نفس الممدوح بكمالها. **السبب الثانى**: أن المدح يدل على أن قلب المادح مملوكٌ للممدوح وأنه مريد له ومعتقد فيه ومسخّر تحت مشيئته، وملك القلوب محبوب والشعور بحصوله لذيذ. **الثالث**: أن ثناءَ المثنى ومدحَ المادح سببٌ

---

(١) سورة يوسف: ٥٥.

لاصطياد قلب كل من يسمعه لا سيما إذا كان ممن يعتد بثنائه فى ملأ فيكون المدح ألذّ، والذم أشدّ على النفس. فأما العلة الأولى وهى استشعار الكمال فتندفع بأن يعلم الممدوح أنه غير صادق فى قوله، كما إذا مدح بأنه نسيب أو سخىّ أو عالم بعلم أو متورّع عن المحظورات، وهو يعلم من نفسه ضد ذلك فتزول اللذّة التى سببها استشعار الكمال وتبقى لذة الاستيلاء على قلبه وعلى لسانه وما بعدها، فإن كان يعلم أن المادح ليس يعتقد ما يقوله ويعلم خلوّه عن هذه الصفة بطلت اللذّة الثانية وهو استيلاؤه على قلبه فبطلت اللذّات كلها.

٣- باب: بيان علاج حبّ الجاه

اعلم أن من غلب على قلبه حبّ الجاه صار مقصورَ الهمّ على مراعاة الخلق، مشغوفًا بالتودد إليهم والمراءاة لأجلهم، ولا يزال فى أقواله وأفعاله ملتفتًا إلى ما يعظم منزلته عندهم، وذلك بذر النفاق وأصل الفساد، ويجر ذلك لا محالة إلى التساهل فى العبادات والمراءاة بها، وإلى اقتحام المحظورات للتوصل إلى اقتناص القلوب. فإذًا حب الجاه من المهلكات فيجب علاجه وإزالته عن القلب، وعلاجه مركب من علم وعمل. **أما العلم**: فهو أن يعلم السبب الذى لأجله أحب الجاه، وهو كمال القدرة على قلوب الناس، إن صفا وسلم فآخره الموت فليس هو من الباقيات الصالحات فلا ينبغى أن يترك به الدِّين الذى هو الحياة الأبدية التى لا انقطاع لها، **وأما العمل**: فبأن يأنس بالخمول ليسقط من نفوسهم ويستعين عليه بالأخبار الواردة فى ذم الجاه ومدح الخمول، وينظر فى أحوال السلف وإيثارهم ثواب الآخرة على زخرف الدنيا.

٤- باب: بيان وجه العلاج لحبّ المدح وكراهة الذم

اعلم أن أكبر الخلق إنما هلكوا بخوف مذمة الناس وحب مدحهم، فصارت حركاتهم كلها موقوفة على ما يوافق رضا الناس رجاءً للمدح وخوفًا

من الذم. وذلك من المهلكات فيجب معالجته وطريقة ملاحظة الأسباب التى لأجلها يحب المدح ويكره الذم.

فمن الأسباب: استشعار الكمال بسبب قول المادح، فطريقك فيه أن ترجع إلى عقلك وتقول لنفسك: هذه الصفة التى يمدحك بها أنت متصف بها أم لا؟ فإن كنت متصفًا بها فإن كانت كالثروة والجاه فهذه لا تستحق المدح فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض الذى يصير على القرب هشيمًا تذروه الرياح. وهذا من قلة العقل، وإن كانت كالعلم والورع فهذه وإن استحقت المدح إلا أنه لا ينبغى الفرح بها لأن الخاتمة غير معلومة، وإن كانت الصفة التى مُدِحْتَ بها أنت خال عنها ففرحك بالمدح غاية الجنون.

ومن الأسباب: الحشمة التى اضطرت المادحَ إلى المدح وهو أيضًا يرجع إلى قدرة عارضة لا ثبات لها ولا تستحق الفرح، بل ينبغى أن يغمك مدح المادح وتكرهه وتغضب به، كما نقل ذلك عن السلف لأن آفات المدح على الممدوح عظيمة كما تقدم فى آفات اللسان، وقال النبى -ﷺ- مرةً للمادح: (ويحك قَصَمْتَ ظَهرَهُ)[(١)].

٥- باب: بيان علاج كراهة الذم

يُفْهَمُ ذلك مما تقدّم والقول الوجيز فيه أن من ذمك لا يخلو من ثلاثة أحوال: إما أن يكون قد صدق فيما قال وقصد به النصح والشفقة، وإما أن يكون صادقًا ولكن قصده الإيذاء والتعنت، وإما أن يكون كاذبًا. فإن كان صادقًا وقصده النصح فلا ينبغى أن تذمه وتغضب عليه وتحقد بسببه، بل ينبغى أن تتقلد منته. فإن من أهدى إليك عيوبك فقد أرشدك إلى المهلك حتى تتقيه، فينبغى أن تفرح به وتشتغل بإزالة الصفة المذمومة عن نفسك إن قدرت عليها. فأما اغتمامك بسببه وكراهتك له وذمك إياه فإنه غاية الجهل،

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٤١، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٥٠)، والبخارى (٣/ ٢٣١)، (٨/ ٢٢، ٤٦)، وفى الأدب المفرد (٣٣٣)، ومسلم (٨/ ٢٢٧، ٢٢٨)، وأبو داود (٤٨٠٥)، وابن ماجه (٣٧٤٤) عن أبى بكرة نحوه.

وإن كان قصده التعنت فأنت قد انتفعت بقوله إذ أرشدك إلى عيبك إن كنت جاهلاً به لتقلع عنه، وذلك من أسباب سعادتك فينبغى أن تفرح به لأن تنبهك بقوله غنيمة؛ وجميع مساوئ الأخلاق مهلكة فى الآخرة، والإنسان إنما يعرفها من قول أعدائه فينبغى أن تغتنمه. وأما قصد العدوّ التعنت فجناية منه على دين نفسه وهو نعمة منه عليك، فلم تغضب عليه بقول انتفعت به أنت وتضرّر هو به.

الحالة الثالثة: أن يفترى عليك بما أنت برىء منه عند الله تعالى فينبغى أن لا تكره ذلك ولاتشتغل بذمه بل تتفكر فى ثلاثة أمور:

أحدها: إن خلوت من ذلك العيب فلا تخلو عن أمثاله وأشباهه. وما ستره الله من عيوبك أكثر فاشكر الله تعالى إذ لم يطلعه على عيوبك ودفعه عنك بذكر ما أنت برىء عنه. **والثانى:** إن ذلك كفارة لبقية مساوئك وذنوبك، وكلّ مَنِ اغتابك فقد أهدى إليك حسناته، وكل من مدحك فقد قطع ظهرك، فما بالك تفرح بقطع الظهر وتحزن لهدايا الحسنات التى تقرّبك إلى الله تعالى وأنت تزعم أنك تحب القرب من الله! **وأما الثالث:** فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من أعين الله وأهلك نفسَهُ بافترائه وتعرض لعقابه الأليم، فلا ينبغى أن تغضب عليه مع غضب الله عليه فتشمت به الشيطان وتقول: اللَّهم أهلكه بل ينبغى أن تقول: اللَّهم أصلحه، اللَّهم تب عليه، اللَّهم ارحمه، كما قال -ﷺ-: **(اللَّهُمَّ اغْفر لقَوْمى، اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِى فإنَّهُمْ لا يَعْلَمُون)**[1]، لما أن كسروا ثنيَّته وشجُّوا وجهه وقتلوا عمه حمزة يوم أحد.

ومما يهوّن عليك كراهية المذمة قطعُ الطمع، فإن من استغنيت عنه مهما ذمك لم يعظم أثر ذلك فى قلبك، وأصل الدّين القناعة، وبها ينقطع الطمع عن المال والجاه، وما دام الطمع قائمًا كان حب الجاه والمدح فى قلب من طمعت فيه غالبًا، وكانت همتك إلى تحصيل المنزلة فى قلبه مصروفة، ولا

(١) أخرجه البيهقى فى دلائل النبوة، وقد تقدم، قاله العراقى (٣/ ٣٩٤).

ينال ذلك إلا بهدم الدّين، فلا ينبغى أن يطمع طالب الجاه ومحب المدح ومبغض الذمّ فى سلامة دينه فإن ذلك بعيدٌ جداً.

٦- باب: بيان ذم الرياء

وهو طلب الجاه والمنزلة بالعبادات، اعلم أن الرياء حرام، والمرائى عند الله ممقوت، وقد شهدت لذلك الآيات والأخبار. **أما الآيات** فقوله تعالى: ﴿**فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ**﴾[1]، وقوله عزّ وجلّ: ﴿**وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُوْلَئِكَ هُوَ يَبُورُ**﴾[2]، قال مجاهد: هم أهل الرياء، وقال تعالى: ﴿**إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاءً وَلا شُكُورًا**﴾[3]، فمدح المخلصين بنفى كل إرادة سوى وجه الله والرياء ضده وقال تعالى: ﴿**فَمَن كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صَالِحًا وَلا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا**﴾[4]، نزل ذلك فيمن يطلب الأجر والحمد بعباداته وأعماله.

ومن الأحاديث: قوله -ﷺ-: (**يَقُولُ الله عزّ وجلّ: مَنْ عَمِلَ لى عَمَلاً أَشْرَكَ فيه غَيرى فَهُوَ لَهُ كُله وأنا منهُ بَرِىءٌ وأنا أغنى الأغنياء عَنِ الشّرْك**)[5]، وقال -ﷺ-: (**إنّ أَخْوَفَ ما أَخَافُ عَلَيْكُم الشّرْكُ الأَصْغَر**) قالوا: وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: (**الرّيَاءُ يقولُ الله عزّ وجلّ يومَ القيامَة إذا جازَ العبادُ بأعْمالهم: اذْهَبُوا إلى الذين كُنْتُمْ تُراءُونَ فى الدّنْيا فانْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ عِنْدَهُمُ الجَزَاء**)[6]، وقال -ﷺ-: (**لا يَقْبَلُ الله عزّ وجلّ عَملاً فيه**

---

(١) سورة الماعون: ٤-٦.

(٢) سورة فاطر: ١٠.

(٣) سورة الإنسان: ٩.

(٤) سورة الكهف: ١١٠.

(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٠١، ٤٣٥)، ومسلم (٨/ ٢٢٣)، وابن ماجه (٤٢٠٢)، وابن خزيمة (٩٣٨) عن أبى هريرة.

(٦) صحيح: أخرجه أحمد (٥/ ٤٢٨)، وابن خزيمة (٩٣٧)، عن محمود بن لبيد، وقال المنذرى فى الترغيب والترهيب (٤٨): رواه أحمد بإسناد جيد وابن أبى الدنيا والبيهقى=

مثقالُ ذرَّة من رياء)[(١)]، وقال -ﷺ-: **(إنّ أدنى الرِّياء شركٌ)**[(٢)]، وقال -ﷺ-: **(إنّ فى ظلّ العرش يومَ لا ظلّ إلا ظلُّه رجلاً تصدَّق بيمينه فكان يُخفيها عن شماله)**[(٣)]، ولذلك ورد: **(إنّ فضلَ عمل السرّ على عمل الجهر بسبعين ضعفًا)**[(٤)].

وروى أن المسيح -عليه السلام- كان يقول: إذا كان يوم صوم أحدكم فليدهن رأسه ولحيته، ويمسح شفتيه لئلا يرى الناس أنه صائم، وإذا أعطى بيمينه فليُخفِ عن شماله، وإذا صلّى فليُرخ ستر بابه.

ومن الآثار ما روى أن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- رأى رجلاً يطأطىء رقبته فقال: يا صاحب الرقبة ارفع رقبتك ليس الخشوع فى الرقاب إنما الخشوع فى القلوب. ورأى أبو أمامة الباهلى رجلاً فى المسجد يبكى فى سجوده فقال: أنت أنت لو كان هذا فى بيتك. وقال الضحاك: لا يقولن

=فى الزهد وغيره، ومحمود بن لبيد رأى النبى -ﷺ- ولم يصح له منه سماع فيما أرى، وقد خرج أبو بكر ابن خزيمة حديث محمود المتقدم فى صحيحه مع أنه لا يخرج فيه شيئًا من المراسيل، وذكر ابن أبى حاتم أن البخارى قال: «له صحبة» قال: قال أبى: «لا يعرف له صحبة» ورجح ابن عبدالبر أن له صحبة، وقد رواه الطبرانى بإسناد جيد عن محمود بن لبيد عن رافع بن خديج، وقيل: إن حديث محمود هو الصواب دون ذكر رافع بن خديج فيه، والله أعلم. اهـ. والحديث صححه الألبانى فى صحيح الجامع (١٥٥٥)، والصحيحة (٩٥١)، وصحيح الترغيب (٢٩).

(١) لم أجده هكذا، قاله العراقى (٣/ ٣٩٩).

(٢) ضعيف جدًا: أخرجه الطبرانى فى الكبير، والحاكم عن ابن عمر ومعاذ، وقال الألبانى فى ضعيف الجامع (١٣٧٩): ضعيف جدًا، وانظر الضعيفة (٢٩٧٥).

(٣) الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة بنحوه فى حديث: «سبعة يظلهم الله فى ظله...» قاله العراقى (٣/ ٣٩٩).

(٤) ضعفه البيهقى فى الشعب من حديث أبى الدرداء: «إن الرجل ليعمل العمل فيكتب له عمل صالح معمول به فى السر يضعف أجره سبعين ضعفًا» قال البيهقى: هذا من أفراد بقية عن شيوخه المجهولين، وروى ابن أبى الدنيا فى كتاب الإخلاص من حديث عائشة بسند ضعيف: «يفضل الذكر الخفى الذى لا تسمعه الحفظة على الذكر الذى تسمعه الحفظة سبعين درجة» قاله العراقى (٣/ ٣٩٩).

أحدكم هذا لوجه الله ولوجهك ولا يقولن هذا لله وللرحم فإن الله تعالى لا شريك له.

٧- باب: بيان حقيقة الرياء وجوامع ما يراءى به

اعلم أن الرياء مشتق من الرؤية وأصله طلب المنزلة فى قلوب الناس بإيرائهم خصال الخير؛ والمراءى به كثير ويجمعه خمسة أقسام: وهى مجامع ما يتزين به العبد للناس وهو البدن، وَالزىِّ، والقول، والعمل، والأتباع والأشياء الخارجة. فأما الرياء فى الدين بالبدن فكإظهار النحول والصفار ليوهم بذلك شدة الاجتهاد وعظم الحزن على أمر الدين غلبة خوف الآخرة وكتشعيث الشعر ليدل به على استغراق الهم بالدين وعدم التفرغ لتسريح الشعر، ومثله خفض الصوت وإغارة العينين ليستدل بذلك على أنه مواظب على الصوم أو متوقر للدين أو ضعيف القوة من الجوع وعن هذا روى: **(إذا صام أحدُكم فلْيُدْهِنْ رأسَه ويُرجلْ شعرَهُ ويكحلْ عينيه)** لما يخاف عليه من نزع الشيطان بالرياء.

وأما الرياء بالهيئة والزىّ فمثل تشعيث الشعر، وحلق الشارب، وإطراق الرأس فى المشى، والهدء فى الحركة، وإبقاء أثر السجود على الوجه، وغلظ الثياب، ولبس الصوف، وتشميرها إلى قريب من الساق، وتقصير الأكمام كل ذلك يرائى به ليظهر أنه متبع للسنة ومقتد بالصالحين، ومن ذلك لبس المرقعة والصلاة على السجادة ولبس الثياب الزرق تشبهًا بالصوفية مع الإفلاس من حقائق التصوّف فى الباطن، ومنه التقنع فوق العمامة وإسبال الرداء على العينين، ومنه الطيلسان يلبسه مَنْ هو خال عن العلم ليوهم أنه من أهل العلم، والمراءون بالزىّ على طبقات كل طبقة منهم يرى منزلته فى زىّ مخصوص فيثقل عليه الانتقال إلى ما دونه وإلى ما فوقه وإن كان مباحًا بل هو عنده بمنزلة الذبح وذلك لخوفه أن يقول الناس: قد بدا له من الزهد ورجع عن تلك الطريقة ورغب فى الدنيا.

وأما الرياء بالقول فرياء أهل الدّين بالوعظ والتذكير والنطق بالحكمة، وحفظ الأخبار والآثار لإظهار شدّة العناية بأحوال الصالحين، وتحريك الشفتين بالذكر فى محضر الناس، والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر بمشهد الخلق، وإظهار الغضب للمنكرات، وإظهار الأسف على مقارفة الناس للمعاصى، وتضعيف الصوت فى الكلام، والمبادرة إلى أن الحديث صحيح أو غير صحيح، لإظهار الفضل فيه والمجادلة على قصد إفحام الخصم.

وأما الرياء بالعمل فكمرآة المصلى بطول القيام وطول السجود والركوع وإطراق الرأس وترك الالتفات.

وأما المراءاة بالأصحاب والزائرين والمخالطين كالذى يتكلف أن يستزير عالمًا من العلماء ليقال: إن فلانًا قد زار فلانًا أو عابدًا من العباد ليقال: إن أهل الدّين يتبرّكون بزيارته ويتردّدون إليه، أو أميرًا من الأمراء ليقال: إنهم يتبركون به وكالذى يكثر ذكر الشيوخ وطواف البلاد ليتباهى عند خصمه. فهذه مجامع ما يرائى به المراءون، وكلهم يطلبون بذلك الجاه والمنزلة فى قلوب العباد لاعتقاده أنه نوع قدرة وكمال فى الحال وإن كان سريع الزّوال لا يغتر به إلاّ الجهّال ولكن أكثر الناس جهّال.

ومن المرائين من لا يقنع بقيام منزلته بل يلتمس مع ذلك إطلاق اللسان بالثناء والحمد، ومنهم من يريد انتشار الصيت، ومنهم من يريد الاشتهار عند الأمراء لتقبل شفاعته فيقوم له جاه عند العامة، ومنهم من يقصد التوصل بذلك إلى جمع حطام وكسب مال ولو كان من الحرام. وهؤلاء شرٌ طبقات المرائين.

٨- باب: حكم الرياء

اعلم أن الرّياء إما أن يكون بالعبادات أو بغير العبادات. فأما المراءاة بما ليس من العبادات فقد تكون مباحة كتسوية العمامة والشعر وتحسين الثوب لئلا تزدريه أعين الناس واحترازًا من ألم المذمة وطلبًا لراحة الأنس بالإخوان،

وقد تكون طاعة كما إذا كان متبوعًا وعمله المذكور يرغّب فى اتباعه واستمالة القلوب إليه، وقد تكون مذمومة كما إذا حملت على ما لا يجوز أودعت إلى أمور محظورات. وبالجملة فحكمها تابع للغرض المطلوب بها. وأما العبادات كالصدقة والصلاة والصيام والغزو والحج فالمرائى فيها يبطل عبادته ويعصى ويأثم، والمعنى فيه أمران: **أحدهما**: يتعلق بالعباد وهو التلبيس والمكر لأنه خيل إليهم أنه مخلص مطيع لله وأنه من أهل الدين وليس كذلك.

الثانى: يتعلق بالله وهو أنه مهما قصد بعبادة الله تعالى خلقَ الله فهو مستهزئٌ بالله كما ورد، ومثاله أن يتمثل بين يدى ملك من الملوك طوال النهار كما جرت عادة الخدم، وإنما وقوفه لملاحظة جارية من جواريه أو غلام من غلمانه فإن هذا استهزاء بالملك إذ لم يقصد التقرب إليه بخدمته بل قصد بذلك عبدًا من عبيده. فأىّ استحقار يزيد على أن يقصد العبد بطاعة الله تعالى مراءاة عبد ضعيف لا يملك له ضرًا ولا نفعًا، وهل ذلك إلاّ لأنه يظن أن ذلك العبد أقدر على تحصيل أغراضه من الله، وأنه أولى بالتقرب إليه من الله إذ آثره على ملك الملوك فجعله مقصود عبادته، وأىُّ استهزاء يزيد على رفع العبد فوق المولى. فهذا من كبائر المهلكات ولذا سماه رسول الله -ﷺ-: **(الشِّرْك الأصغَر)** ولو لم يكن فى الرياء إلاّ أنه يسجد ويركع لغير الله لكان فيه كفاية فإنه وإن لم يقصد التقرب إلى الله فقد قصد غير الله وعن هذا كان شركًا خفيًّا، وذلك غاية الجهل ولا يقدم عليه إلاّ منْ خدعه الشيطان وأوهم عنده أن العباد يملكون من مصالح حاله أكثر مما يملكه الله تعالى مع أن العباد كلهم عاجزون عن أنفسهم لا يملكون لها ضرًا ولا نفعًا فكيف يملكون لغيرهم هذا فى الدنيا فكيف فى يوم: ﴿**لاَّ يَجْزِى وَالِدٌ عَن وَلَدِه وَلا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَن وَالِدِه شَيْئًا**﴾[١]، بل تقول الأنبياء فيه: نفسى نفسى فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ما يرتقبه بطمعه الكاذب فى الدنيا من الناس. فلا ينبغى أن نشك فى أن المرائى بطاعة الله فى سخط الله تعالى.

---

(١) سورة لقمان: ٣٣.

٩- باب: درجات الرياء

اعلم أن أغلظ أنواع الرياء هو الرياء بأصل الإيمان، وصاحبه مخلّد فى النار وهو الذى يُظهِرُ كلمتى الشهادة وباطنه مشحون بالتكذيب، وهذا هو النفاق المذكور فى القرآن الكريم فى مواضع شتى وذلك مما يقل فى زماننا ويلحق به من يجحد الجنة والنار والدار الآخرة أو يعتقد طىّ بساط الشرع والأحكام ميلاً إلى أهل الإباحة أو يعتقد كفرًا وهو يظهر خلافه فهؤلاء من المنافقين المرائين المخلَّدين فى النار.

وقسم من الرياء دون الأوّل بكثير كمن يحضر الجمعة أو الصلاة ولولا خوف المذمة لكان لا يحضرها أو يصل رحمه أو يبرّ والديه لا عن رغبة لكن خوفًا من النّاس، أو يزكّى أو يحجّ، كذلك فيكون خوفه من مذمة النّاس أعظم من خوفه من عقاب الله، وهذا غاية الجهل وما أجدر صاحبه بالمقت.

وقسم يرائى بالنوافل يكسل عنها فى الخلوة، ثم يبعثه الرياء على فعلها كحضور الجماعة وعيادة المريض واتباع الجنازة وصوم عرفة وعاشوراء خوفًا من المذمة وطلبًا للمحمدة. ويعلم الله تعالى أنه لو خلا بنفسه لما زاد على أداء الفرائض وهذا أيضًا عظيم ولكن دون ما قبله.

وقسم يرائى بفعل ما فى تركه نقصان العبادة كالذى غرضه أن يخفف الركوع والسجود ولا يطوّل القراءة. فإذا رآه النّاسُ أحسن الركوعَ والسجودَ وترك الالتفات وتمّم القعود بين السجدتين، وكذلك الذى يعتاد إخراج الزكاة من الدنانير الرديئة أو من الحب الردىء. فإذا اطلع عليه غيره أخرجها من الجيد خوفًا من مذمته، وكذلك الصائم يصون صومه عن الغيبة والرفث لأجل الخلق لا إكمالاً لعبادة الصوم خوفًا من المذمة. فهذا أيضًا من الرّياء المحظور لأن فيه تقديمًا للمخلوقين على الخالق. فإن قال المرائى: إنما فعلت ذلك صيانة لألسنتهم عن الغيبة فيقال له: هذه مكيدة للشيطان عندك وتلبيس، وليس الأمر كذلك فإن ضررك من نقصان صلاتك وهى خدمة منك لمولاك أعظم من ضررك بغيبة غيرك. فلو كان باعثك الدين لكان شفقتك على نفسك أكثر.

وقسم يرائى بفعل ما لا نقصان فى تركه ولكن فعله فى حكم التكملة والتتمة لعبادته كالتطويل فى الركوع والسجود ومد القيام وتحسين الهيئة ورفع اليدين والمبادرة إلى التكبيرة الأولى وتحسين الاعتدال والزيادة فى القراءة على الصورة المعتادة، وكذلك كثرة الخلوة فى صوم رمضان وطول الصمت مما لو خلا بنفسه لكان لا يقدم عليه.

وقسم يرائى بزيادات خارجة عن نفس النوافل أيضًا كحضوره الجماعة قبل القوم وقصده للصف الأوّل وتوجهه إلى يمين الإمام وما يجرى مجراه، وكل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خلا بنفسه لكان لا يبالى أين وقف ومتى يحرم بالصلاة فهذه درجات الرياء بالإضافة إلى ما يرائى به، وبعضه أشد من بعض والكلّ مذموم.

١٠- باب: بيان المرائى لأجله

اعلم أن للمرائى مقصودًا لا محالة، وإنما يرائى لإدراك مال أو جاه أو غرض من الأغراض وله درجات: **أحدها**: أن يكون مقصوده التمكن من معصية كالذى يرائى بعباداته ويظهر التقوى والورع وغرضه أن يُعرف بالأمانة، فيولّى منصبًا أو يسلّم إليه تفرقة مال ليستأثر بما قدر عليه منه، أو يودع الودائع فيأخذها أو يتوصل إلى التحبب بامرأة لفجور ونحوه، أو يحضر مجالس العلم والتذكير وقصده النظر لأمرد، فهؤلاء أبغض المرائين إلى الله تعالى لأنهم جعلوا طاعة ربهم سلمًا إلى معصيته، ويقرب منهم من يقترف جريمة وهو مصرّ عليها فيظهر التقوى لينفى التهمة عن نفسه.

ثانيها: أن يكون غرضه نيل حظ من حظوظ الدنيا من مال أو نكاح امرأة جميلة أو شريفة كالذى يظهر العلم والعبادة ليرغب فى تزويجه أو إعطائه. فهذا رياء محظور لأنه طلب بطاعة الله متاع الحياة الدنيا ولكنه دون الأول.

الثالثة: أن لا يقصد نيل حظ وإدراك مال أو نكاح ولكن يظهر عبادته

خوفًا من أن يُنظر إليه بعين النقص ولا يُعدّ من الخاصة والزهاد، ويعتقد أنه من جملة العامة كالذى يمشى مستعجلاً فيطلع عليه الناس فيحسن المشى ويترك العجلة كيلا يقال: إنه من أهل اللهو والسهو لا من أهل الوقار.

وكذلك يسبق إلى الضحك أو يبدو منه المزاح فيخاف أن ينظر إليه بعين الاحتقار فيتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء، وإظهار الحزن، ويقول: ما أعظم غفلة الآدمى عن نفسه والله يعلم منه أنه لو كان فى خلوة لما كان يثقل عليه ذلك وإنما يخاف أن ينظر إليه بعين الاحتقار لا بعين التوقير. وكالّذى يرى جماعة يصلون التراويح ويتهجدون أو يصومون الخميس والاثنين أو يتصدقون فيوافقهم خيفةَ أن يُنسبَ إلى الكسل ويلحق بالعوام، ولو خلا بنفسه لكان لا يفعل شيئًا من ذلك، وكالذى يعطش يوم عرفة أو عاشوراء فلا يشرب خوفًا من أن يعلم الناس أنه غير صائم أو يُدعى إلى طعام فيمتنع ليظن أنه صائم، وقد لا يصرح بأنّه صائم ولكن يقول لى عذر وهو جمع بين خبيثين فإنه يرى أنه صائم ثم يرى أنه مخلص ليس بمراء، وأنه يحترز من أن يذكر عبادته للناس فيكون مرائيًا فيريد أن يقال: إنه ساتر لعبادته، ثم إن اضطرَّ إلى شرب لم يصبر عن أن يذكر لنفسه فيه عذرًا تصريحًا أو تعريضًا بأن يتعلل بمرض يقتضى فرط العطش ويمنع من الصوم أو يقول: أفطرتُ تطييبًا لقلب فلان لأنه محب للإخوان شديد الرغبة فى أن يأكل الإنسان من طعامه، وقد ألحّ علىّ اليوم ولم أجد بدًا من تطييب قلبه، ومثل أن يقول: إن أبوىّ أو أحدهما يشفقان علىّ يظنان أن لو صمتُ لمرضتُ فلا يَدَعانى أصوم. فهذا وما يجرى مجراه من آفات الرياء فلا يسبق إلى الإنسان إلا لرسوخ عرق الرياء فى الباطن. **أما المخلص** فإنه لا يبالى كيف نظر الخلق إليه، فإن لم يكن له رغبة فى الصوم وقد علم الله ذلك منه فلا يريد أن يعتقد غيره ما يخالف علم الله فيكون ملبسًا، وإن كان له رغبة فى الصوم لله قنع بعلم الله تعالى ولم يشرك فيه غيره، وقد يخطر له أن فى إظهاره اقتداء غيره به وتحريك رغبة الناس فيه. وفيه مكيدة وغرور. فهذه درجات الرياء ومراتب أصناف المرائين، وجميعهم تحت مقت الله وغضبه وهو من أشدّ المهلكات.

١١- باب: بيان الرياء الخفى الذى هو أخفى من دبيب النمل

اعلم أن الرياء جلىٌّ وخفىٌّ، فالجلىّ هو الذى يبعث على العمل ويحمل عليه ولو قصد الثواب، وهو أجلاه، وأخفى منه قليلاً هو ما لا يحمل على العمل بمجرده إلاّ أنه يخفف العمل الذى يريد به وجهَ الله كالذى يعتاد التهجد كل ليلة، ويثقل عليه فإذا نزل عنده ضيف تنشّط له وخف عليه. وأخفى من ذلك ما لا يؤثر فى العمل ولا بالتسهيل والتخفيف أيضًا ولكنه مع ذلك مستبطن فى القلب، وأجلى علاماته أن يسرّ باطلاع الناس على طاعته فرب عبد يخلص فى عمله ولا يعتقد الرياء بل يكرهه ويرده ويتمم العمل كذلك ولكن إذا اطلع عليه الناس سرّه ذلك وارتاح له، وروَّح ذلك عن قلبه شدّة العبادة، وهذا السرور يدل على رياء خفىّ منه يرشح السرور، ولولا التفات القلب إلى الناس ما ظهر سروره عند اطلاع الناس فلقد كان الرياء مستكنًا فى القلب استكنان النار فى الحجر، فأظهر منه اطلاع الخلق أثر الفرح والسرور. ثم إذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بكراهية فيصير ذلك قوتًا وغذاء للعرق الخفى من الرياء حتى يتحرك على نفسه حركة خفية فيتقاضى تقاضيًا خفيًّا أن يتكلف سببًا يطلع عليه بالتعريض أو بالشمائل كخفض الصوت وآثار الدموع، وأخفى من ذلك أن يختفى بحيث لا يريد الاطلاع ولا يسر بظهور طاعته ولكنه مع ذلك إذا رأى الناس أحب أن يقابلوه بالبشاشة والتوقير وأن يثنوا عليه وأن ينشطوا فى قضاء حوائجه وأن يسامحوه فى البيع والشراء وأن يوسعوا له فى المكان فإن قصّر فيه مقصر ثقل ذلك على قلبه ووجد لذلك استبعادًا فى نفسه كأنه يتقضى الاحترام مع الطاعة التى أخفاها، ومهما لم يكن وجود العبادة كعدمها فى كل ما يتعلق بالخلق لم يكن خاليًا عن شوب خفى من الرياء أخفى من دبيب النمل، وكل ذلك يوشك أن يحبط الأجر ولا يسلم منه إلا الصديقون.

ولم يزل المخلصون خائفين من الرياء الخفىّ يجتهدون فى إخفائها أعظم مما يحرص الناس على إخفاء فواحشهم كل ذلك رجاء أن تخلص أعمالهم

الصالحة. فيجازيهم الله فى يوم القيامة بإخلاصهم إذ علموا أن الله لا يقبل فى القيامة إلا الخالص وعلموا شدة حاجتهم وفاقتهم فى القيامة، وأنه يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون، ولا يجزى والد عن ولده.

فإذًا شوائب الرياء الخفىّ كثيرة لا تنحصر، ومهما أدرك من نفسه تفرقة بين أن يطلع على عبادته إنسان أو بهيمة ففيه شعبة من الرياء، فلو كان مخلصًا لما بالى بالناس لعلمه أنهم لا يقدرون له على رزق ولا أجل ولا زيادة ثواب ونقصان عقاب.

فإن قلتَ: فما نرى أحدًا ينفك عن السرور إذا عُرِفَتْ طاعاتهُ فالسرور مذموم كله أو بعضه محمود وبعضه مذموم. فنقول: السرور منقسم إلى محمود ومذموم، فالمحمود مثل أن يكون قصده إخفاء الطاعة والإخلاص لله ولكن لما اطلع عليه الخلق علم أن الله أطلعهم وأظهر الجميل من أحواله فيستدل به على حسن صنع الله به وألطافه به إذ لا لطف أعظم من ستر القبيح وإظهار الجميل فيكون فرحه بجميل نظر الله له لا بحمد الناس وقيام المنزلة فى قلوبهم، وقد قال تعالى: ﴿**قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا**﴾[1].

ومثل أن يظن رغبة المطلعين على الاقتداء به فى الطاعة فيتضاعف بذلك أجره فيكون له أجر العلانية بما أظهر وأجر السرّ بما قصده أولاً، ومن اقتدى به فى طاعة فله مثل أجر أعمال المقتدين به من غير أن ينقص من أجورهم شىء، وتوقع ذلك جدير بأن يكون سببَ السرور.

ومثل أن يحمده المطلعون على طاعته فيفرح بطاعتهم لله فى مدحهم وبحبهم للمطيع وبميل قلوبهم إلى الطاعة، فهذا فرح بحسن إيمان عباد الله، وعلامة الإخلاص فى هذا الورع أن يكون فرحه بحمدهم غيره مثل فرحه بحمدهم إيَّاه. وأما السرور المذموم فهو أن يكون فرحه لقيام منزلته فى قلوب

---

(١) سورة يونس: ٥٨.

الناس حتى يمدحوه ويعظموه ويقوموا بقضاء حوائجه ويقابلوه بالإكرام فهذا مكروه.

١٢- باب: بيان ما يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط

إذا أعقد العبد العبادة على الإخلاص ثم ورد عليه وارد الرياء فلا يخلو إمَّا أن يرد عليه بعد فراغه من العمل أو قبل الفراغ، فإن ورد بعد الفراغ سرور مجرّد بالظهور من غير إظهار فهذا لا يفسد العمل إذ العمل قد تم على نعت الإخلاص سالمًا عن الرّياء إلاّ إذا ظهرت له بعده رغبةٌ فى الإظهار فتحدَّث به وأظهره، فهذا مخوف. وفى الآثار والأخبار ما يدل على أنه محبط. وأما إذا ورد وارد الرياء قبل الفراغ من العمل وكان عقد على الإخلاص فإن كان مجرد سرور فلا يؤثر فى العمل، وإن كان رياء باعثًا على العمل وختم العبادة به حبط أجره، لأن الواجب عليه أداء عمل خالص لوجه الله، والخالص ما لا يشوبه شىء فلا يكون مؤديًا للواجب مع هذا الشوب، وأمَّا الرياء الذى يقارن حال العقد كأن يبتدىء الصلاة على قصد الرياء فإن استمرّ عليه حتى سلم فلا خلاف فى أنه يقضى ولا يعتدّ بصلاته، وإن ندم عليه فى أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام فالأرجح أنه لا تنعقد صلاته مع قصد الرياء فليستأنف لأن باعثه الرياء فى ابتداء العقد دون امتثال الأمر فلم ينعقد افتتاحه فلم يصح ما بعده.

١٣- باب: بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه

عرفتَ ممّا سبق أنّ الرّياء محبط للأعمال وسبب للمقت عند الله تعالى، وأنه من كبائر المهلكات. وما هذا وصفه فجدير بالتشمير عن ساق الجد فى إزالته، وفى علاجه مقامان **أحدهما**: قلع عروقه وأصوله التى منها انشعابه. **والثانى**: دفع ما يخطر منه فى الحال.

المقام الأوّل: فى قلع عروقه وأصوله.

وأصله حبّ المنزلة والجاه، وإذا فصل رجع إلى ثلاثة أصول وهى: حب لذّة المحمدة، والفرار من ألم الذم، والطمع فيما فى أيدى الناس. فهذه الثلاثة هى التى تحرك المرائى إلى الريّاء، وعلاجه أن يعلم مضرة الرياء وما يفوته من صلاح قلبه وما يحرم عنه فى الحال من التوفيق، وفى الآخرة من المنزلة عند الله تعالى، وما يتعرّض له من العقاب والمقت الشديد والخزى الظاهر. فمهما تفكر العبد فى هذا الخزى، وقابل ما يحصل له من العباد والتزين لهم فى الدنيا بما يفوته فى الآخرة وبما يحبط عليه من ثواب الأعمال فإنه يسهل عليه قطع الرّغبة عنه كمن يعلم أن العسل لذيذ ولكن إذا بان له أنّ فيه سُمًّا أعرض عنه، ثم أىّ غرض له فى مدحهم وإيثار ذم الله لأجل حمدهم ولا يزيده حمدهم رزقًا ولا أجلاً ولا ينفعه يوم فقره وفاقته وهو يوم القيامة، وأما الطمع فيما فى أيديهم فبأن يعلم أن الله تعالى هو المسخّر للقلوب بالمنع والإعطاء وأن الخلق مضطرون فيه ولا رازق إلاّ الله، ومن طمع فى الخلق لم يخل من الذل والخيبة، وإن وصل إلى المراد لم يخل عن المنّة والمهانة فكيف يترك ما عند الله برجاء كاذب ووهم فاسد؟ وقد يصيب وقد يخطىء، وإذا أصاب فلا تفى لذّته بألم منّته ومذلّته. وأما ذمهم فلم يحذر منه ولا يزيده ذمهم شيئًا ما لم يكتبه الله عليه ولا يعجّل أجله ولا يؤخّر رزقه ولا يجعله من أهل النار إن كان من أهل الجنّة، ولا يبغضه إلى الله إن كان محمودًا عند الله. فالعباد كلهم عجزة لا يملكون لأنفسهم ضرًا ولا نفعًا. فإذا قرر فى قلبه آفة هذه الأسباب وضررها فترت رغبته وأقبل على الله قلبه، والعاقل لا يرغب فيما يكثر ضرره ويقل نفعه. فهذا من الأدوية العلمية القالعة مغارس الرّياء، وأما الدواء العملى فهو أن يعوّد نفسه إخفاء العبادات وإغلاق الأبواب دونها كما تغلق الأبواب دون الفواحش فلا تنازعه نفسه إلى طلب علم غير الله به.

المقام الثانى: فى دفع العارض منه أثناء العبادة.

وذلك لابدّ أيضًا منْ تعلّمه فإن مَنْ جاهد نفسه بقلع مغارس الرّياء

وقطع الطمع واستحقار مدح المخلوقين وذمهم فقد لا يتركه الشيطان فى أثناء العبادة بل يعارضه بخطرات الريّاء. فإذا خطر له معرفة اطلاع الخلق دفع ذلك بأن قال: ما لَكَ وللخلق علموا أو لم يعلموا والله عالم بحالك فأىّ فائدة فى علم غيره؟ فإن هاجت الرغبة إلى لذة الحمد ذكر ما رسخ فى قلبه من قبل من آفة الرياء وتعرضه للمقت الإلهى وخسرانه الأخروى.

١٤- باب: بيان الرخصة فى قصد إظهار الطاعات

اعلم أن فى أسرار الأعمال فائدة الإخلاص والنجاة من الرياء، وفى الإظهار فائدة الاقتداء وترغيب الناس فى الخير ولكن فيه آفة الرياء، قال الحسن: إن السرّ أحرز العملين. ولكن فى الإظهار أيضًا فائدة. ولذلك أثنى الله تعالى على السرّ والعلانية فقال: ﴿**إن تُبْدُوا الصَّدَقَات فَنعمَّا هِى وإن تُخفُوهَا وتُؤْتوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ**﴾[١]، والإظهار قسمان:

أحدهما: فى نفس العمل، **والآخر:** بالتحدث بما عمل.

القسم الأوَّل: إظهار نفس العمل كالصدقة فى الملأ لترغيب الناس فيها، كما روى عن الأنصارى الذى جاء بالصرّة فتتابع الناس بالعطية لما رأوه. فقال النبىُّ -ﷺ-: (**مَنْ سَنَّ سُنَّةً فَعَمِلَ بها كانَ لهُ أجْرُها وأجرُ مَن اتَّبعَهُ**)[٢]، وتجرى سائر الأعمال هذا المجرى من الصلاة والصيام والحج والغزو وغيره، ولكن الاقتداء فى الصدقة على الطباع أغلب فالسر أفضل من علانية لا قدوة فيها، أما العلانية للقدوة فأفضل من السر، ويدل على ذلك أن الله عزّ وجلّ أمر الأنبياء بإظهار العمل للاقتداء. وقوله عليه الصلاة والسلام: (**لهُ أجرُها وأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا**)[٣]، ولكن على مَنْ يُظهر العملَ وظيفتان:

---

(١) سورة البقرة: ٢٧١.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٣٦١، ٣٦٢)، والدارمى (٥٢٠)، ومسلم (٣/ ٨٧)، (٨/ ٦١، ٦٢)، وابن خزيمة (٢٤٧٧) عن جرير بن عبدالله وفيه قصة.

(٣) هو السابق.

إحداهما: أن يظهره حيث يعلم أن يقتدى به أو يظن ظنًّا، ورب رجل يقتدى به أهله دون جيرانه، وربما يقتدى به جيرانه دون أهل السوق، وربما يقتدى به أهل محلته، وإنما العالم المعروف هو الذى يقتدى به الناس كافة، فغير العالم إذا أظهر بعض الطاعات ربما نسب إلى الرياء والنفاق وذموه ولم يقتدوا به فليس له الإظهار من غير فائدة، وإنما يصح الإظهار بنية القدوة ممن هو فى محل القدوة على من هو فى محل الاقتداء به.

الثانية: أن يراقب قلبه فإنه ربما يكون فيه حبّ الرياء الخفىّ فيدعوه إلى الإظهار بعذر الاقتداء، وإنما شهوته التجمل بالعمل وبكونه مقتدى به، فليحذر العبدُ خدعَ النفس، فإن النفس خدوع، والشيطان مترصد، وحب الجاه على القلب غالب، وقلّما تسلم الأعمال الظاهرة عن الآفات، فلا ينبغى أن يعدل بالسلامة شيئًا، والسلامة فى الإخفاء، وفى الإظهار من الأخطار ما لا يقوى عليه أمثالنا، فالحذر من الإظهار أولى بنا وبجميع الضعفاء.

القسم الثانى: أن يتحدث بما فعله بعد الفراغ. وحكمه حكم إظهار العمل نفسه، والخطر فى هذا أشد لأن مؤنة النطق خفيفة على اللسان، وقد تجرى فى الحكاية زيادة ومبالغة، وللنفس لذَّة فى إظهار الدَّعاوى عظيمة إلاّ أنه لو تطرق إليه الرياءُ لم يؤثر فى إفساد العبادة الماضية بعد الفراغ منها فهو من هذا الوجه أهون. والحكم فيه أن من قوى قلبه، وتمَّ إخلاصه وصغر الناس فى عينه، واستوى عنده مدحهم وذمهم، وذكر ذلك عند من يرجو الاقتداء به، والرغبة فى الخير بسببه. فهو جائز بل مندوب إليه إن صفَت النيةُ وسلمت عن جميع الآفات، لأنه ترغيب فى الخير. والترغيب فى الخير خير. وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الأقوياء.

١٥- باب: بيان الخطأ فى ترك الطاعات خوفا من الرياء

من الناس من يترك العمل خوفًا من أن يكون مرائيًا به وذلك غلط وموافقة للشيطان وجرٌّ إلى البطالة وترك للخير، فما دمت تجد باعثًا دينيًا

على العمل فلا تترك العمل وجاهد خاطر الرياء وألزم قلبك الحياء من الله إذا دعتك نفسك إلى أن تستبدل بحمده حمدَ المخلوقين وهو مطلع على قلبك، بل إن قدرت على أن تزيد في العمل حياء من ربك وعقوبة لنفسك فافعل. فإن قال لك الشيطان: أنت مراء فاعلم كذبه وخدعه بما تصادف في قلبك من كراهية الرياء وإبائه وخوفك منه وحيائك من الله تعالى، وإن لم يبق باعث دينيٌ بل تجرد باعث الرياءِ فاترك العمل عند ذلك.

١٦- باب بيان ما على المريد قبل العمل وبعده وفيه

اعلم أن أولى ما يُلزم المريدُ قلبَهُ في سائر أوقاته القناعة بعلم الله في جميع طاعاته ولا يقنع بعلم الله إلا من لا يخاف إلا الله، ولا يرجو إلا الله. فأما من خاف غيره وارتجاه اشتهى اطلاعه على محاسن أحواله، فإن كان في هذه الرتبة فيلزم قلبَه كراهة ذلك من جهة العقل والإيمان لما فيه من خطر التعرض للمقت وإحباط العمل، وليراقب نفسه عند الطاعات العظيمة الشاقة فإن النفس تكاد تغلي حرصًا على الإفشاء. فينبغي أن يثبت قدمه ويتذكر في مقابلة عظم عمله ملك الآخرة ونعيم الجنة أبد الآباد وعظم غضب الله على من طلب بطاعته ثوابًا من عباده. ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ حتى لا يظهره ولا يتحدث به. وإذا فعل جميع ذلك فينبغي أن يكون وجلاً من عمله خائفًا أنه ربما داخله من الرياء الخفيّ ما لم يقف عليه فيكون شاكًا من قبوله وردّه مجوّزًا أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية ما مقته بها وردّ عمله بسببها، ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله وبعده. وأما في الابتداء فيكون متيقنًا أنه مخلص ما يريد بعمله إلا الله حتى يصح عمله، وخوفه لذلك الشك جدير بأن يكفر خاطر الرياء إن كان قد سبق وهو غافل عنه.

والذي يتقرَّب إلى الله بالسعي في حوائج الناس وإفادة العلم ينبغي أن يلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلب من قضى حاجته فقط ورجاء الثواب على عمل المتعلم بعلمه فقط دون شكر ومكافأة وحمد وثناء

من المتعلم والمنعم عليه فإن ذلك يحبط الأجر. فمهما توقع من المتعلم مساعدة فى شغل وخدمة أو مرافقة فى المشى فى الطريق ليستكثر باستتباعه أو ترددًا منه فى حاجة فقد أخذ أجره فلا ثواب له غيره. نعم إن لم يتوقع هو ولم يقصد إلاّ الثواب على عمله بعلمه ليكون له مثل أجره ولكن خدمه التلميذ بنفسه فقبل خدمته فنرجو أن لا يحبط ذلك أجره إذا كان لا يريده ولا يستبعده منه لو قطعه، ويجب على المتعلم أن يلزم قلبه حمد الله ويتعلم لله ويعبد الله ويخدم المعلم لله لا ليكون له فى قلبه منزلة ولا فى قلب الخلق، فإن العباد أُمروا ألا يعبدوا إلاّ الله وألا يريدوا بطاعتهم غيره.

وأما المعتزل عن الناس فينبغى له أن يلزم قلبه ذكر الله والقناعة بعلمه ولا يُخطِرَ بقلبه معرفةَ الناس زهده واستعظامهم محله فإن ذلك يغرس الرياء فى صدره حتى تتيسر عليه العبادات فى خلوته به، وإنما سكونه لمعرفة الناس باعتزاله واستعظامهم لمحله وهو لا يدرى أنه المخفف للعمل عليه فاستشعار النفس عز العظمة فى القلوب يكون باعثًا فى الخلوة. فينبغى أن يلزم نفسه الحذر منه. وعلامة سلامته أن يكون الخلق عنده والبهائم بمثابة واحدة فلو تغيروا عن اعتقادهم به لم يجزع ولم يضق به ذرعًا إلا كراهة ضعيفة إن وجدها فى قلبه فيردّها فى الحال بعقله وإيمانه، ولو كان فى عبادة واطلع الناس كلهم عليه لم يزده ذلك خشوعًا ولم يدخله سرور بسبب اطلاعهم عليه. ومن علامة الصدق فيه أنه لو كان له صاحبان أحدهما غنىٌّ والآخر فقيرٌ فلا يجد عن إقبال الغنىّ زيادة هزّة فى نفسه لإكرامه إلاّ إذا كان فى الغنىّ زيادة علم أو زيادة ورع فيكون مكرمًا له بذلك الوصف لا بالغنى. فمن كان استرواحه إلى مشاهدة الأغنياء أكثر فهو مراء أو طماع.

ومكايد النفس وخفاياها فى هذا الفن لا تنحصر، ولا ينجيك منها إلاّ أن تُخرجَ ما سوى الله من قلبك وتتجرّد بالشفقة على نفسك بقية عمرك ولا ترضى لها بالنار بسبب شهوات منغصة فى أيَّام متقاربة.

٢٥- كتاب: ذم الكبر والعجب

١- باب: ما ورد فى ذم الكبر

قال تعالى: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾(١)، وقال تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾(٢)، وقال تعالى: ﴿وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾(٣)، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾(٤)، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾(٥).

وقال -ﷺ-: (لا يَدْخُلُ الجَنَّةَ مَنْ كانَ في قَلْبِه حَبَّةٌ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ كِبر)(٦)، وقال عليه الصلاة والسلام: (يَقُولُ اللهُ تَعالى: الْكِبرياءُ ردائى وَالْعَظَمَةُ إِزَارى فمنْ نازَعَنى واحداً منْهُما أَلْقَيْتُهُ فى جَهنَّمَ ولا أُبَالى)(٧)، وقال -ﷺ-: (لا يَدْخُلُ الجَنَّةَ بَخيلٌ ولا جبَّارٌ)(٨)، وقال -ﷺ-: (لا يَنْظُرُ اللهُ إِلى رَجُلٍ يَجُرُّ إِزَارَهُ بَطَرًا)(٩)، وجاء فى فضل التواضع قوله -ﷺ-:

---

(١) سورة الأعراف: ١٤٦.
(٢) سورة غافر: ٣٥.
(٣) سورة إبراهيم: ١٥.
(٤) سورة النحل: ٢٣.
(٥) سورة غافر: ٦٠.
(٦) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٤١٢، ٤١٦)، ومسلم (١/ ٦٥)، وأبو داود (٤٠٩١)، وابن ماجه (٥٩)، (٤١٧٣)، والترمذى (١٩٩٨) عن أبى هريرة.
(٧) صحيح: أخرجه الحميدى (١١٤٩)، وأحمد (٢/ ٢٤٨، ٣٧٦، ٤١٤، ٤٢٧، ٤٤٢)، وأبو داود (٤٠٩٠)، وابن ماجه (٤١٧٤) عن أبى هريرة، وأخرجه البخارى فى الأدب المفرد (٥٥٢)، ومسلم (٨/ ٣٥) عن أبى سعيد الخدرى وأبى هريرة.
(٨) سبق تخريجه.
(٩) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ (ص٥٧٠)، وأحمد (٢/ ٣٨٦، ٣٩٧، ٤٠٩، ٤٣٠، ٤٥٤، ٤٦٧، ٤٧٩)، والبخارى (٧/ ١٨٣)، ومسلم (٦/ ١٤٨) عن أبى هريرة.

(ما زَادَ الله عَبْداً بعَفْو إلاّ عزاً وما تَواضَعَ أحدٌ لله إلاّ رَفَعَهُ الله)(١)، وعنه -ﷺ-: (طُوبَى لِمَنْ تواضَعَ فى غير مَسْكَنَة، وأنْفقَ مالاً جَمَعَهُ فى غير مَعْصية، ورَحم أهْلَ الذلّ والمسكَنَة، وخَالَطَ أهْلَ الفقْه والحكمَة)(٢)، وعنه عليه الصلاة والسلام: (مَنْ تَوَاضَعَ لله رفعَهُ الله، ومَنْ تَكبَّرَ وضعَه الله، ومَن اقْتصَدَ أغْنَاهُ الله، ومَنْ بَذَّر أفقَرَهُ الله، ومَنْ أكْثَر ذكْرَ الله أحبَّهُ الله)(٣).

وقال الفضيل وقد سُئل عن التواضع: أن تخضع للحق وتنقاد له ولو سمعته من صبىّ قبلته ولو سمعته من أجهل الناس قبلته.

٢- باب: بيان حقيقة الكبر وآفته

اعلم أن الكبر ينقسم إلى باطن وظاهر. فالباطن هو خلق فى النفس والظاهر هو أعمال تصدر من الجوارح. وتلك الأعمال أكثر من أن تحصى، وآفته عظيمة، وغائلته هائلة، وكيف لا تعظم آفته، وقد قال -ﷺ-: (لا يَدْخُلُ الجَنَّةَ مَنْ كان فى قلْبه مثقالُ ذرَّة منْ كبْر)(٤)، وإنما صار حجابًا دون الجنَّة لأنه يحول بين العبد وبين أخلاقَ المؤمنينَ كلها. وتلك الأخلاق هى أبواب الجنة، والكبر وعزّة النفس يغلق تلك الأبواب كلها، لأن المتكبر لا يقدر على أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ولا يقدر على التواضع وهو رأس أخلاق المتقين ولا يقدر على ترك الحقد ولا يقدر أن يدوم على الصدق، ولا يقدر على ترك الغضب، ولا يقدر على كظم الغيظ، ولا يقدر على ترك الحسد، ولا يقدر على النصح اللطيف، ولا يقدر على قبول النصح، ولا يسلم من الإزراء بالناس ومن اغتيابهم، وبالجملة فما من خلق ذميم إلا

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه من حديث ركب المصرى.

(٣) ضعيف: بتمامه، أخرجه البزار عن طلحة وقدم فيه وأخر، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٤٦٥)، وانظر الضعيفة (٢١٦٩).

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٤٥١)، ومسلم (١/ ٦٥)، والترمذى (١٩٩٩) عن ابن مسعود.

وصاحب العزّ والكبر مضطر إليه ليحفظ به عزّه، وما من خلق محمود إلا وهو عاجز عنه خوفًا من أن يفوته عزّه. فمن هذا لم يدخل الجنة مَنْ في قلبه مثقال حبة منه، وشرّ أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم وقبول الحق والانقياد له، وفيه وردت الآيات التي فيها ذم الكبر والمتكبرين.

ومنشؤه استحقار الغير وازدراؤه واستصغاره. ولذلك شرح رسول الله - ﷺ - الكبر بهاتين الآفتين بقوله: **(الكبرُ بَطَرُ الحَقِّ وَغمْصُ الخَلْق)**[1]، أي: ازدراؤهم واستحقارهم وهم عباد الله أمثاله أو خير منه. وهذه الآفة الأولى، وبطر الحق هو رده وهي الآفة الثانية. فكل من رأى أنه خير من أخيه واحتقر أخاه وازدراه ونظر إليه بعين الاستصغار أو رد الحق وهو يعرفه فقد تكبر ونازع الله في حقه.

ووجه الآفة الأولى أن الكبر والعزّ والعظمة لا يليق إلا بالملك القادر، فأما العبد المملوك الضعيف العاجز الذي لا يقدر على شيء فمن أين يليق بحاله الكبر واستعظام النفس واستحقار الغير. فمهما تكبّر العبد فقد نازع الله تعالى في صفة لا تليق إلاّ بجلاله، ومثاله أن يأخذ الغلامُ تاجَ الملك فيضعه على رأسه ويجلس على سريره فما أعظم استحقاقه للمقت، وما أعظم تهدفه للخزي والنكال، وما أشد استجراءه على مولاه، وما أقبح ما تعاطاه. فالخلق كلهم عباد الله وله العظمة والكبرياء عليهم. فمن تكبر على عبد من عباد الله فقد نازع الله في حقه.

ووجه الآفة الثانية أن من سمع الحق من عبد من عباد الله واستنكف عن قبوله وتشمّر لجحده فما ذاك إلاّ للترفع والتعاظم واستحقار غيره حتى تأبى أن ينقاد له، وذلك من أخلاق الكافرين والمنافقين إذ وصفهم الله تعالى فقال: ﴿**وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ**﴾[2]، فكل من يتضح له الحق على لسان أحد ويأنف من قبوله أو

---

(١) صحيح: وهو حديث ابن مسعود السابق.

(٢) سورة فصلت: ٢٦.

يناظر للغلبة والإفحام لا ليغتنم الحق إذا ظفر به فقد شاركهم فى هذا الخلق. وكذلك من تحمله الأنفة على قبول الوعظ كما قال تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ ﴾[1].

٣- باب: بيان ما به التكبر

اعلم أنه لا يتكبَّر إلاّ من استعظم نفسه، ولا يستعظمها إلاّ وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال، وجماع ذلك إلى كمال دينى أو دنيوى. فالدينى هو العلم والعمل. والدنيوى هو النسب والجمال والقوّة والمال وكثرة الأنصار. فهذه سبعة أسباب:

الأول: العلم: وما أسرع الكبر إلى بعض العلماء فلا يلبث أن يستشعر فى نفسه كمال العلم فيستعظم نفسه ويستحقر الناس، ويستجهلهم، ويستخدم من خالطه منهم، وقد يرى نفسه عند الله تعالى أعلى وأفضل منهم فيخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم، وسبب كبره بالعلم أمران: **أحدهما**: أن يكون اشتغاله بما يُسمّى علمًا وليس علمًا فى الحقيقة فإن العلم الحقيقى ما يعرف به العبد ربَّهُ ونفسه، وخطر أمره فى لقاء الله والحجاب منه، وهذا يورث الخشية والتواضع دون الكبر، قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾[2].

ثانيهما: أن يخوض فى العلم وهو خبيث الدخلة، رديءُ النفس، سيّيء الأخلاق. فإنه لم يشتغل أولاً بتهذيب نفسه وتزكية قلبه بأنواع المجاهدات فبقى خبيث الجوهر. فإذا خاض فى العلم صادف العلم من قلبه، منزلاً خبيثًا فلم يطب ثمره ولم يظهر فى الخير أثره. وقد ضرب وهبٌ لهذا مثلاً. فقال: العلم كالغيث ينزل من السماء حلواً صافيًا فتشربه الأشجار بعروقها فتحوله على قدر طعومها فيزداد المرّ مرارة، والحلو حلاوة. فكذلك العلم تحفظه

---

(١) سورة البقرة: ٢٠٦.

(٢) سورة فاطر: ٢٨.

الرجال فتحوله على قدر همـمهـا وأهوائها فيزيد المتكبر كبراً والمتواضع تواضعًا، وهذا لأن من كانت همته الكبر وهو جاهل فإذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به فازداد كبراً. وإذا كان الرجل خائفًا مع علمه فازداد علمًا علم أن الحجة قد تأكدت عليه فيزداد خوفًا.

الثاني: العمل والعبادة: وليس يخلو عن رذيلة الكبر، واستمالة قلوب الناس العبّاد فيترشح منهم الكبر فى الدّين والدُّنيا. أما فى الدُّنيا فهو أنهم يتوقعون ذكرهم بالورع والتقوى وتقديمهم على سائر الناس. وكأنهم يرون عبادتهم منّة على الخلق. وأما فى الدين فهو أن يرى الناس هالكين ويرى نفسه ناجيًا وهو الهالك تحقيقًا مهما رأى ذلك، قال -ﷺ-: **(إذا سمعتم الرّجل يقول: هلك النّاس فهو أهلكهم)**[1]، وإنما قال ذلك لأن هذا القول منه يدل على أنه مزدر بخلق الله مغترّ بالله آمن من مكره غير خائف من سطوته. وكيف لا يخاف ويكفيه شرًا احتقاره لغيره، قال -ﷺ-: **(كفى بالمرْء شرًا أنْ يحقر أخاهُ المُسْلم)**[2]، وكثير من العبّاد إذا استخف به مستخف أو آذاه مؤذ استبعد أن يغفر الله له ولا يشك فى أنه صار ممقوتًا عند الله. وذلك لعظم قدر نفسه عنده وهو جهل وجمع بين الكبر والعجب والاغترار بالله. وقد ينتهى الحمق والغباوة ببعضهم إلى أن يتحدّى ويقال: سترون ما يجرى عليه، وإذا أصيب بنكبة زعم أن ذلك من كراماته، وأن الله ما أراد إلاّ الانتقام له مع أنه يرى طبقات من الكفّار يسبُّون الله ورسوله، وعرف جماعة آذوا الأنبياء صلوات الله عليهم. فمنهم من قتلهم، ومنهم من ضربهم. ثم أن الله أمهل أكثرهم ولا يعاقبهم فى الدُّنيا بل ربما أسلم بعضهم فلم يصبه مكروه فى الدُّنيا ولا فى الآخرة. أفيظن هذا الجاهل المغرور أنه أكرم على الله

---

(١) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ (٦٠٩)، وأحمد (٢/ ٢٧٢، ٣٤٢، ٤٦٥، ٥١٧)، والبخارى فى الأدب المفرد (٧٥٩)، ومسلم (٨/ ٣٦)، وأبو داود (٤٩٨٣) عن أبى هريرة.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٧٧، ٣١١، ٣٦٠)، وعبد بن حميد (١٤٤٢)، ومسلم (٨/ ١٠، ١١)، وابن ماجه (٣٩٣٣، ٤٢١٣) عن أبى هريرة وأوله: «لا تحاسدوا» وقد سبق تخريجه.

من أنبيائه وأنه قد انتقم له بما لم ينتقم لأنبيائه به ولعله فى مقت الله بإعجابه وكبره وهو غافل عن هلاك نفسه. فهذه عقيدة المغترين. وأما الأكياس من العباد فيقولون ما كان يقوله السلف بعد انصرافه من عرفات: كُنْتُ أرجُو الرَّحمَةَ لجميعهمْ لوْلاَ كَوْنى فيهمْ. فانظر إلى الفرق بين الرجلين. هذا يتق الله ظاهراً وباطنًا وهو وجل على نفسه مزدرٍ لعمله، وذاك يضمر من الرياء والكبر والغل ما هو ضحكة للشيطان به ثم أنه يمتن على الله بعمله، ومن آثار الكبر فى العابد أن يعبس وجهه كأنه متنزه عن الناس مستقذر لهم وليس يعلم المسكين أن الورع ليس فى الجبهة حتى تقطب ولا فى الرقبة حتى تطأطأ ولا فى الذيل حتى يضم إنما الورع فى القلوب. قال رسول الله -ﷺ-: **(التَّقْوى هاهنا)** وأشار إلى صدره[1]، فقد كان -ﷺ- أكرم الخلق وأتقاهم. وكان أوسعهم خلقًا وأكثرهم بشراً وتبسمًا وانبساطًا كما قال تعالى: ﴿ **وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** ﴾[2].

الثالث: التكبر بالحسب والنسب: فالذى له نسب شريف يستحقر من ليس له ذلك النسب وإن كان أرفع منه عملاً وعلمًا، وقد يتكبر بعضهم فيأنف من مخالطة الناس ومجالستهم، وقد يجرى على لسانه التفاخر به فيقول لغيره: من أنت ومن أبوك فأنا فلان ابن فلان، ومع مثلى تتكلم، وقد روى أن أبا ذرٍّ -رضي الله عنه- قال: قاولت رجلاً عند النبى -ﷺ- فقلت له: يا ابن السوداء فغضب -ﷺ- وقال: **(يا أبا ذرٍّ ليسَ لابْنِ البَيْضاء علَى ابنِ السَّوداء فَضْلٌ)**، فقال أبو ذرٍّ: فاضطجعت وقلت للرجل: قم فطأ على خدى[3]. فانظر كيف نبهه -ﷺ- على أن ذلك جهل. وانظر كيف تاب وقلع من نفسه شجرة الكبر إذ عرف أن العزّ لا يقمعه إلا الذل.

الرابع: التفاخر بالجمال: وذلك أكثر ما يجرى بين النساء ويدعو ذلك إلى التنقص والثلب والغيبة وذكر عيوب الناس.

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم وهو قطعة من الحديث السابق.

(٢) سورة الشعراء: ٢١٥.

(٣) أخرجه ابن المبارك فى البر والصلة مع اختلاف، قاله العراقى (٣/ ٤٧٧).

الخامس: الكبر بالمال: وذلك يجرى بين الأمـراء والتجار فى لبـاسهم وخيـولهم ومراكبهم فـيستـحقر الغنىّ الفقـير ويتكبر عليـه. وكل ذلك جهل بفضيلة الفقر وآفة الغنى.

السادس: الكبر بالقوَّة وشدَّة البطش والتكبر به على أهل الضعف.

السابع: التكبر بالأتباع والأنصار والعشيـرة والأقارب. فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض. نسأله تعالى العون بلطفه ورحمته.

٤- باب: بيان أخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر

اعلم أن التكبر يظهر فى شمائل الرجل كصعرٍ فى وجهه، ونظره شزرًا، وإطراقه رأسه، وجلوسه متربعًا أو متكئًـا، وفى أقواله حتى فى صوته ونغمته وصيـغته فى الإيراد، ويظهر فى مـشيتـه وتبختره وقـيامه وجلوسه وحـركاته وسكناته. فـمن المتكبـرين من يجـمع ذلك كله، ومنهم من يتكبـر فى بعض ويتواضع فى بعض. فمنها التكبـر بأن يحب قيام الناس له أو بين يديه، ومنها أن لا يمشى إلاّ ومـعه غيـره يمشى خلفـه، ومنها أن لا يزور غيـره وإن كان يحصل من زيارته خير لغيـره فى الدّين وهو ضدّ التواضع، ومنها أن يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه إلا أن يجلس بين يديه والـتواضع خلافه، ومنها أن لا يتعـاطى بيده شـغـلاً فـى بيتـه والتـواضع خـلافـه. روى أن عـمر بن عبد العزيز أتاه ليلة ضيف وكان يكتب فكاد السراج يطفأ فقال الضيف: أقوم إلى المصباح فأصلحه؟ فقال: ليس من كـرم الرجل أن يستخدمَ ضيفه، قال: أفأنبـه الغلام؟ فـقال: هى أول نومة نامـها. فقـام وملأ المصـباح زيتًا فـقال الضيف: قمت أنت بنفسك يا أمير المؤمنين. فقال: ذهبت وأنا عمر ورجعت وأنا عمر ما نقص منى شيء، وخير الناس من كـان عند الله متواضعًا. ومنها أن لا يأخذ متاعه ويحمله إلى بيتـه وهو خلاف عادة المتواضعين، كان رسول الله -ﷺ- يفعل ذلك. وقـال علىٌّ: لا ينقص الرجل الكامل من كمـاله ما

حمل من شيء إلى عياله. ومنها اللباس إذ يظهر به التكبر والتواضع وعلامة المتكبر فيه حرصه على التزين للناس للشهرة والمخيلة، وأما طلب التجمل لذاته في غير سرف ولا مخيلة فليس من الكبر. والمحبوب الوسط من اللباس الذي لا يوجب شهرة بالجودة ولا بالرداءة وقد قال -ﷺ-: **(كلُوا واشْرَبُوا وَالبَسُوا وتصدَّقُوا في غَير سَرف ولا مخيلَة إنّ الله يُحبُّ أن يَرى أثرَ نعمته عَلى عَبْده)**(١). ومنها أن يَتواضَع بالاحتمالِ إذا سبَ وأوذي وأخذ حقه، فذلك هو الأصل، وبالجملة فمجامع حسن الأخلاق والتواضع سيرة النبي -ﷺ- فيه. فينبغي أن يقتدى به؛ ومنه ينبغي أن يتعلم؛ وقد قال ابن أبي سلمة: قلت لأبي سعيد الخدري: ما ترى فيما أحدث الناس من الملبس والمشرب والمركب والمطعم؟ فقال: يا ابن أخي كل لله، واشرب لله، والبس لله، وكل شيء من ذلك دخله زهو أو مباهات أو رياء أو سمعة فهو معصية وسرف، وعالج في بيتك من الخدمة ما كان يعالج رسول الله -ﷺ- في بيته كان يحلب الشاة، ويخصف النعل، ويرقع الثوب، ويأكل مع خادمه، ويشترى الشيء من السوق، ولا يمنعه الحياء أن يعلقه بيده، يصافح الغني والفقير، ويسلم مبتدئًا على كل من استقبله من صغير أو كبير، يجيب إذا دعي ولا يحقر ما دعي إليه، لين الخلق، جميل المعاشرة، طليق الوجه، شديد في غير عنف، متواضع في غير مذلة، جواد من غير سرف، رقيق القلب. زادت عائشة -رضي الله عنها-، وأنه -ﷺ- لم يمتلىء قط شبعًا، ولم يبثّ إلى أحد شكوى وإن كانت الفاقة لأحب إليه من اليسار والغنى.

فمن طلب التواضع فليقتد به -ﷺ- ومن لم يرض لنفسه بذلك فما أشد جهله. فلقد كان أعظم خلق الله منصبًا في الدنيا والدين. فلا عزّ ولا رفعة إلا في الاقتداء به.

---

(١) حسن: أخرجه أحمد (٢/ ١٨١، ١٨٢)، وابن ماجه (٣٦٠٥)، والترمذي (٢٨١٩)، والنسائي (٥/ ٧٩) عن ابن عمرو، وحسنه الألباني في صحيح الجامع (٤٥٠٥) ولكنه لم يورد فيه آخره.

٥- باب: بيان الطريق فى معالجة الكبر واكتساب التواضع

اعلم أن الكبر من المهلكات. وإزالته فرض عين. ولا يزول بمجرد التمنى بل بالمعالجة، وفى معالجته مقامان: **أحدهما**: قلع شجرته من مغرسها فى القلب. **الثانى**: دفع العارض منه بالأسباب التى قد يتكبر بها.

المقام الأول: فى استئصال أصله.

علاجه علمىٌّ وعملىٌّ. ولا يتم الشفاء إلا بمجموعهما. **أما العلمى** فهو أن يعرف نفسه ويعرف ربه تعالى. ويكفيه ذلك فى إزالة الكبر فإنه مهما عرف نفسه حق المعرفة علم أنه لا يليق به إلاّ التواضع. وإذا عرف ربّه علم أنه لا تليق العظمة والكبرياء إلاّ بالله. أما معرفته ربه وعظمته ومجده فالقول فيه يطول، وأما معرفته نفسه فهو أيضًا يطول ولكنا نذكر من ذلك ما ينفع فى إثارة التواضع ويكفيه أن يعرف معنى آية واحدة فى كتاب الله. فإن فى القرآن علم الأوّلين والآخرين لمنْ فتحت بصيرته، قال تعالى: ﴿**قُتِلَ الإِنسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴿١٧﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿١٨﴾ مِن نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ﴿١٩﴾ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴿٢١﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ**﴾[(١)]، فقد أشارت الآية إلى أوّل خلق الإنسان وإلى آخر أمره وإلى وسطه. فلينظر الإنسان ذلك ليفهم معنى هذه الآية. أمَّا أوّل الإنسان: فهو أنه لم يكن شيئًا مذكورًا، وقد كان فى حيز العدم دهورًا، وأى شىء أخسٌ من العدم، ثم خلقه الله من أقذر الأشياء إذ خلقه من تراب ثمّ من نطفة ثمّ من علقة ثمّ من مضغة ثمّ جعله عظمًا ثمّ كسا العظم لحمًا. فهذا بداية وجوده فما صار شيئًا مذكورًا إلاّ وهو على أخسّ الأوصاف والنعوت إذ لم يخلق فى ابتدائه كاملاً بل خلقه جمادًا ميتًا لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا يبطش ولا يدرك ولا يعلم. فبدأ بموته قبل حياته، وبضعفه قبل موته، وبجهله قبل علمه، وبعماه قبل بصره، وبصممه قبل سمعه، وببكمه قبل نطقه، وبضلاله قبل هداه، وبفقره قبل غناه، وبعجزه قبل قدرته. فهذا معنى قوله تعالى: ﴿**مِنْ**

---

(١) سورة عبس: ١٧ - ٢٢.

أىِّ شَىْءٍ خَلَقَهُ ﴿١٨﴾ مِن نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ﴾[(١)]، ثم امتن عليه فقال: ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ﴾[(٢)]، وهذا إشارة إلى ما تيسر له فى مدّة حياته إلى الموت، وإنما خلقه من التراب الذليل الذى يوطأ بالأقدام والنطفة القذرة بعد عدمها ليعرف خسّة ذاته فيعرف بها ذاته فيعرف بها نفسه وإنما أكمل النّعمة عليه ليعرف بها ربَّهُ ويعلم بها عظمته وجلاله، وأنه لا يليق الكبرياء إلاّ به جل وعلا. فمن كان هذا بدؤه وهذه أحواله فمن أين له البطر والكبرياء والفخر والخيلاء وهو على التحقيق أضعف الضعفاء. ولكن هذه عادة الخسيس إذا رفع من خسته شمخ بأنفه وتعظم. وذلكِ لدلالة خِسة أوّله. ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله. نعم لو أكمله وفوّض إليه أمره وأدام له الوجود باختياره لجاز أن يطغى وينسى المبدأ والمنتهى، ولكنه سلّط عليه فى دوام وجوده الأمراض والآفات يهدم البعض من أجزائه البعض شاء أم أبى فيجوع كرهًا ويعطش كرهًا ويمرض كرهًا ويموت كرهًا لا يملك لنفسه نفعًا ولا ضرًا ولا خيرًا ولا شرًا. يريد أن يعلم الشىء فيجهله. ويرد أن يذكر الشىء فينساه. ويريد أن ينسى الشىء ويغفل عنه فلا يغفل عنه ولا يأمن فى لحظة من ليله أو نهاره أن يُسلب سمعه وبصره وتُفلج أعضاؤه ويُختلس عقله ويُختطف روحه ويُسلب جميع ما يهواه فى دنياه. فهو مضطر ذليل. إن تُرِك بقىَ وإن اختطف فنى. عبدٌ مملوك لا يقدر على شىء من نفسه ولا شىء من غيره فأىّ شىء أذل منه لو عرف نفسه وأنّى يليق الكبر به لولا جهله. فهذا وسط أحواله فليتأمله. وأما آخره فهو الموت المشار إليه بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴿٢١﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ﴾[(٣)]، ومعناه: أنه يسلب روحه وسمعه وبصره وعلمه وقدرته وحسه وإدراكه وحركته فيعود جمادًا كما كان أول مرة لا يبقى إلاّ شكل أعضاؤه وصورته لا حسَّ فيه ولا حركة، ثم يوضع فى التراب فيصير جيفة منتنة قذرة، ثم تبلى أعضاؤه، وتتفتت أجزاؤه، وتنخر عظامه، ويأكل الدود

---

(١) سورة عبس: ١٨، ١٩.

(٢) سورة عبس: ٢٠.

(٣) سورة عبس: ٢١، ٢٢.

أجزاءه، فيصير روثًا فى أجواف الديدان، ويكون جيفة يهرب منه الحيوان، ويستقذره كل إنسان، ويهرب منه لشدة الأنتان، وليته بقى كذلك، فما أحسنه لو ترك لا بل يحييه بعد طول البلى ليقاسى شديد البلا، فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه المتفرقة، ويخرج إلى أهوال القيامة فينظر إلى قيامة قائمة، وسماء مشققة ممزقة، وأرض مبدلة، وجبال مسيرة، ونجوم منكدرة، وشمس منكسفة، وأحوال مظلمة وملائكة غلاظ شداد، وجهنم تزفر، وجنة ينظر إليها المجرم فيتحسر، ويرى صحائف منشورة، فيقال له: اقرأ كتابك، فيقول: وما هو؟ فيقال: كان قد وكل بك فى حياتك التى كنت تتكبر بنعيمها، وتفتخر بأسبابها، ملكان رقيبان يكتبان عليك ما تنطق به أو تعمله من قليل أو كثير وصغير وكبير، قد نسيت ذلك وأحصاه الله عليك، فهلم إلى الحساب، واستعدّ للجواب، أو تساق إلى دار العذاب فينقطع قلبه فزعًا من هول هذا الخطاب قبل أن تنتشر الصحيفة، ويشاهد ما فيها من مخازيه فإذا شاهده قال: **﴿يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لاَ يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلاَ كَبِيرَةً إِلاَّ أَحْصَاهَا﴾**[1]، فهذا آخر أمره، وهو معنى قوله تعالى: **﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ﴾**[2]، فما لمن هذا حاله والتكبر والتعظم بل ما له وللفرح فضلاً عن البطر. فقد ظهر له أول حاله ووسطه، ولو ظهر آخره والعياذ بالله تعالى ربما اختار أن يصير مع البهائم ترابًا ولا يكون إنسانًا يسمع خطابًا أو يلقى عذابًا، فمن هذا حاله فى العاقبة إلا أن يعفو الله عنه وهو على شك من العفو فكيف يفرح ويبطر وكيف يتكبر ويتجبر حقًا يكفيه ذلك حزنًا وخوفًا وإشفاقًا ومهانة وذلاً. فهذا هو العلاج العلمى القامع لأصل الكبر **وأما العلاج العملى**: فهو التواضع لله بالفعل ولسائر الخلق بالمواظبة على أخلاق المتواضعين كما وصفناه من شمائل رسول الله -ﷺ- ومن أحوال الصالحين، ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلاّ بالعمل، ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالإيمان وبالصلاة جميعًا. وقيل: الصلاة عماد الدين. وفى الصلاة أسرار لأجلها

---

(١) سورة الكهف: ٤٩.

(٢) سورة عبس: ٢٢.

كانت عماداً، ومن جملتها ما فيها من التواضع بالمثول قائمًا. وبالركوع وبالسجود، وقد كان العرب قديمًا يأنفون من الانحناء فكان يسقط من يد الواحد سوطه فلا ينحنى لأخذه، وينقطع شراك نعله فلا ينكس رأسه لإصلاحه. فلما كان السجود عندهم هو منتهى الذلة والضعة أمروا به لتتكسر بذلك خيلاؤهم ويزول كبرهم ويستقر التواضع فى قلوبهم وبه أمر سائر الخلق.

المقام الثانى: فيما يعرض من التكبر بالأسباب السبعة المتقدمة.

ذكرنا فى كتاب ذم الجاه أن الكمال الحقيقى هو العلم والعمل. فأما ما عداه مما يفنى بالموت فكمالٌ وهمىّ، ونحن نذكر طريق العلاج من العلم والعمل فى جميع أسبابه السبعة:

السبب الأول: النسب، فمن يعتريه الكبر من جهة النسب فليداوِ قلبه بمعرفة أن هذا جهل من حيث أنه تعزز بكمال غيره ومن كان خسيسًا فمن أين تجبر خسته بكمال غيره وبمعرفة نسبه الحقيقى أعنى: أباه وجدّه. فإنّ أباه القريب نطفة قذرة وجده البعيد تراب؛ وقد عرف الله تعالى نسبه فقال: **﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الإِنسَانِ مِن طِينٍ ۝٧ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُلالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾**[1]، فإذا كان أصله من التراب وفصله من النطفة فمن أين تأتيه الرفعة. فهذا هو النسب الحقيقى للإنسان. ومن عرفه لا يتكبر بالنسب.

السبب الثانى: الكبر بالجمال، ودواؤه أن ينظر إلى باطنه نظر العقلاء، ولا ينظر إلى الظاهر نظر البهائم. ومهما نظر إلى باطنه رأى من القبائح ما يكدر عليه تعززه بالجمال إذ خلق من أقذار ووكّلَ به فى جميع أجزائه الأقذار، وسيموت فيصير جيفة أقذر من سائر الأقذار وجماله لا بقاء له بل هو فى كل حين يتصور أن يزول بمرض أو سبب من الأسباب. فكم من وجوه جميلة قد سمجت بهذه الأسباب فمعرفة ذلك تنزع من القلب داء الكبر بالجمال لمن أكثر تأملها.

---

(١) سورة السجدة: ٧، ٨.

السبب الثالث: الكبر بالقوة، ويمنعه من ذلك أن يعلم ما سلط الله عليه من العلل والأمراض، وأنه لو توجع عرق واحد في يده لصار أعجز من كل عاجز، أو أن شوكة لو دخلت في رجله لأعجزته، وإنّ حمى يوم تحلل من قوته ما لا ينجبر في مدة، فمن لا يطيق شوكة ولا يقاوم بقة فلا ينبغي أن يفتخر بقوته، ثم إن قوى الإنسان فلا يكون أقوى من حمار أو بقرة أو فيل أو جمل. وأى افتخار في صفة يسبقك بها البهائم.

السبب الرابع والخامس: الغنى وكثرة المال، وفي معناه كثرة الأتباع والأنصار؛ والتكبر بالمناصب والولايات؛ وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن ذات الإنسان. وهذا أقبح أنواع الكبر. فلو ذهب ماله أو احترقت داره لعاد ذليلاً، وكم في اليهود من يزيد عليه في الغنى والثروة والتجمل فأفّ لشرف يسبقه به يهودى أو أخذه سارق في لحظة فيعود ذليلاً مفلسًا.

السبب السادس: الكبر بالعلم، وهو أعظم الآفات وعلاجه بأمرين، **أحدهما**: أن يعلم أن حجة الله على أهل العلم آكد، وأنه يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل عشره من العالم. فإن من عصى الله تعالى عن معرفة وعلم فجنايته أفحش وخطره أعظم. **ثانيهما**: أن يعرف أن الكبر لا يليق إلا بالله عز وجل وحده، وأنه إذا تكبر صار ممقوتًا عند الله بغيضًا. فهذا مما يزيل التكبّر ويبعث على التواضع، وإذا دعته نفسه للتكبر على فاسق أو مبتدع فليتذكر ما سبق من ذنوبه وخطاياه لتصغر نفسه في عينه وليلاحظ إبهام عاقبته وعاقبة الآخر فلعله يختم له بالسوء ولذاك بالحسنى حتى يشغله الخوف عن التكبر عليه ولا يمنعه ترك التكبر عليه أن يكرهه، ويغضب لفسقه بل يبغضه ويغضب لربه إذ أمره أن يغضب عليه من غير تكبر عليه.

السبب السابع: التكبر بالورع والعبادة، وذلك فتنة عظيمة على العبّاد. وسبيله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد، قال وهب بن منبه: ما تم عقل عبد حتى يكون فيه خصال وعد منها خصلة. قال: بها ساد مجده، وبها علا

ذكره أن يرى الناس كلهم خيراً منه، وإنما الناس عنده فرقتان، فرقة هى أفضل منه وأرفع، وفرقة هى شرٌ منه وأدنى، فهو يتواضع للفرقتين جميعًا بقلبه، وإن رأى من هو خير منه سرَّه ذلك وتمنّى أن يلحق به وإن رأى من هو شر منه. قال: لعل هذا ينجو وأهلك أنا. فلا تراه إلا خائفًا من العاقبة. ويقول: لعل برّ هذا باطن فذلك خير له ولا أدرى لعلّ فيه خلقًا كريمًا بينه وبين الله. فيرحمه الله ويتوب عليه. ويختم له بأحسن الأعمال. ويرى ظاهر فذلك شرٌ لى فلا يأمن فيما أظهره من الطاعة أن يكون دخلها الآفات فأحبطتها. قال: فحينئذ كَمُلَ عقله وساد أهل زمانه.

والذى يدل على فضيلة هذا الإشفاق قوله تعالى: ﴿**يُؤْتُونَ مَا آتَوا وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ**﴾(١)، أى: أنهم يؤتون الطاعات وهم على وجل عظيم من قبولها. وقال تعالى: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ هُم مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِم مُّشْفِقُونَ**﴾(٢)، وقال تعالى: ﴿**إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ**﴾(٣)، وقد وصف الله تعالى الملائكة -عليهم السلام- مع تقدسهم عن الذنوب ومواظبتهم على العبادات بالدؤوب على الإشفاق، فقال تعالى مخبرًا عنهم: ﴿**يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لا يَفْتُرُونَ**﴾(٤)، ﴿**وَهُم مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ**﴾(٥)، فمتى زال الإشفاق والحذر غلب الأمن من مكر الله وذلك يوجب الكبر وهو سبب الهلاك. فالكبر دليل الأمن، والأمن مهلك. والتواضع دليل الخوف وهو مسعد.

فإذًا ما يفسده العابد بإضمار الكبر واحتقار الخلق أكثر مما يصلحه بظاهر الأعمال. فهذه معارف بها يزال داء الكبر عن القلب إلاّ أن النفس بعد هذه المعرفة قد تضمر التواضع وتدعى البراءة من الكبر وهى كاذبة. فإذا وقعت الواقعة عادت إلى طبعها. فعن هذا لا ينبغى أن يكتفى فى المداواة بمجرد

---

(١) سورة المؤمنون: ٦٠.
(٢) سورة المؤمنون: ٥٧.
(٣) سورة الطور: ٢٦.
(٤) سورة الأنبياء: ٢٠.
(٥) سورة الأنبياء: ٢٨.

المعرفة بل ينبغى أن تكمل بالعمل، وتجرب بأفعال المتواضعين فى مواقع هيجان الكبر من النفس.

وبيانه أن يمتحن النفس بالامتحانات الدالة على استخراج ما فى الباطن والامتحانات كثيرة. فمنها **وهو أولّها**: أن يناظر فى مسألة مع واحد من أقرانه فإن ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه فثقل عليه قبوله والانقياد له والشكر له على تنبيهه فذلك يدلُّ على أن فيه كبراً دفينًا. فليتق الله فيه ويشتغل بعلاجه. أمّا من حيث العلم فبأن يُذَكِّر نفسَهُ خسَّةَ نفسِه وخطر عاقبته؛ وأن الكبر لا يليق إلاّ بالله تعالى. وأما العمل فبأن يكلف نفسه ما ثقل عليه من الاعتراف بالحق وأن يطلق اللسان بالحمد والثناء، ويقرّ على نفسه بالعجز، ويشكره على الاستفادة ويقول: ما أحسنَ ما فطنتَ لهُ، وقد كنتُ غافلاً عنه فجزاك الله خيراً كما نبهتنى له، فالحكمة ضالة المؤمن فإذا وجدها ينبغى أن يشكر مَنْ دلّه عليها. فإذا واظب على ذلك مرّات متوالية صار ذلك له طبعًا، وسقط ثقل الحق عن قلبه، وطاب له قبوله ومهما ثقل عليه الثناء على أقرانه بما فيهم ففيه كبر.

الامتحان الثانى: أن يجتمع مع الأقران والأمثال فى المحافل، ويقدمهم على نفسه، ويمشى خلفهم، ويجلس فى الصدور تحتهم. فإن ثقل ذلك عليه فهو متكبر، فليواظب عليه تكلفًا حتى يسقط عنه ثقله. فبذلك يزايله الكبر.

وهاهنا للشيطان مكيدة وهو أن يجلس فى صف النعال أو يجلس بينه وبين الأقران بعض الأرذال فيظن أن ذلك تواضع وهو عين الكبر فإنَّ ذلك يَخفّ على نفوس المتكبرين إذ يوهمون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل فيكون قد تكبر بإظهار التواضع أيضًا. بل ينبغى أن يقدّم أقرانه، ويجلس بجنبهم، ولا ينحط عنهم إلى صف النعال. فذلك هو الذى يخرج خبث الكبر من الباطن.

الامتحان الثالث: أن يجيب دعوة الفقير ويمرّ إلى السوق فى حاجة الرفقاء والأقارب فإن ثقل ذلك عليه فهو كبر فإن هذه الأفعال من مكارم

الأخلاق، والثواب عليها جزيل. فنفور النفس عنها ليس إلاّ لخبث فى الباطن. فليشتغل بإزالته بالمواظبة عليه مع تذكّر جميع ما ذكرناه من المعارف التى تزيل داء الكبر.

الامتحان الرابع: أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورفقائه من السوق إلى البيت فإن أبت نفسه ذلك فهو كبر أو رياء.

وكل ذلك من أمراض القلوب وعلله المهلكة له إن لم تتداركـ. وقد أهمل الناس طبَّ القلوب واشتغلوا بطبّ الأجساد مع أن الأجساد قد كتب عليها الموت لا محالة، والقلوب لا تدرك السعادة إلاّ بسلامتها. إذ قال تعالى: ﴿**إِلاَّ مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ**﴾[1].

٦- باب: بيان غاية الرياضة فى خلق التواضع

اعلم أن هذا الخلق كسائر الأخلاق له طرفان ووسط. فطرفه الذى يميل إلى الزيادة يُسمى تكبرًا، وطرفه الذى يميل إلى النقصان يسمى تخاسسًا ومذلة؛ والوسط يسمى تواضعًا، والمحمود أن يتواضع فى غير مذلة وتخاسس «فإن كلا طرفى قصد الأمور ذميم» وأحبُّ الأمور إلى الله تعالى أوساطها. فمن يتقدم على أمثاله فهو متكبر، ومن يتأخر عنهم فهو متواضع، أى: وضع شيئًا من قدره الذى يستحقه. والعالم إذا دخل عليه دنيء فتنحّى له عن مجلسه وأجلسه فيه. ثم تقدم وسوّى له نعله، وغدا إلى باب الدار خلفه فقد تخاسس وتذلّل وهو أيضًا غير محمود بل المحمود عند الله العدل وهو أن يعطى كلّ ذى حقّ حقه. فينبغى أن يتواضع بمثل هذا لأقرانه ومَنْ يقرب من درجته. فأما تواضعه للسوقى فبالقيام والبشر فى الكلام والرفق فى السؤال وإجابة دعوته والسعى فى حاجته وأمثال ذلك، وأن لا يرى نفسه خيرًا منه فلا يحتقره ولا يستصغره وهو لا يعرف خاتمة أمره.

---

(١) سورة الشعراء: ٨٩.

٧- باب: بيان ذمّ العجب وآفاته

اعلم أن العجب مذموم في كتاب الله تعالى وسنة رسوله -ﷺ- قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنكُمْ شَيْئًا﴾(١)، ذكر ذلك في معرض الإنكار. وقال عز وجل: ﴿وَظَنُّوا أَنَّهُم مَّانِعَتُهُمْ حُصُونُهُم مِّنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾(٢)، فردّ على الكفار في إعجابهم بحصونهم وشوكتهم، وقال تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾(٣)، وهذا أيضًا يرجع إلى العجب بالعمل، وقد يعجب الإنسان بعمل هو مخطئ فيه كما يعجب بعمل هو مصيب فيه، وقال -ﷺ-: (ثَلاثٌ مُهلِكاتٌ شحٌ مُطاعٌ وهوى مُتَّبعٌ وإعجابُ المَرْءِ بنفسه)(٤)، وقال ابن مسعود: الهلاك في اثنتين القنوط والعجب. وإنما جمع بينهما لأن السعادة لا تنال إلا بالسعي والطلب والجد والتشمّر، والقانط لا يسعى ولا يطلب، والمعجب يعتقد أنه قد سعد، وقد ظفر بمراده فلا يسعى، وقد قال تعالى: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنفُسَكُمْ﴾(٥)، أي: لا تعتقدوا أنها بارّة. وقال تعالى: ﴿لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾(٦)، والمنّ نتيجة استعظام الصدقة، واستعظام العمل هو العجب.

٨- باب: بيان آفة العجب

اعلم أن آفات العجب كثيرة فإن العجب يدعو إلى الكبر لأنه أحد

---

(١) سورة التوبة: ٢٥.
(٢) سورة الحشر: ٢.
(٣) سورة الكهف: ١٠٤.
(٤) حسن: أخرجه أبو الشيخ في التوبيخ، والطبراني في الأوسط عن أنس، وحسنه الألباني في صحيح الجامع (٣٠٣٩)، وانظر الصحيحة (١٨٠٢)، وأخرجه الطبراني في الأوسط عن ابن عمر، وحسنه الألباني في صحيح الجامع (٣٠٤٥).
(٥) سورة النجم: ٣٢.
(٦) سورة البقرة: ٢٦٤.

أسبابه فيتولد من العجب الكبر، ومن الكبر الآفات الكثيرة التى لا تخفى. هذا مع العباد، وأما مع الله تعالى، فالعجب يدعو إلى نسيان الذنوب وإهمالها. فبعض ذنوبه لا يذكرها لظنه أنه مستغن عن تفقدها وما يتذكره منها فيستصغره فلا يجتهد فى إزالته بل يظن أنه يُغفر له. وأما العبادات والأعمال فإنه يستعظمها ويمنّ على الله بفعلها وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والتمكين منها. ثم إذا أعجب بها عمىَ عن آفاتها وذلك أن المعجب يغترّ بنفسه وبرأيه ويأمن مكر الله وعذابه، ويظن أنه عند الله بمكان وأن له عند الله منّة وحقًا بأعماله التى هى نعمة من نعمه، ويخرجه العجب إلى أن يثنى على نفسه ويحمدها ويزكيها، وإن أعجب برأيه وعمله وعقله منع ذلك من الاستفادة ومن الاستشارة والسؤال فيستبدّ بنفسه ورأيه ويستنكف عن سؤال من هو أعلم منه، وربما يعجب بالرأى الخطأ الذى خطر له فيفرح بكونه من خواطره ولا يفرح بخواطر غيره فيصرُّ عليه ولا يسمع نصح ناصح ولا وعظ واعظ بل ينظر إلى غيره بعين الاستجهال ويصرّ على خطاياه.

فهذا وأمثاله من آفات العجب، فلذلك كان من المهلكات، ومن أعظم آفاته أن يغترَّ فى السعى لظنه أنه قد فاز وأنه قد استغنى وهو الهلاك الصريح، نسأل الله العظيم حسنَ التوفيق لطاعته.

٩- باب: بيان علاج العجب على الجملة

اعلم أنه علاج كل علة هو مقابلة سببها بضده، وعلة العجب الجهل المحض، فعلاجه المعرفة المضادة لذلك الجهل وذلك أن المعجب بجماله أو قوته أو نسبه وما لا يدخل تحت اختياره إنما يعجب بما ليس إليه لأن كل ذلك من فضل الله، وإنما هو محلّ لفيضان جوده تعالى. فله الشكر والمنّة لا لك إذ أفاض على عبده ما لا يستحق وآثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة. فإذا منشأ العجب بذلك هو الجهل، وإزالة ذلك بالعلم المحقق بأن العبد وعمله وأوصافه كلها من عند الله تعالى نعمة ابتدأه بها قبل الاستحقاق.

وهذا ينفى العجب والإدلال. ويورث الخضوع والشكر والخوف من زوال النعمة. قال الله تعالى: ﴿ **وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَىٰ مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا** ﴾[1]، قال النبى -ﷺ- لأصحابه وهم خير الناس: **(ما منكم من أحد ينجيه عمله)**، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: **(ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله برحمته)**[2]، ومهما غلب الخوف على القلب شغله خشية سلب هذه النعمة عن الإعجاب بها، وأنّى لذى بصيرة أن يعجب بعمله ولا يخاف على نفسه فإذا هذا هو العلاج القامع لمادة العجب من القلب.

١٠- باب: بيان أقسام ما به العجب وتفصيل علاجه

اعلم أن مجموع ما به العجب ثمانية أقسام:

الأول: أن يعجب ببدنه فى جماله وهيئته وصحته وقوته وحسن صوته، وينسى أنه نعمة من الله تعالى وهو بعرضة الزوال فى كل حال. وعلاجه التفكر فى أقذار باطنه فى أول أمره وفى آخره وفى الوجوه الجميلة، والأبدان الناعمة كيف تمزّقت فى التراب وأنتنت فى القبور حتى استقذرتها الطباع.

الثانى: البطش والقوة كما حكى عن قوم عاد حين قالوا فيما أخبر الله عنهم: ﴿ **مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً** ﴾[3]، وعلاجه أن يعلم أن حُمّى يوم تضعف قوته، وأنه إذا أعجب بها ربما سلبها الله تعالى بأدنى آفة يسلطها عليه.

الثالث: العجب بالعقل والكياسة والتفطن لدقائق الأمور من مصالح الدّين والدنيا، وثمرته الاستبداد بالرأى وترك المشورة واستجهال الناس المخالفين له ولرأيه، ويخرج إلى قلة الإصغاء إلى أهل العلم إعراضًا عنهم

---

(١) سورة النور: ٢١.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٦٤)، والبخارى (٧/ ١٥٧)، ومسلم (٨/ ١٤٠) عن أبى هريرة بنحوه، ولفظ المصنف عند مسلم (٨/ ١٤٠).

(٣) سورة فصلت: ١٥.

بالاستغناء بالرأى والعقل. وعلاجه أن يشكر الله تعالى على ما رزق من العقل ويتفكر أنه بأدنى مرض يصيب دماغه كيف يوسوس ويجن بحيث يضحك منه فلا يأمن أن يسلب عقله إن أعجب به، ولم يقم بشكره ويستقصر علمه وعقله. وليعلم أنه ما أوتى ما العلم إلا قليلاً وإن اتسع علمه، وإن ما جهله مما عرفه الناس أكثر مما عرفه فكيف بما لم يعرفه الناس من علم الله تعالى، وأن يتّهم عقله وينظر إلى الحمقى كيف يعجبون بعقولهم ويضحك الناس منهم. فيحذر أن يكون منهم وهو لا يدرى فإن القاصر العقل لا يعلم قصور عقله. فينبغى أن يعرف مقدار عقله من غيره لا من نفسه ومن أعدائه لا من أصدقائه فإن من يداهنه يثنى عليه فيزيده عجبًا وهو لا يظن بنفسه إلاّ الخير ولا يفطن لجهل نفسه فيزداد به عجبًا.

الرابع: العجب بالنسب الشريف حتى يظن بعضهم أنه ينجو بشرف نسبه ونجاة آبائه وأنه مغفور له، وعلاجه أن يعلم أنه مهما خالف آباءه فى أفعالهم وأخلاقهم وظن أنه ملحق بهم فقد جهل، وإن اقتدى بآبائه فما كان من أخلاقهم العجب بل الخوف ومذمة النفس، ولقد شرّفوا بالطاعة والعلم والخصال الحميدة لا بالنسب. فليشرّف بما شرّفوا به، ولذلك قال تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ**﴾ أى: لا تفاوت فى أنسابكم لاجتماعكم فى أصل واحد. ثم ذكر فائدة النسب فقال: ﴿**وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا**﴾ ثم بين أن الشرف بالتقوى لا بالنسب. فقال: ﴿**إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ**﴾[1]، وقال -ﷺ-: **(إن الله أذهبَ عنكم عُبِّيَّةَ الجاهليَّة)** أى: كبرها **(كلُّكم بنُو آدمَ وآدمُ مَن تراب)**[2]، ولمّا نزل قوله تعالى: ﴿**وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الأَقْرَبِينَ**﴾[3] ناداهم بطنًا بعد بطن حتى قال: **(يا فاطمةُ بنتُ محمد، يا صفيةَ بنتُ عبد المطّلب عمةُ رسول الله -ﷺ-:**

---

(١) سورة الحجرات: ١٣.

(٢) حسن: أخرجه أحمد (٢/ ٣٦١، ٣٦٦، ٥٢٣)، وأبو داود (٥١١٦)، والترمذى (٣٩٥٦) عن أبى هريرة، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (١٧٨٧).

(٣) سورة الشعراء: ٢١٤.

اعْمَلاَ لأنفسكما فإنّى لا أُغنى عنكما منَ الله شيئًا)(١)، فبين أنهم إذا مالوا إلى الدنيا لم ينفعهم نسب قريش. فمن عرف هذه الأمور، وعلم أن شرفه بقدر تقواه، وقد كان من عادة آبائه التواضع اقتدى بهم فى التقوى والتواضع وإلاّ كان طاعنًا فى نسب نفسه بلسان حاله مهما انتمى إليهم ولم يشبههم فى التواضع والتقوى والخوف والإشفاق.

الخامس: العجب بنسب الأمراء وأعوانهم دون نسب العلم والدّين. وهذا غاية الجهل، وعلاجه أن يتفكر فى منكراتهم وما جرّوا على الناس من المحظورات فيشكر الله أن عصمه من تبعاتهم.

السادس: العجب بكثرة العدد من الأولاد والخدم والعشيرة والأقارب. كما قال الكفار: ﴿**نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالاً وَأَوْلادًا**﴾(٢)، وكما قال المؤمنون يوم حنين: لا نغلب اليوم من قلة. وعلاجه ما ذكرناه فى الكبر وهو أن يتفكر فى ضعفه وضعفهم وأن كلّهم عجزة لا يملكون لأنفسهم ضرًا ولا نفعًا، ثم كيف يعجب وهم سيفارقونه إذا مات ودفن وحده ذليلاً مهانًا، ويسلمونه إلى البلى والحيّات والعقارب، ولا يغنون عنه شيئًا، ويهربون منه يوم القيامة ﴿**يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٣٤﴾ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿٣٥﴾ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ**﴾(٣)، فيكف تعجب بمن يفارقك فى أشد أحوالك ويهرب منك، وكيف تتكل على من لا ينفعك وتنسى نِعَمَ مَنْ يملك نفعك وضرّك.

السابع: العجب بالمال كما أخبر تعالى عن ذاك الكافر إذ قال: ﴿**أَنَا أَكْثَرُ مِنكَ مَالاً وَأَعَزُّ نَفَرًا**﴾(٤)، وعلاجه أن يتفكر فى آفات المال وكثرة حقوقه وإلى أن فى اليهودَ مَنْ يزيد عليه فى المال؛ وينظر إلى فضيلة الفقراء وخفة حسابهم وكيف يتصوّر من المؤمن أن يعجب بماله ولا يخلو من تقصير فى

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٣٣، ٣٦٠، ٥١٩)، والبخارى (٤/ ٧)، (٦/ ١٤٠)، ومسلم (١/ ١٣٣)، والترمذى (٣١٨٥)، والنسائى (٦/ ٢٤٨) عن أبى هريرة.
(٢) سورة سبأ: ٣٥.
(٣) سورة عبس: ٣٤-٣٦.
(٤) سورة الكهف: ٣٤.

القيام بحقوق المال من أخذه من حله ووضعه فى حقه، وأن مآل المتهوّر فى الجمع والمنع إلى الخزى والبوار.

الثامن: العجب بالرأى الخطأ. قال تعالى: ﴿**أَفَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا**﴾[1]، وقال تعالى: ﴿**وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا**﴾[2]، وقد أخبر رسول الله صلوات الله عليه أن بذلك هلكت الأمم السالفة إذا افترقت فرقًا وكل معجب برأيه، وكل حزب بما لديهم فرحون، وعلاجه أن يتهم رأيه أبدًا فلا يغتر به إلاّ أن يشهد له قاطع من كتاب أو سنة أو دليل عقل صحيح جامع لشروط الأدلة. [ولن يعرف الإنسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ومكامن الغلط فيها إلاّ بقريحة تامة وعقل ثاقب وجد وتشمير فى الطلب وممارسة للكتاب والسنة ومجالسة لأهل العلم طول العمر ومدارسة للعلوم ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط فى بعض الأمور]. والصواب لمن لم يتفرغ لاستغراق عمره فى العلم أن لا يخوض فى المذاهب بل يشتغل بالتقوى واجتناب المعاصى وأداء الطاعات والشفقة على المسلمين. نسأله تعالى العصمة من الضلال ونعوذ به من الاغترار بخيالات الجهَّال.

---

(١) سورة فاطر: ٨.

(٢) سورة الكهف: ١٠٤.

٢٦- كتاب: ذم الغرور

إن مفتاح السعادة التيقظ والفطنة، ومنبع الشقاوة الغرور والغفلة، والمغرور هو الذى لم تنفتح بصيرته ليكون بهداية نفسه كفيلاً، وبقى فى العمى فاتخذ الهوى قائدًا والشيطان دليلاً؛ ولما كان الغرور أم الشقاوات، ومنبع المهلكات لزم شرح مداخله ومجاريه، وتفصيل ما يكثر وقوع الغرور فيه ليحذره المريد بعد معرفته فيتقيه. [فالموفق من العباد: من عرف مداخل الآفات والفساد فأخذ منها حذره، وبنى على الحزم والبصيرة أمره].

١- باب: بيان ذمّ الغرور وحقيقته

اعلم أن قوله تعالى: ﴿**فَلا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغَرُورُ**﴾[(١)]، وقوله تعالى: ﴿**وَلَكِنَّكُمْ فَتَنتُمْ أَنفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الأَمَانِيُّ**﴾ الآية[(٢)]، كاف فى ذم الغرور. وقال -ﷺ-: **(الكيِّس من دَان نفسَهُ وعمل لما بعد الموْت والأحمقُ من أتْبعَ نفسَهُ هواها وتمنّى على الله الأمانى)**[(٣)]، فالغرور هو سكون النفس إلى ما يوافق الهوى، ويميل إليه الطبع عن شبهة وخدعة من الشيطان. فمن اعتقد أنه على خير إما فى العاجل أو فى الآجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور، وأكثر الناس يظنون بأنفسهم الخير وهم مخطئون فيه. فأكثر الناس إذًا مغرورون وإن اختلفت أصناف غرورهم.

---

(١) سورة لقمان: ٣٣.

(٢) سورة الحديد: ١٤.

(٣) ضعيف: أخرجه أحمد (٤/ ١٢٤)، وابن ماجه (٤٢٦٠)، والترمذى (٢٤٥٩) عن شداد ابن أوس، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٣٠٥).

وأشدّ الغرور غرور الكفار وغرور العصاة والفساق. فأما غرور الكفار فقد أشير إليه في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالآخِرَةِ فَلا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلا هُمْ يُنصَرُونَ﴾[1]، وعلاج هذا الغرور: إمّا التصديق بالإيمان، وإمّا بالبرهان. أما التصديق بمجرد الإيمان فهو أن يصدق الله تعالى في قوله: ﴿مَا عِندَكُمْ يَنفَدُ وَمَا عِندَ اللَّهِ بَاقٍ﴾[2]، وفي قوله عزّ وجلّ: ﴿وَمَا عِندَ اللَّهِ خَيْرٌ﴾[3]، وقوله: ﴿وَالآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾[4]، وقوله: ﴿فَلا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾[5]، وقد أخبر رسول الله -ﷺ- بذلك طوائف من الكفار فصدّقوه وآمنوا به ولم يطالبوه بالبرهان ومنهم من قال: نشدتك الله أبعثك الله رسولاً؟ فكان يقول: نعم فيصدّق[6]، هذا إيمان العامة، وهو يخرج من الغرور.

وأمّا المعرفة بالبيان والبرهان، فأن تعرف فساد ما وسوس به الشيطان من الغرور بالتبصر في دعوى الأنبياء والعلماء وتصديقهم فإنه أيضًا يزيل الغرور وهو مُدْرِك يقين العوام وأكثر الخواص، ومثالهم مريض لا يعرف دواء علّته. وقد اتفق الأطباء وأهل الصناعة من عند آخرهم على أن دواءه النبت الفلانى فإنه تطمئن نفس المريض إلى تصديقهم ولا يطالبهم بتصحيح ذلك بالبراهين الطبية بل يثق بقولهم ويعمل به، ولو بقى معتوه يكذبهم فى ذلك وهو يعلم بالتواتر وقرائن الأحوال أنهم أكثر منه عددًا وأغزر منه فضلاً وأعلم منه بالطب بل لا علم له بالطب فيعلم كذبه بقولهم ولا يعتقد كذبهم بقوله، ولا يغترُّ فى علمه بسببه، ولو اعتمد قوله وترك قول الأطباء كان معتوهًا مغرورًا.

---

(١) سورة البقرة: ٨٦.

(٢) سورة النحل: ٩٦.

(٣) سورة آل عمران: ١٩٨.

(٤) سورة الأعلى: ١٧.

(٥) سورة لقمان: ٣٣.

(٦) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ١٦٨)، والبخارى (١/ ٢٤)، وأبو داود (٤٨٦)، وابن ماجه (١٤٠٢)، والنسائى (٤/ ١٢٢)، وابن خزيمة (٢٣٥٨) عن أنس فى قصة إسلام ضمام ابن ثعلبة.

فكذلك من نظر إلى المقرّين بالآخرة والمخبرين عنها، والقائلين بأن التقوى هى الدواء النافع فى الوصول إلى سعادتها، وجدهم خير خلق الله وأعلاهم رتبة فى البصيرة والمعرفة والعقل وهم الأنبياء والحكماء والعلماء واتبعهم علية الخلق على أصنافهم، وشذ منهم آحاد ممن غلبت عليهم الشهوة ومالت نفوسهم إلى التمتع فعظم عليهم ترك الشهوات، وعظم عليهم الاعتراف بأنهم من أهل النار. فجحدوا الآخرة، وكذبوا الأنبياء. فكما أن قول الصبىء والمعتوه لا يزيل طمأنينة القلب إلى ما اتفق عليه الأطباء. فكذلك قول هذا الغبىّ الذى استرقته الشهوات لا يشكك فى صحة أقوال الأنبياء العلماء. وهذا القدر من الإيمان كاف لجملة الخلق وهو يقين جازم يستحث على العمل لا محالة والغرور يزول به.

وأما غرور العصاة من المسلمين فبقولهم: إنَّ الله كريم وإنا نرجو عفوه، واتكالهم على ذلك وإهمالهم الأعمال، وتحسين ذلك بتسمية تمنّيهم واغترارهم رجاء، وظنهم أن الرجاء مقام محمود فى الدين، وأن نعمة الله واسعة ورحمته شاملة وكرمه عميم، وأين معاصى العباد فى بحار كرمه وإنّا موحّدون. فنرجوه بوسيلة الإيمان، وربما كان مستدرجاتهم التمسك بصلاح الآباء وعلوّ رتبتهم كاغترار العلوية بنسبهم، ومخالفة سيرة آبائهم فى الخوف والتقوى والورع، وظنهم أنهم أكرم على الله من آبائهم إذ آباؤهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين وهم مع غاية الفسق والفجور آمنون، وذلك نهاية الاغترار بالله تعالى. أينسى المغرورُ أن نوحًا -عليه السلام- أراد أن يستصحب ولده معه فى السفينة فلم يُردْ فكان من المغرقين **﴿فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي﴾**(١)، فقال تعالى: **﴿يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾**(٢)، وأن إبراهيم -عليه السلام- استغفر لأبيه فلم ينفعه، ومن ظن أنه ينجو بتقوى أبيه كمن ظن أنه يشبع بأكل أبيه، ويُروى بشراب أبيه،

---

(١) سورة هود: ٤٥.
(٢) سورة هود: ٤٦.

ويصير عالمًا بعلم أبيه، ويصل إلى الكعبة ويراها بمشى أبيه. فالتقوى فرض عين فلا يُجزى فيه والدٌ عن ولده شيئًا، وكذا العكس.

٢- باب: بيان الغلط فى تسمية التمنى والغرور رجاء

فإن قلتَ: فأين الغلط فى قول العصاة والفجار: إن الله كريم وإنّا نرجو رحمته ومغفرته وقد قال: **(أنا عند ظنّ عبدى بى)**(١).

فالجواب: أن النبى -ﷺ- كشف عن ذلك فقال: **(الكيّسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَملَ لما بَعْدَ الموت والأحمقُ من أتْبعَ نفسَهُ هواها وتمنّى على الله الأمانىَّ)**(٢)، وهذا هو التمنى على الله تعالى غيرَّ الشيطان اسمه فسمّاه رجاءً حتى خدع به الجهال، وقد شرح الله الرجاء فقال: **﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُوْلَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾**(٣)، يعنى: أن الرجاء بهم أليق؛ وهذا لأنه ذكر أن ثواب الآخرة أجر وجزاء على الأعمال، قال الله تعالى: **﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾**(٤)، وقال تعالى: **﴿وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾**(٥)، أفترى أن من استؤجر على إصلاح أوان وشرط له أجرة عليها وكان الشارط كريمًا يفى بالوعد مهما وعد ولا يخلف بل يزيل فجاء الأجير وكسّر الأوانى وأفسد جميعها. ثم جلس ينتظر الأجر، ويزعم أن المستأجر كريم، أفتراهُ العقلاء فى انتظاره متمنيًا مغروراً أو راجيًا، وهذا للفرق بين الرجاء والغرّة. قيل للحسن: قوم يقولون: نرجو الله ويضيعون العمل. فقال: هيهات هيهات. تلك أمانيهم يترجحون فيها. من رجا شيئًا طلبه ومن خاف شيئًا هرب منه.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٤٤٥، ٥٣٩)، والبخارى (٩/ ١٧٧)، وفى الأدب المفرد (٦١٦)، ومسلم (٨/ ٦٦)، والترمذى (٢٣٨٨) عن أبى هريرة.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سورة البقرة: ٢١٨.

(٤) سورة السجدة: ١٧.

(٥) سورة آل عمران: ١٨٥.

وكما أن الذى يرجو فى الدُّنيا ولدًا وهو بعدُ لم ينكح فهو معتوه. فكذلك من رجا رحمة الله ولم يعمل صالحًا ولم يترك المعاصى فهو مغرور. فكما أنه إذا نكح بقى مترددًا فى الولد يخاف ويرجو فضل الله فى خلق الولد ودفع الآفات عن الرحم وعن الأم إلى أن يتم فهو كيّس، فكذلك إذا آمن وعمل الصالحات وترك السيئات وبقى مترددًا بين الخوف والرجاء يخاف أن لا يقبل منه، ويرجو أن يثبته حتى يموت على التوحيد، ويحرس قلبه عن الميل إلى الشهوات بقية عمره حتى لا يميل إلى المعاصى فهو كيِّس، ومن عدا هؤلاء فهم المغرورون بالله ﴿**وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلاً**﴾[1].

٣- باب: موضع الرّجاء المحمود

فإن قلت: فأين الرجاء المحمود؟ فاعلم أنه محمود فى موضعين:

أحدهما: فى حق العاصى المنهمك إذا خطرت له التوبة فقال له الشيطان: وأنّى تقبل توبتك! فيقنطه من رحمة الله تعالى. فيجب عند هذا أن يقمع القنوط بالرجاء، ويتذكر أن الله يغفر الذنوب جميعًا؛ وأن الله كريم يقبل التوبة عن عباده، وأن التوبة طاعة تكفّر الذنوب. قال تعالى: ﴿**وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى**﴾[2]، فإذا توقع المغفرة مع التوبة فهو راج، وإن توقع المغفرة مع الإصرار فهو مغرور.

الثانى: أن تفتر نفسه عن فضائل الأعمال ويقتصر على الفرائض فيرجّى نفسه نعيم الله تعالى، وما وعد به الصالحين حتى ينبعث من الرجاء نشاط العبادة فيقبل على الفضائل ويتذكر قوله تعالى: ﴿**قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝١ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ**﴾ الآيات[3].

---

(١) سورة الفرقان: ٤٢.

(٢) سورة طه: ٨٢.

(٣) سورة المؤمنون: ١، ٢.

فالرجاء الأول يقمع القنوط المانع من التوبة، والرجاء الثانى يقمع الفتور المانع من النشاط والتشمر. فكلُّ توقع حثَّ على توبة أو على تشمر فى العبادة فهو رجاء، وكل رجاء أوجب فتوراً فى العبادة وركونًا إلى البطالة فهو غرة، كما إذا خطر له أن يترك الذنب ويشتغل بالعمل ففتره الشيطان عن التوبة والعبادة، وقال له: لك رب كريم فهذا غرة، وعند هذا يجب أن يستعمل الخوف فيخوف نفسه بغضب الله وعظيم عقابه، ويقول: إنه مع أنه غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب، وإنه مع أنه كريم خلّد الكفار فى النار أبد الآباد، وقد خوفنى عقابه فكيف لا أخافه وكيف أغترُّ به.

فالخوف والرجاء قائدان وسائقان يبعثان الناس على العمل. فما لا يبعث على العمل فهو تمنّ وغرور، ورجاء كافة الخلق هو سبب فتورهم وسبب إقبالهم على الدنيا، وسبب إعراضهم عن الله تعالى، وإهمالهم السعى للآخرة. فذلك غرور، وقد كان السلف يبالغون فى التقوى، والحذر من الشبهات والشهوات، ويبكون على أنفسهم فى الخلوات، وأما الآن فنرى الخلق آمنين مسرورين غير خائفين مع إكبابهم على المعاصى، وانهماكهم فى الدنيا وإعراضهم عن الله تعالى زاعمين أنهم واثقون بكرم الله وعفوه كأنهم يزعمون أنهم عرفوا من فضله وكرمه ما لم يعرفه الأنبياء والصحابة والسلف الصالحون؛ فإن كان هذا الأمر يُدرك بالمنى وينال بالهوينا فعلى ماذا كان بكاء أولئك وخوفهم وحزنهم؟ وقد قال تعالى: ﴿**وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ**﴾[1]، ﴿**ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ**﴾[2]. والقرآن من أوله إلى آخره تحذير وتخويف لا يتفكر فيه متفكر إلا ويطول حزنه ويعظم خوفه إن كان مؤمنًا بما فيه.

٤- باب: بيان بعض أصناف المغترّين

فمنهم فرقة أحكموا العلوم الشرعية والعقلية، وأهملوا تفقد الجوارح

(١) سورة الرحمن: ٤٦. (٢) سورة إبراهيم: ١٤.

وحفظها عن المعاصي واغتروا بعلمهم، وظنوا أنهم عند الله بمكان لا يعذب مثلهم، ولو نظروا بعين البصيرة لعلموا أن العلم إنما يراد لمعرفة الحلال والحرام، ومعرفة أخلاق النفس المذمومة والمحمودة وكيفية علاجها والفرار منها. فهي علوم لا تراد إلا للعمل، وكل علم يراد للعمل فلا قيمة له دون العمل. وقد ورد فيمن لا يعمل بعلمه ما فيه أشد الترهيب كقوله تعالى: ﴿ **مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَاةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا** ﴾[(١)]، فأيُّ خزي أعظم من التمثيل بالحمار.

وفرقة أخرى أحكموا العلم والعمل فواظبوا على الطاعات الظاهرة وتركوا المعاصي إلا أنهم لم يتفقدوا قلوبهم ليمحوا عنها الصفات الذميمة من الكبر والحسد والرياء وطلب العلا وإرادة السوء للأقران والنظراء، وطلب الشهرة في البلاد والعباد. فهؤلاء زينوا ظواهرهم وأهملوا بواطنهم ونسوا قوله -ﷺ-: (**إنَّ الله لا يَنظُرُ إلى صُوَرِكمْ ولا إلى أموالكم وإنّما ينظرُ إلى قلوبكُم وأعمالكُمْ**)[(٢)]، فتعهدوا الأعمال وما تعهدوا القلوب، والقلب هو الأصل إذ لا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم، ومثال هؤلاء قبور الموتى ظاهرها مزيّن وباطنها جيفة.

وفرقة اقتصروا على علم الفصل في الحكومات والخصومات وتفاصيل المعاملات الدنيوية الجارية بين الخلق لمصالح العباد، وخصصوا اسم الفقه بها.

وربما ضيعوا مع ذلك الأعمال الظاهرة والباطنة فلم يتفقدوا الجوارح كاللسان عن الغيبة ولا البطن عن الحرام. ولم يحرسوا قلوبهم عن الكبر والحسد والرياء وسائر المهلكات فهؤلاء مغرورن من وجهين: من حيث العمل ومن حيث العلم. أما من العمل فقد قدمنا أولاً وجه الغرور فيه. ومثالهم

---

(١) سورة الجمعة: ٥.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٨٤، ٥٣٩)، ومسلم (٨/ ١١)، وابن ماجه (٤١٤٣) عن أبي هريرة.

مثال المريض إذا تعلم نسخة الدواء واشتغل بتكرارها وتعليمها المرضى ولم يشتغل بشربها واستعمالها أفترى أن ذلك يغنى عنه من مرضه شيئًا؟ هيهات هيهات. فلابد من شربه وصبره على مرارته. على أنه بَعدُ على خطر من شفائه.

وأما غروره من حيث العلم فحيث اقتصر على علم المعاملات وظن أنه علم الدين وترك علم كتاب الله وسنة رسول الله -ﷺ- وربما طعن فى المحدثين وقال: إنهم نقلةُ أخبار وحملة أسفار لا يفقهون. وترك أيضًا علم تهذيب الأخلاق، وترك الفقه عن الله تعالى بإدراك جلاله وعظمته، وهو الذى يورث الخوف والهيبة والخشوع ويحمل على التقوى فإن الفقه هو الفقه عن الله ومعرفة صفاته المخوفة والمرجوة ليستشعر القلب الخوف ويلازم التقوى إذ قال تعالى: ﴿**فَلَوْلا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ**﴾[1]، والذى يحصل به الإنذار غير هذا العلم.

وفرقة اشتغلوا بالوعظ والتذكير والتكلم فى أخلاق النفس والزهد والإخلاص وهم مغرورون يظنون بأنفسهم أنهم إذا تكلموا بهذه الصفات ودعوا الخلق إليها فقد صاروا موصوفين بها وهم منفكون عنها عند الله لحرصهم على السمعة وحسدهم لمن يتقدّمهم من أقرانهم، وغيظهم على من يثنى على معاصريهم، وجمعهم لحطام الدنيا فهؤلاء أعظم الناس غرّة.

وفرقة منهم قنعوا بحفظ كلام الزهّاد وأحاديثهم فى ذم الدُّنيا فهم يحفظون الكلمات، ويؤدونها من غير إحاطة بمعانيها ولو فى الأسواق مع الجلساء، وكل منهم يظن أنه إذا حفظ كلام الزُّهاد فقد أفلح ونال الغرض، وصار مغفورًا له من غير أن يحفظ باطنه عن الآثام، وغرور هؤلاء أظهر من غرور مَنْ قبلهم.

وفرقة اشتغلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب اللغة واغتروا به

---

(١) سورة التوبة: ١٢٢.

وزعموا أنهم قد غفر لهم، وأنهم من علماء الأمة فأفنوا أعمارهم فى ذلك وأعرضوا عن معرفة معانى الشريعة والعمل بها كمن ضيّع عمره فى تصحيح مخارج الحروف فى القرآن واقتصر عليه وهو غرور إذ المقصود من الحروف المعانى وإنما الحروف أدوات، فاللب هو العمل والذى فوقه كالقشر للعمل. فالقانعون به مغترون إلاّ من اتخذه منزلاً فلم يعرج عليه إلا بقدر حاجته فتجاوزه حتى وصل إلى لباب العمل. فحمل نفسه عليه فصفّاها من الشوائب والآفات.

٥- باب: غرور أرباب العبادة وهم فرق عديدة

منهم فرقة تعمّقوا حتى خرجوا إلى العدوان والسرف كالذى يغلب عليه الوسوسة فى الوضوء فيبالغ فيه ولا يرضى المحكوم بطهارته فى الشرع ويقدّر الاحتمالات البعيدة قريبة فى النجاسة، ولو انقلب هذا الاحتياط من الماء إلى الطعام لكان أشبه بسيرة الصحابة إذ توضأ عمرُ -رضي الله عنه- بماء فى جرة نصرانية مع ظهور احتمال النجاسة؛ وكان مع هذا يدع أبوابًا من الحلال مخافة من الوقوع فى الحرام.

ومنهم فرقة غلب عليها الوسوسة فى نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة -على زعمه- وقد يوسوسون فى التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير لشدّة الاحتياط فيه -على زعمهم- يفعلون ذلك فى أوّل الصلاة ثم يغفلون فى جميع الصلاة فلا يحضرون قلوبهم ويغترّون بذلك ويظنون أنهم على خير عند ربهم.

وفرقة تغلب عليهم الوسوسة فى إخراج حروف الفاتحة وسائر الأذكار من مخارجها فلا يزال يحتاط فى التشديدات والفرق بين الضاد والظاء وتصحيح المخارج فى جميع صلاته لا يهمه غيره ذاهلاً عن معنى القرآن والاتعاظ به وصرف الفهم إلى أسراره - وهذا من أقبح أنواع الغرور فإنه لم يكلف الخلق فى تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف إلاّ بما جرت به

عادتهم فى الكلام. ومثال هؤلاء مثال من حمل رسالة إلى مجلس سلطان وأمر أن يؤديها على وجهها، فأخذ يؤدّى الرسالة ويتأنق فى مخارج الحروف ويكررها ويعيدها مرة بعد أخرى وهو فى ذلك غافل عن مقصود الرسالة ومراعاة حرمة المجلس. فما أحراه بأن يقام عليه التأديب ويحكم عليه بفقد العقل.

وفرقه اغتروا بقراءة القرآن فيهذرمونه هذرمة. وربما يختمونه فى اليوم والليلة مرّة ولسان أحدهم يجرى وقلبه يتردد فى أودية الأمانى إذ لا يتفكر فى معانى القرآن لينزجر بزواجره ويتعظ بمواعظه؛ ويقف عند أوامره ونواهيه، ويعتبر بمواضع الاعتبار فيه، فهو مغرور يظن أن المقصود من إنزال القرآن الهمهمة به مع الغفلة عنه، ومثاله مثال عبد كتب إليه مولاه كتابًا وأشار عليه فيه بالأوامر والنواهى فلم يصرف عنايته إلى فهمه والعمل به ولكن اقتصر على حفظه، فهو مستمر على خلاف ما أمره به مولاه إلا أنه يكرر الكتاب بصوته ونغمته كل يوم مائة مرة فهو مستحق للعقوبة؛ ومهما ظن أن ذلك هو المراد منه فهو مغرور. نعم تلاوته إنما تراد لكيلا ينسى بل لحفظه، وحفظه يراد لمعناه، ومعناه يراد للعمل به والانتفاع بمعانيه، وقد يكون له صوت طيب فهو يقرؤه ويلتذّ به ويغتر باستلذاذه ويظن أن ذلك لذة مناجاة الله تعالى وسماع كلامه؛ وإنما هى لذته فى صوته فليتفقد قلبه وليخش ربه.

وفرقة اغترّوا بالصوم وربما صاموا الدهر أو الأيام الشريفة وهم فيها لا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة وخواطرهم عن الرياء، وبواطنهم عن الحرام عند الإفطار وألسنتهم عن الهذيان بأنواع الفضول طول النهار وهو مع ذلك يظن بنفسه الخير فيهمل الفرائض ويطلب النفل ثم لا يقوم بحقه، وذلك غاية الغرور.

وفرقة اغتروا بالحج فيخرجون إلى الحج من غير خروج عن المظالم وقضاء الديون واسترضاء الوالدين وطلب الزاد الحلال، وقد يفعلون ذلك بعد سقوط حجة الإسلام، ويضيعون فى الطريق الصلاة والفرائض ولا يحذرون

من الرفث والخصام، ثم يحضر البيت بقلب ملوث بذميم الأخلاق لم يقدّم تطهيره على حضوره وهو مع ذلك يظن أنه على خير من ربه فهو مغرور.

وفرقة جاوروا بمكة والمدينة واغترّوا بذلك ولم يراقبوا قلوبهم ولم يطهروا ظاهرهم وباطنهم، فقلوبهم معلقة ببلادهم ملتفتة إلى قول من يعرفه إن فلانًا مجاور بمكة وتراه يقول: قد جاورت بمكة كذا وكذا سنة. ثم إنه قد يجاور ويمدّ عين طمعه إلى أوساخ أموال الناس ويظهر فيه الرياء، وجملة من المهلكات كان عنها بمعزل لو ترك المجاورة ولكن حب المحمدة وأن يقال: إنه من المجاورين ألزمه المجاورة مع التضمخ بهذه الرذائل فهو أيضًا مغرور.

وفرقة زهدت فى المال وقنعت من اللباس والطعام بالدون؛ ومن المسكن بالمساجد أو المدارس وظنت أنها أدركت رتبة الزهّاد وهو مع ذلك راغب بالرياسة والجاه، إما بالعلم أو بالوعظ أو بمجرد الزهد فقد ترك أهون الأمرين وباءَ بأعظم المُهلكَيْنِ، فهذا مغرور إذ ظن أنه من الزهاد فى الدنيا وهم لم يفهم معنى الدنيا ولم يدر أن منتهى لذاتها الرياسة وأن الراغب فيها لابدّ وأن يكون منافقًا وحسودًا ومتكبرًا ومرائيًا ومتصفًا بجميع خبائث الأخلاق. وقد يؤثر الخلوة والعزلةَ وهو مع ذلك مغرور إذ يتطاول بذلك على الناس وينظر إليهم بعين الاستحقار، ويعجب بعمله ويتصف بجملة من خبائث القلوب؛ وربما يعطى المال فلا يأخذه خيفة من أن يقال: بطل زهده فهو راغب فى حمد الناس وهو من ألذ أبواب الدنيا. ويرى نفسه أنه زاهد فى الدنيا وهو مغرور - ومع ذلك فربما لا يخلو عن توقير الأغنياء، وتقديمهم على الفقراء والميل إلى المريدين له والمثنين عليه والنفرة على المائلين إلى غيره؛ وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان نعوذ بالله منه، وفى العبّاد مَنْ يشدّد على نفسه فى أعمال الجوارح ولا يخطر له مراعات القلب وتفقده وتطهيره من الرياء والكبر والعجب وسائر المهلكات، ويتوهم أنه مغفور له لعمله الظاهر وأنه غير مؤاخذ بأحوال القلب، وقد يظن أن العبادات الظاهرة تترجح بها كفة حسناته وهيهات، وذرةٌ من ذى تقوىً وخلقٌ واحدٌ من أخلاق الأكياس أفضل من

أمثال الجبال عملاً بالجوارح، ثم لا يخلو هذا المغرور من سوء خلقه مع الناس وخشونته وتلوّث باطنه بالرياء وحبّ الثناء. فإذا قيل له: أنت من أوتاد الأرض وأولياء الله وأحبابه فرح المغرور بذلك وصدّق به، وظن أن تزكية الناس له دليل على كونه مرضيًا عند الله ولا يدرى أن ذلك لجهل الناس بخبائث باطنه.

وفرقة حَرِصَتْ على النوافل ولم يعظم اعتدادها بالفرائض ترى أحدهم يفرح بصلاة الضحى وبصلاة الليل وأمثال هذه النوافل، ولا يجد للفريضة لذّة ولا يشتدّ حرصه على المبادرة بها فى أول الوقت، وينسى قوله -ﷺ- فيما يرويه عن ربه: (ما تقرَّب المتقرِّبون إليَّ بمثل أداءِ ما افترضتُ عليهم)(١).

٦- باب: غرور المتصوفة وهم فرق كثيرة

ففرقة منهم اغتروا بالزىّ والهيئة والمنطق فيجلسون على السجادات مع إطراق الرأس وإدخاله فى الجيب كالمتفكر، وفى تنفس الصعداء، وفى خفض الصوت فى الحديث. ولم يتعبوا أنفسهم قطّ فى المجاهدة والرياضة ومراقبة القلب وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية، وكلّ ذلك من أوائل منازل التصوّف مع أنهم لم يحرموا قط حولها ولم يسوموا أنفسهم شيئًا منها.

وفرقة ادّعتْ علم المعرفة ومشاهدة الحق ومجاوزة المقامات والأحوال والملازمة فى عين الشهود والوصول إلى القرب، ولا يَعْرِفُ هذه الأمور إلا بالأسامى والألفاظ لأنه تلقف من ألفاظ الطامّات كلمات فهو يردّدها، ويظن أن ذلك أعلى من علم الأولين والآخرين. فهو ينظر إلى الفقهاء والمفسرين والمحدّثين وأصناف العلماء بعين الازدراء فضلاً عن العوام، حتى إن الفلاح ليترك فلاحته والحائك يترك حياكته ويلازمهم ويتلقف منهم تلك الكلمات

---

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٨/ ١٣١) عن أبى هريرة مرفوعًا وأوله: «إن الله قال: من عادى لى وليًا فقد آذنته بالحرب»، وأخرجه أحمد (٦/ ٢٥٦) عن عائشة.

المزيفة فيردّدها كأنه يتكلم عن الوحى ويخبر عن سرٍّ الأسرار. ويستحقر بذلك جميع العباد والعلماء، ويقول: إنهم عن الله محجوبون. ويدّعى لنفسه الوصول إلى الحق وأنه من المقرّبين وهو عند الله من المنافقين، وعند أرباب القلوب من الحمقى الجاهلين، لم يحكم قط علمًا، ولم يهذب خلقًا، ولم يرتب عملاً ولم يراقب قلبًا سوى اتباع الهوى وتلقف الهذيان وحفظه.

وفرقة وقعت فى الإباحة وطووا بساط الشرع ورفضوا الأحكام وسوّوا بين الحلال والحرام. فبعضهم يقول: إن الله مستغنٍ عن عملى فَلِمَ أتعب نفسى، وبعضهم يقول: الأعمال بالجوارح لا وزن لها وإنما النظر إلى القلوب وقلوبنا والهة بحب الله وواصلة إلى معرفة الله، وإنما نخوض فى الدنيا بأبداننا وقلوبنا عاكفة فى الحضرة الربوبية. فنحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب. ويزعمون أنهم قد ترقّوا عن رتبة العوام واستغنوا عن تهذيب النفس بالأعمال البدنية وأن الشهوات لا تصدّهم عن طريق الله لقوتهم فيها، وكل هذا من وساوس يخدعهم الشيطان بها والإباحية من الكفار المارقين، نعوذ بالله أن نكون من الجاهلين.

وفرقة ادّعوا حسن الخلق والتواضع والسماحة فتصدّوا لخدمة الصوفية فجمعوا قومًا وتكلفوا بخدمتهم واتخذوا ذلك شبكة للرياسة وجمع المال فيجمعون من الحرام والشبهات وينفقون عليهم لتكثر أتباعهم وينتشر بالخدمة اسمهم، وما باعثهم إلا الرياء والسمعة.

وثمة فرق آخر لا يحصى غرورها، والغرض من ذلك التنبيه على أمثلة تعرف الأجناس دون الاستيعاب فإن ذلك يطول.

٧- باب: غرور أرباب الأموال

والمغترون منهم فِرَقٌ: ففرقة منهم يحرصون على بناء المساجد وما يظهر للناس ليتخلد ذكرهم أو يذيع صيتهم وهم يظنون أنهم قد استحقوا المغفرة بذلك، وقد يكون بناؤها من جهات محظورة تعرضوا لسخط الله فى كسبها،

وكان الواجب ردها إلى مُلاّكها إمّا بأعيانها، وإما رد بدلها عند العجز، وقد يكون الأهمّ التفرقة على المساكين وهم لا يفعلون ذلك خيفة أن لا يظهر ذلك للناس فيكون غرضهم فى البناء الرياء وجلب الثناء مع أنّ صرف المال إلى مَنْ فى جواره أو بلده من فقراء وأيتام أهمّ وأفضل وأولى من الصرف إلى المساجد وزينتها. فما خف عليهم الصرف إلى المساجد إلاّ ليظهر ذلك بين الناس، وهناك محظور آخر وهو أنه قد يصرف المال إلى زخرفة المسجد وتزيينه بالنقوش المنهىّ عنها لشغلها قلوب المصلين، والمقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب وذلك يفسد قلوب المصلّين. فوبال ذلك كلّه يرجع إليه وهو مع ذلك يغتر به. ويرى أنه من الخيرات مع أنه تعرّض لما لا يرضى الله تعالى.

وفرقة ينفقون الأموال فى الصدقات على المساكين ويطلبون به المحافل الجامعة ومن الفقراء مَنْ عادته الشكر وإفشاء المعروف، ويكرهون التصدّق فى السرّ، ويرون إخفاء الفقير لما يأخذه منهم جناية عليهم وكفرانًا، وربما يحرصون على إنفاق المال فى الحج فيحجون مرة بعد أخرى، وربما تركوا جيرانهم جياعًا، ولذلك قال ابن مسعود: فى آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب. يهون عليهم السفر، ويبسط لهم فى الرزق، ويرجعون محرومين مسلوبين. يهوى بأحدهم بعيره بين الرمال والقفار وجاره مأسور إلى جنبه لا يواسيه، وقال ابن نصر التمار: إنّ رجلاً جاء يودّع بشرَ بن الحارث وقال: قد عزمت على الحج فتأمرنى بشىء فقال له: كم أعددت للنفقة؟ فقال: ألفى درهم، قال بشرُ: فأىّ شىء تبتغى لحجَّتك تزهدًا أو اشتياقًا إلى البيت أو ابتغاء مرضاة الله؟، قال: ابتغاء مرضاة الله، قال: فإن أصبت مرضاة الله تعالى وأنت فى منزلك وتنفق ألفى درهم وتكون على يقين من مرضاة الله تعالى أتفعل ذلك؟ قال: نعم، قال: اذهب فأعطها عشرة أنفس مدين يقضى دينه؛ وفقير يرم شعثه، ومعيل يحيى عياله، ومربى يتيم يفرحه، وإن قوى قلبك تعطيها واحدًا فافعل، فإن إدخالك السرورَ على قلب مسلم وإغاثة اللهفان وكشف الضرّ وإعانة الضعيف، أفضل من مائة حجة بعد حجة

الإسلام قم فأخرجها كما أمرناك وإلاَّ فقل لنا ما فى قلبك. فقال: يا أبا نصر سفرى أقوى فى قلبى. فتبسَّم بشر رحمه الله تعالى، وأقبل عليه وقال له: المال إذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس أن تقضى به وطراً فأظهرت الأعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل إلاَّ عمل المتقين.

وفرقة من أرباب الأموال اشتغلوا بها يحفظون الأموال ويمسكونها بحكم البخل. ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التى لا يحتاج فيها إلى نفقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن. وهم مغرورون لأن البخل المهلك قد استولى على بواطنهم فهو يحتاج إلى قمعه بإخراج المال فقد اشتغل بطلب فضائل وهو مستغن عنها، ومثاله مثال مَنْ دخل فى ثوبه حيَّةٌ وقد أشرف على الهلاك وهو مشغول بطبخ دواء يسكن به الصفراء. ومَنْ قتلته الحية متى يحتاج إلى دواء؟ ولذلك قيل لبشر: إن فلانًا الغنىّ كثير الصوم والصلاة. فقال: المسكين ترك حاله ودخل فى حال غيره. وإنما حال هذا إطعام الطعام للجياع والإنفاق على المساكين. فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدنيا ومنعه للفقراء.

وفرقة غلبهم البخل فلا تسمح نفوسهم إلا بأداء الزكاة فقط ثم إنهم يخرجون من المال الخبيث الردئ الذى يرغبون عنه ويطلبون من الفقراء من يخدمهم ويتردد فى حاجاتهم، أو من يحتاجون إليه فى المستقبل للاستسخار فى خدمة، أو مَنْ لهم فيه على الجملة غرض، أو يسلمون إلى من يعينه واحد من الأكابر ممن يستظهر بحشمه لينال بذلك عنده منزلة فيقوم بحاجاته، وكل ذلك مفسدات للنية ومحبطات للعمل، وصاحبه مغرور، ويظن أنه مطيع لله تعالى وهو فاجر إذ طلب بعبادة الله عوضًا من غيره. وغرور أصحاب الأموال لا يُحصى، وإنما ذكرنا هذا القدر للتنبيه على أجناس الغرور.

وفرقة أخرى من عوام أرباب الأموال اغتروا بحضور مجالس الذكر واعتقدوا أن ذلك يغنيهم ويكفيهم واتخذوا ذلك عادة ويظنون أن لهم

على مجرد سماع الوعظ دون العمل والاتعاظ أجراً. وهم مغرورون لأن فضل مجلس الذكر لكونه مرغبًا فى الخير فإن لم يهيج الرغبة فلا خير فيه. والرغبة محمودة لأنها تبعث على العمل فإن ضعفت عن الحمل على العمل فلا خير فيها، وما يراد لغيره فإذا قَصّر عن الأداء إلى ذلك الغير فلا قيمة له. وربما يغترّ بما يسمعه من الواعظ وتدخله رقة كرقة النساء فيبكى ولا عزم، وربما يسمع كلامًا مخوفًا فلا يزيد على أن يصفق بيديه ويقول: يا سلام سلّم، أو نعوذ بالله أو سبحان الله، ويظن أنه قد أتى بالخير كلّه وهو مغرور، وإنما مثاله مثال المريض الذى يحضر مجالس الأطباء فيسمع ما يجرى، أو الجائع الذى يحضر عنده من يصف له الأطعمة اللذيذة الشهية ثم ينصرف وذلك لا يغنى عنه من مرضه وجوعه شيئًا، فكذلك سماع وصف الطاعات دون العمل بها لا يغنى من الله شيئًا، فكل وعظ لم يغيّر منك صفةً تغييراً يغير أفعالك حتى تقبل على الله تعالى إقبالاً قويًا أو ضعيفًا وتعرض عن الدنيا فذلك الوعظ زيادة حجة عليك، فإذا رأيته وسيلة لك كنت مغروراً.

فإن قلت: ما ذكرته من مداخل الغرور أمر لا يمكن الاحتراز منه إذ لا يقوى أحد على الحذر من خفايا هذه الآفات.

قلت: الإنسان إذا فترت همته فى شىء أظهر اليأس منه واستعظم الأمر واستوعر الطريق، وإذا صح منه الهوى اهتدى إلى الحيل واستنبط بدقيق النظر خفايا الطريق فى الوصول إلى الغرض حتى إن الإنسان إذا أراد أن يستنزل الطير المحلّق فى جوّ السماء مع بعده منه استنزله، وإذا أراد أن يستسخر السباع والفِيلة وعظيمَ الحيوانات استسخرها إلى غير ذلك من دقائق حيل الآدمى، كل ذلك لأنه همه أمر دنياه فلو أهمه أمر آخرته فليس عليه إلاّ شغل واحد وهو تقويم قلبه. ولمّا تخاذل عن تقويم قلبه ظنه محالاً وليس ذلك بمحال لأنه شىء لم يعجز عنه السلف الصالحون، ومن اتبعهم بإحسان فلا يعجز عنه أيضًا من صدقت إرادته وقويت همّته بل لا يحتاج إلى عشر تعب الخلق فى استنباط حيل الدنيا ونظم أسبابها.

فإن قلت: قد قرّبت الأمـر فيه مع أنك أكثرت فى ذكـر مداخل الغرور فبِمَ ينجو العبد من الغرور؟

فاعلم أنه ينجو بثـلاثة أمور: بالعقل والعلم والمعرفة. فـهذه ثلاثة أمور لابد منها.

أمـا العـقل: فـأعنى به الفطرة الغريـزية والنور الأصلى الذى به يدرك الإنسان حقائق الأشياء لأنه أساس السعادات كلها العقل والكياسة.

وأما المعرفة: فأن يعرف نفسه وربه ويعـرف الدنيا والآخرة، فإذا عرف ذلك ثار من قلبـه بمعرفة الله حب الله وبمعـرفة الآخـرة شدّة الرغبـة فيـها، وبمعرفة الدنيا الرغبة عنها، ويصير أهم أموره ما يوصله إلى الله تعالى وينفعه فى الآخرة، وإذا غلبت هـذه الإرادة على قلبه صحت نيـته فى الأمـور كلها واندفع عنه كل غـرور؛ منشـؤه تجـاذب الأغراض والنزوع إلى الـدنيا والجـاه والمال، وما دامت الدنـيا أحب إليه من الآخـرة، وهوى نفســه أحب إليه من رضاء الله تعالى فلا يمكنه الخلاص من الغرور. فإذا غلب حب الله على قلبه بمعرفته بالله وبنفـسه الصادرة عن كمال عقله فيـحتاج إلى المعنى الثالث وهو العلم.

أعنى العلم بما يقـرّبه من الله وما يبـعده عنه. فـيعـرف من العـبادات شروطها فيراعيها وآفاتها فيـتقيها، ومن العادات أسرار المغايش وما هو مضطر إليه فيأخـذه بأدب الشرع، وما هو مستغن عنه فـيعرض عنه، ومن المهلكات يعلم جميع العـقبات المانعة فى طريق الله فإن المانع من الله الصـفات المذمومة فى الخلق. فيعلم المذمـوم ويعلم طريق علاجه ويعرف من المنجيـات الصفات المحمـودة التى لابد وأن توضع خلفًـا عن المذمومـة بعد مـحوها فـإذا أحاط بجميع ذلك أمكنه الحذر من الأنواع التى أشرنا إليها من الغرور، وأصل ذلك كله أن يغلب حب الله على القلـب، ويسقط حب الدنيـا منه حتى تقـوى به الإرادة، وتصح به النية، ولا يحصل ذلك إلا بالمعرفة التى ذكرناها. نسأل الله العون والتوفيق وحسن الخاتمة آمين.

٢٧- كتاب التوبة

١- باب: حقيقة التوبة

اعلم أن التوبة معنًى ينتظم من ثلاثة أمور: علم، وحال، وفعل. والأوّل موجب للثانى، والثانى موجب للثالث إيجابًا اقتضاه سنة الله فى الملك والملكوت. أما العلم فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونها سمومًا مهلكة، وحجابًا بين العبد وبين كل محبوب. فإذا عرف ذلك معرفة محققة بيقين غالب على قلبه، ثار من هذه المعرفة تألّم للقلب بسبب فوات المحبوب فإنّ القلب مهما شعر بفوات محبوبه تألّم. فإن كان فواته بفعله تأسف على الفعل المفوِّت فيسمى تألمه بسبب فعله المفوِّت لمحبوبه ندمًا. فإذا غلب هذا الألم على القلب واستولى انبعث من هذا الألم فى القلب حالة أخرى تسمى إرادة وقصدًا إلى فعل له تعلق بالحال وبالماضى وبالاستقبال. أما تعلقه بالحال فبالترك للذنب الذى كان ملابسًا، وأما بالاستقبال فبالعزم على ترك الذَّنب المفوّت للمحبوب إلى آخر العمر، وأما بالماضى فبتلافى ما فات بالخير والقضاء إن كان قابلاً للخير. فالعلم والندم والقصد المتعلق بالترك يطلق اسم التوبة على مجموعها. وكثيرًا ما يطلق اسم التوبة على معنى الندم وحده. ويجعل العلم كالمقدمة والترك كالثمرة. وبهذا الاعتبار جاء فى الأثر: «الندم توبةٌ»، إذ لا يخلو الندم عن علم أوجبه وأثمره وعن عزم يتبعه ويتلوه.

٢- باب: بيان وجوب التوبة وفضلها

اعلم أن وجوب التوبة ظاهر بالأخبار والآيات وهو واضح بنور البصيرة عند من شرح الله بنور الإيمان صَدْرَه. فإنَّ من عرف أن لا سعادة فى دار

البقاء إلاّ فى لقاء الله تعالى، وأن كل محجوب عنه يشقى لا محالة محولٌ بينه وبين ما يشتهى محترق بنار الفراق ونار الجحيم، وعلم أن لا مبعد عن لقاء الله إلاّ اتباع الشهوات ولا مقرّب من لقائه إلا الإقبال على الله بدوام ذكره، وعلم أن الذنوب سبب كونه محجوبًا مبعدًا عن الله تعالى فلا يشك فى أن الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول إلى القرب، وإنما يتم الانصراف بالعلم والندم والعزم. وهكذا يكون الإيمان الحاصل عن البصيرة، ومَنْ لم يترشح لهذا المقام فيلاحظ ما ورد من الآيات والآثار فقد قال تعالى: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾(١)، وهذا أمر على العموم، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾(٢)، ومعنى النصوح الخالص لله تعالى خاليًا عن الشوائب.

ويدلّ على فضل التوبة قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾(٣)، وقال عليه الصلاة والسلام: (التَّائبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لاَ ذَنْبَ لَهُ)(٤)، والأخبار فى ذلك كثيرة.

٣- باب: وجوب التوبة على الفور وعلى الدوام

لا يخفى أن وجوبها على الفور أمر لا يستراب فيه إذ معرفة كون المعاصى مهلكات من نفس الإيمان وهو واجب على الفور، والعلم بضرر الذنوب إنما أريد ليكون باعثًا على تركها. فمن لم يتركها فهو فاقد لهذا الجزء من الإيمان، وهو المراد بقوله عليه الصلاة والسلام: (لاَ يَزْنِى الزَّانِى حِينَ يَزْنِى وَهُوَ مُؤْمِنٌ)(٥)، وذلك لكون الزنا مبعدًا عن الله تعالى موجبًا للمقت

---

(١) سورة النور: ٣١. (٢) سورة التحريم: ٨.

(٣) سورة البقرة: ٢٢٢.

(٤) حسن: أخرجه ابن ماجه (٤٢٥٠) عن ابن مسعود، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٠٠٨)، وانظر الضعيفة (٦١٥، ٦١٦).

(٥) صحيح: أخرجه الدارمى (٢٠٠٠)، والبخارى (٣/ ١٧٨)، (٧/ ١٣٥)، (٨/ ١٩٥)، ومسلم (١/ ٥٤، ٥٥)، والنسائى (٨/ ٣١٣) عن أبى هريرة.

كسائر المعاصى لأنها للإيمان كالمأكولات المضرّة للأبدان. فكما أنها تغيّر مزاج الإنسان ولا تزال تجتمع حتى تفسده فيموت دفعة، كذلك تعمل سموم الذنوب بروح الإيمان عملاً تحق الكلمة عليه بأنه من الهالكين.

وأما وجوب التوبة على الدوام وفى كل حال فهو أن كلّ بشر فلا يخلو عن معصية بجوارحه. فإن خلا فى بعض الأحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهمّ بالذنوب بالقلب، فإن خلا فى بعض الأحوال عن الهمّ فلا يخلو عن وسواس الشيطان بإيراد الخواطر المذهلة عن ذكر الله، فإن خلا عنه فلا يخلو عن غفلة وقصور فى العلم بالله وصفاته وأفعاله وكل ذلك نقص وله أسباب، وترك أسبابه بالتشاغل بضدّها رجوع عن طريق إلى ضده، والمراد بالتوبة الرجوع، ولا يتصور الخلوّ فى حق الآدمى عن هذا النقص، وإنما يتفاوتون بالمقادير. فأما الأصل فلابدّ منه ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: **(إنّهُ لَيُغانُ على قَلْبى حتَّى أَسْتَغْفِر الله فى اليَوْمِ واللَّيلة سَبْعين مَرَّة)** الحديث[1]. ولذلك أكرمه الله تعالى بأن قال: ﴿**لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ**﴾[2]، وإذا كان هذا حاله فكيف حال غيره؟

وإنما أطلقنا الوجوب فى كل حال، والتوبة عن بعض ما ذكر من الفضائل لا الفرائض لأنا نعنى بالواجب: ما لابد منه للوصول به إلى القرب المطلوب من ربّ العالمين والمقام المحمود بين الصديقين؛ والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة فى الوصول إليه كما يقال: الطهارة واجبة فى صلاة التطوّع أى: لمن يريدها فإنه لا يتوصل إليها إلاّ بها.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٢١١، ٢٦٠)، وعبد بن حميد (٣٦٤)، ومسلم (٨/ ٧٢)، وأبو داود (١٥١٥)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٤٤٢) عن الأغر المزنى بلفظ: «فى اليوم مائة مرة»، وأخرجه أحمد (٢/ ٢٨٢، ٣٤١، ٤٥٠)، والبخارى (٨/ ٨٣)، وابن ماجه (٣٨١٥)، والترمذى (٣٢٥٩)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٨) عن أبى هريرة مرفوعًا: «والله إنى لأستغفر الله وأتوب إليه فى اليوم أكثر من سبعين مرة».

(٢) سورة الفتح: ٢.

واعلم أنه قد سبق أن الإنسان لا يخلو فى مبدأ خلقته من اتباع الشهوات أصلاً، وليس معنى التوبة تركها فقط بل تمام التوبة بتدارك ما مضى؛ وكل شهوة اتبعها الإنسان ارتفع منها ظلمة إلى قلبه كما يرتفع عن نَفَس الإنسان ظلمة إلى وجه المرآة الصقيلة، فإن تراكمت ظلمة الشهوات صارت رينًا كما يصير بخار النفس فى وجه المرآة عند تراكمه خبثًا كما قال تعالى: ﴿**كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ**﴾(١)، فإذا تراكم الرين صار طبعًا فيطبع على قلبه كالخبث على وجه المرآة إذا تراكم وطال زمانه غاص فى جرم الحديد وأفسده وصار لا يقبل الصقل بعده وصار كالمطبوع من الخبث، ولا يكفى فى تدارك اتباع الشهوات تركها فى المستقبل بل لابدّ من محو تلك الأريان التى انطبعت فى القلب. كما لا يكفى فى ظهور الصور فى المرآة قطع الأنفاس والبخارات المسودة لوجهها فى المستقبل ما لم يشتغل بمحو ما انطبع فيها من الأريان، وكما يرتفع إلى القلب ظلمة من المعاصى والشهوات فيرتفع إليه نور من الطاعات وترك الشهوات فتنمحى ظلمة المعصية بنور الطاعة، وإليه الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام: (**أتبع السيِّئَةَ الحَسَنَةَ تمحُها**)(٢)، فإذًا لا يستغنى العبد فى حال من أحواله عن محو آثار السيئات عن قلبه بمباشرة حسنات تضاد آثارها آثار تلك السيئات.

ولقد صدق أبو سليمان الدارانى حيث قال: لو لم يبك العاقل فيما بقى من عمره إلاّ على تفويت ما مضى منه فى غير الطاعة لكان خليقًا أن يحزنه ذلك إلى الممات، فكيف من يستقبل ما بقى من عمره بمثل ما مضى من جهله؟ وإنما قال هذا لأن العاقل إذا ملك جوهرة نفيسة وضاعت منه بغير فائدة بكى عليها لا محالة، وإن ضاعت منه وصار ضياعها سببَ هلاكه كان بكاؤه منها أشد، وكل ساعة من العمر بل كل نَفَسٍ جوهرة نفيسة لا خلف لها ولا بدل منها فإنها صالحة لأنها توصلك إلى سعادة الأبد وتنقذك من شقاوة الأبد، وأىّ جوهر أنفس من هذا، فإذا ضيعتها فى الغفلة فقد خسرتَ

---

(١) سورة المطففين: ١٤.

(٢) سبق تخريجه.

خسرانًا مبينًا، فإن كنت لا تبكى على هذه المصيبة فذلك لجهلك ومصيبتك بجهلك أعظم من كل مصيبة، ونوم الغفلة يحول بينه وبين معرفته والنّاسُ نيامٌ فإذا ماتُوا انْتَبَهُوا فعند ذلك ينكشف لكل مفلس إفلاسه ولكل مصاب مصيبته، وقد رفع الناس عن التدارك كما قال تعالى: ﴿**وَأَنفِقُوا من مَّا رَزَقْنَاكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُن مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ وَلَن يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا**﴾[(١)]، وقد قيل فى معنى الآية: أنه يقول حالتئذ: يا ملك الموت أخّرنى يومًا أتوب فيه إلى ربّى وأتزوّد صالحًا لنفسى فيقول: فنيت الأيامَ فلا يوم. فيقول: فأخرنى ساعة. فيقول: فنيت الساعات فلا ساعة فيغلق عليه باب التوبة فيتغرغر بروحه وتزهق نفسه. ولمثل هذا يقال: ﴿**وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الآنَ**﴾[(٢)]، وقوله تعالى: ﴿**إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ**﴾[(٣)]، معناه: عن قرب عهد بالخطيئة بأن يتندم عليها ويمحو أثرها بحسنة يردفها بها قبل أن يتراكم الرين على القلب فلا يقبل المحو ولذلك قال -ﷺ-: (**أتبع السَّيِّئَةَ الحَسَنَةَ تمحُها**)[(٤)]، ومن ترك المبادرة إلى التوبة بالتسويف كان بين خطرين عظيمين، **أحدهما**: أن تتراكم الظلمة على قلبه من المعاصى حتى يصيرَ رينًا وطبعًا فلا يقبل المحو **الثانى**: أن يعالجه المرض أو الموت فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو، فيأتى الله بقلب غير سليم، ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم.

٤- باب: بيان أن التوبة الصحيحة مقبولة

اعلم أن التوبة إذا استجمعت شرائطها فهى مقبولة لا محالة فإن نور

---

(١) سورة المنافقون: ١٠، ١١.
(٢) سورة النساء: ١٨.
(٣) سورة النساء: ١٧.
(٤) سبق تخريجه.

الحسنة يمحو عن وجه القلب ظلمةَ السيئة كما لا طاقة لظلام الليل مع بياض النهار، وكما أن استعمال الثوب في الأعمال الخسيسة يوسخ الثوب وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة. فاستعمال القلب فى الشهوات يوسخ القلب، وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويطهره ويزكيه، وكل قلب زكى طاهر فهو مقبول كما أن كل ثوب نظيف فهو مقبول فإنما عليك التزكية والتطهير. وأما القبول فمبذول قد سبق به القضاء الأزلىّ الذى لا مردَّ له ولا هو المسمى فلاحًا فى قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا﴾[1].

فمن يتوهم أن التوبة تصح ولا تقبل كمن يتوهم أن الشمس تطلع والظلام لا يزول والثوب يغسل بالصابون والوسخ لا يزول إلاّ أن يغوص الوسخ لطول تراكمه فى تجاويف الثوب فلا يقوى الصابون على قلعه. فمثال ذلك أن تتراكم الذنوب حتى تصير طبعًا ورينًا على القلب. فمثل هذا القلب لا يرجع ولا يتوب. نعم قد يقول باللسان: تبتُ فيكون ذلك كقول القصَّار بلسانه: قد غسلتُ الثوب وذلك لا ينظف الثوب أصلاً ما لم يغير صفة الثوب باستعمال ما يضاد الوصف المتمكن به. فهذا حال امتناع أصل التوبة وهو غير بعيد بل هو الغالب على كافة الخلق المقبلين على الدنيا المعرضين عن الله بالكلية.

هذا البيان كاف عند ذوى البصائر فى قبول التوبة، ولكننا نعضد جناحه ببعض آيات وأخبار، فكل استبصار لا يشهد له الكتاب والسنة لا يوثق به، قال تعالى: ﴿غَافِرِ الذَّنبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾[2]، وقال سبحانه: ﴿وَهُوَ الَّذِى يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾[3]، وقال -ﷺ-: (إنّ الله عزّ وجلّ يَبسطُ يدهُ بالتّوبَة لمسيء اللّيل إلى النّهار، ولمسيء النّهار إلى اللّيل حتّى تَطْلُع الشّمسُ من مغربها)[4]، وبسط اليد كناية عن طَلب التوبة، وقال -ﷺ-: (التّائبُ منَ الذّنْبَ كمن لا ذَنبَ لهُ)[5].

---

(١) سورة الشمس: ٩. (٢) سورة غافر: ٣. (٣) سورة الشورى: ٢٥.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٣٩٥، ٤٠٤)، وعبد بن حميد (٥٦٢)، ومسلم (٨/ ٩٩، ١٠٠)، والنسائى فى الكبرى (٩١٤٥ تحفة) عن أبى موسى نحوه.

(٥) سبق تخريجه.

٥- باب بيان ما تكون عنه التوبة وهى الذنوب

اعلم أن التوبة ترك الذنب، ولا يمكن ترك الشىء إلا بعد معرفته، وإذا كانت التوبة واجبة كان ما لا يتوصل إليها إلا به واجبًا؛ فمعرفة الذنوب إذًا واجبة، والذنب عبارة عن كل ما هو مخالف لأمر الله تعالى فى ترك أو فعل. ثم إن مثارات الذنوب تنحصر فى أربع صفات: صفات ربوبية، وصفات شيطانية، وصفات بهيمية، وصفات سبعية.

فأما ما يقتضى النزوع إلى **الصفات الربوبية**: فمثل الكبر والفخر وحب المدح والثناء وحب دوام البقاء وطلب الاستعلاء على الكافة حتى كأنه يريد أن يقول: أنا ربكم الأعلى. وهذا يتشعب منه جملة من كبائر الذنوب غفل عنها الخلق ولم يعدوها ذنوبًا، وهى المهلكات العظيمة التى هى كالأمهات لأكثر المعاصى.

الثانية: هى الصفة الشيطانية التى منها يتشعب الحسد والبغى والحيلة والخداع والأمر بالفساد والمنكر، وفيه يدخل الغش والنفاق، والدعوة إلى البدع والضلال.

الثالثة: الصفة البهيمية: ومنها يتشعب الشَّرَه والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج. ومنه يتشعب الزنا واللواط والسرقة وأكل مال الأيتام وجمع الحطام لأجل الشهوات.

الرابعة: الصفة السبعية: ومنها يتشعب الغضب والحقد والتهجم على الناس بالضرب والشتم والقتل واستهلاك الأموال، ويتفرع عنها جمل من الذنوب.

فهذه أمهات الذنوب ومنابعها؛ ثم تتفجر الذنوب من هذه المنابع على الجوارح فبعضها فى القلب خاصة كالكفر والبدعة والنفاق وإضمار السوء للناس، وبعضها على العين والسمع، وبعضها على اللسان، وبعضها على البطن والفرج، وبعضها على اليدين والرجلين، وبعضها على جميع البدن، ولا حاجة إلى بيان تفصيل ذلك فإنه واضح.

٦- باب: انقسام الذنوب إلى صغائر وكبائر

اعلم أن الذنوب تنقسم إلى صغائر وكبائر، وقد كثر الاختلاف فيها. فقال قائلون: لا صغيرة ولا كبيرة بل كل مخالفة لله فهي كبيرة. وهذا ضعيف إذ قال تعالى: ﴿**إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيماً**﴾[(١)]، وقال تعالى: ﴿**الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلاَّ اللَّمَمَ**﴾[(٢)]، وقال بعض السلف: كل ما أوعد الله عليه بالنار فهو من الكبائر، وقد روى عن الصحابة والتابعين فى عدد الكبائر أقوال. وذهب أبو طالب المكى إلى أنها سبعة عشرة جمعها من الأخبار والآثار:

أربعة فى القلب: وهى الشرك بالله، والإصرار على معصيته، والقنوط من رحمته والأمن من مكره.

وأربع فى اللسان: وهى شهادة الزور، وقذف المحصن والسحر، واليمين الغموس، وهى التى يحق بها باطلاً أو يبطل بها حقًا، وقيل: هى التى يقتطع بها مال امرىء مسلم باطلاً ولو سواكًا من أراك سميت غموسًا لأنها تغمس صاحبها فى النار.

وثلاث فى البطن: وهى شرب الخمر والمسكر من كل شراب؛ وأكل مال اليتيم ظلمًا، وأكل الربا وهو يعلم.

واثنتان فى الفرج: وهما الزنا واللواط.

واثنتان فى اليدين: وهما القتل والسرقة.

وواحدة فى الرجلين: وهو الفرار من الزحف أن يفر الواحد من اثنين والعشرة من العشرين.

وواحدة فى جميع الجسد: وهو عقوق الوالدين، وجملة عقوقهما أن

---

(١) سورة النساء: ٣١.

(٢) سورة النجم: ٣٢.

يقسما عليه فى حق فلا يبر قسمهما، وإن سألاه حاجة فلا يعطيهما، وإن يسباه فيضربهما ويجوعان فلا يطعمهما. هذا كلام أبى طالب وهو قريب إلاّ أنه لم يرد تفصيلها بعدُ، ولا حد جامع بل ورد بألفاظ مختلفات، والحق فى ذلك أن الذنوب منقسمة فى نظر الشرع إلى ما يعلم استعظامه إياها وإلى ما يعلم أنها معدودة فى الصغائر وإلى ما يشك فيه فلا يدر حكمه، وربما قصد الشارع الإبهام ليكون العباد على وجل وحذر فلا يتجرّؤون على الصغائر، ثم إن اجتناب الكبيرة إنما يكفِّر الصغيرة إذا اجتنبها مع القدرة والإرادة كمن يتمكن من امرأة ومن مواقعتها فيكف نفسه عن الوقاع مجاهداً نفسه. فإن امتنع لعجز أو خوف فهذا لا يصلح للتكفير أصلاً.

٧- باب: بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب

اعلم أن الصغيرة تكبر بأسباب منها الإصرار والمواظبة. ولذلك قيل: لا صغيرة مع إصرار ولا كبيرة مع استغفار، فكبيرة واحدة تنصرم ولا يتبعها مثلها يكون العفو عنها أرجى من صغيرة يواظب عليها العبد، ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على توال فتؤثر فيه، وذلك القدر لو صبّ عليه دفعة واحدة لم يؤثر. ولذلك قال رسول الله -ﷺ-: (**خَيْرُ الأعمال أَدْوَمُها وَإِنْ قَلّ**)[1]، ومنها أن يستصغر الذنب فإن الذنب كلما استعظمه العبد من نفسه صغر عند الله تعالى، وكلما استصغره كبر عند الله تعالى لأن استعظامه يصدر عن نفور القلب عنه وذلك النفور يمنع من شدة تأثره به، واستصغاره يصدر عن الإلف به وذلك يوجب شدة الأثر فى القلب، والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات، والمحذور تسويده بالسيئات وقد روى أن المؤمن يرى ذنبه كجبل فوقه يخاف أن يقع عليه، والمنافق يرى ذنبه كذباب مرّ على أنفه فأطاره، وكذلك يعظم من العالم ما لا يعظم من الجاهل ويتجاوز عن

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٦/ ١٢٥، ٢٧٣)، والبخارى (٨/ ١٢٢، ١٢٣)، ومسلم (٨/ ١٤١)، والنسائى فى الكبرى (١٢/ ١٧٧٧٥ تحفة) عن عائشة نحوه، وللحديث روايات كثيرة، وألفاظها متقاربة.

العامى فى أمور لا يتجاوز فى أمثالها عن العارف. لأن الذنب والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف. ومنها السرور بالصغيرة والفرح بها. فكلما غلبت حلاوة الصغيرة عند العبد كبرت وعظم أثرها فى تسويد قلبه. كمن يقول: أما رأيتنى كيف مزّقتُ عِرضَه، وكيف فضحته حتى خجلته، وكيف روّجتُ عليه الزائفَ وكيف خدعتـهُ، فهذا وأمثاله مما تكبر به الصغائر فإنّ الذنوب مهلكات، ومنها أن يتهاون بستر الله عليه وحلمه عنه وإمهاله إيّاه ولا يدرى أنه إنما يمهل مقتًا ليزداد بالإمهال إثمًا فيظن أن تمكنه من المعاصى عناية من الله به، وذلك لأمنه من مكر الله وجهله بمكامن الغرور بالله، ومنها أن يأتى الذنب ويظهره بأن يذكره بعد إتيانه أو يأتيه فى مشهد غيره فإن ذلك جناية منه على ستر الله الذى سدله عليه وتحريك لرغبة الشر فيمن أسمعه ذنبه أو أشهده فعله، فهما جنايتان انضمتا إلى جناية فتغلظت به فإن انضاف إلى ذلك ترغيب الغير فيه صارت جناية رابعة وتفاحش الأمر، ومنها أن يكون المذنب عالمًا يقتدى به فإذا فعله بحيث يرى ذلك منه كبر ذنبه. وفى الخبر: (مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بها لا يَنْقُصُ مِنْ أوزَارِهِمْ شَيْئًا)[1]، وكما يتضاعف وِزر العالِم على الذنب فكذلك يتضاعف ثوابه على الحسنات إذا اتبعوا.

فحركات المقتدى بفعالهم فى طورى الزيادة والنقصان تتضاعف آثارها إمّا بالربح وإمّا بالخسران.

٨- باب: تمام التوبة وشروطها ودوامها

وذكرنا أن التوبة عبارة عن ندم يورث عزمًا وقصدًا، فالندم هو توجُّع القلب عند شعوره بفوات المحبوب؛ وعلامته طول الحسرة والحزن وإسكاب الدمع والفكر. فمن استشعر عقوبة نازلة بولده طال عليه مصيبته وبكاؤه، وأى عزيز أعزّ عليه من نفسه، وأىّ عقوبة أشدّ من النار، وأىّ سبب أدلّ

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٤/٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩)، ومسلم (٣/٨٦، ٨٧)، (٨/٦٢)، وابن ماجه (٢٠٣)، والترمذى (٢٦٧٥)، والنسائى (٥/٧٥) عن جرير بن عبدالله.

على نزول العـقوبة من المعـاصى؛ وأىّ مخـبر أصدق من الله ورســوله. ولو حدّثه إنسان واحــد يتطبب أن مرض ولده لا يبرأ وأنه سيـموت منه لطال فى الحال حزنه. فـليس ولده بأعز من نفسه. ولا الطبـيب بأعلم ولا أصدق من الله ورســوله. ولا الموت بـأشـدّ من النار. ولا المرض بأدلّ عـلى الموت من المعاصى على سخط الله تعالى والتعـرض بها إلى النّار. فألم الندم كلما كان أشدّ كـان تكفير الذنوب به أرجـى. فعلامـة صحة الندم رقـة القلب وغزارة الدمع. ومن علامته أن تتمكن مـرارة تلك الذنوب فى قلبه بدلاً من حلاوتها فيستبدل بالميل كراهية وبالرغبـة نفرة كَمَنْ ينفر عن عسل فيه سم ولو كان فى غاية الجوع والشهوة للحلاوة فوجدانُ التائب مرارة الذنب كذلك يكون وذلك لعلمه بأن كل ذنب فـذوقه ذوق العسل وعمله عـمل السمّ. ولا تصح التوبة ولا تصــدق إلاّ بمثل هذا الإيمـان؛ ولما عـزّ مثل هــذا الإيمان عـزّت التـوبة والتائبون. فلا ترى إلاّ معرضًـا عن الله تعالى متهاونًا بالذنوب مصرًّا عليها، فهذا شرط تمام الندم، وينبـغى أن يدوم إلى الموت وينبغى أن يجد هذه المرارة فى جميع الذنوب.

وأما القـصد الذى ينبـعث منه وهو إرادة التدارك فله تعلـق بالحال وهو يوجب ترك كل محظور وهو ملابس له، وأداء كل فرض هو متوجه عليه فى الحال ولـه تعلق بالماضى وهو تدارك ما فـرط، وبالمستـقبل وهو دوام الطـاعة ودوام ترك المعصية إلى الموت.

ومن أهم ما يجب تداركـه الحقوق المالـية. فمن تناول مـالاً بغصب أو خيانة أو غبن فى مـعاملة بنوع تلبيس، كترويج زائف أو ستـر عيب من المبيع أو نقص أجرة أجير أو أكل أجرته فكل ذلك يجب أن يفتش عنهم ليستحلهم أو ليؤدى حقوقـهم لهم أو لورثتهم. وليحاسب نفســه على الحبّات والدوانق قبل أن يحاسب فى القيامة أو ليناقش قـبل أن يناقش. فمن لم يحاسب نفسه فى الدنيا طال فى الآخرة حسابه فإن عـجز فلا يبقى له طريق إلا أن يكثر من الحسنات بـقدر كثـرة مظالمه، فهـذا طريق كل تائب فى رد المظالم الثـابتة فى

ذمته. أما أمواله الحاضرة فليرد إلى المالك ما يعرف له مالكًا معينًا، وما لا يعرف له مالكًا فعليه أن يتصدق به فإن اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام بالاجتهاد، ويتصدق بذلك المقدار.

وأما الجناية على القلوب بمشافهة الناس بما يسوؤهم أو بعيبهم فى الغيبة فليطلب كل من تعرض له بلسانه أو آذى قلبه بفعل من أفعاله، فمن وجده وأحلّه بطيب قلب منه فذلك كفّارته. ومن مات أو غاب أو تعذر استحلاله فقد فات أمره ولا يتدارك إلاّ بتكثير الحسنات.

ومن مهمات التائب إذا لم يكن عالمًا أن يتعلم ما يجب عليه فى المستقبل وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة.

٩- باب: أقسام العباد فى دوام التوبة

اعلم أن التائبين فى التوبة على أربع طبقات:

الطبقة الأولى: أن يتوب العاصى ويستقيم على التوبة إلى آخر عمره فيتدارك ما فرط من أمره ولا يحدّث نفسَهُ بالعود إلى ذنوبه إلا الزلاّت التى لا ينفك البشر عنها فى العادات. فهذا هو الاستقامة على التوبة وصاحبه هو السابق بالخيرات المستبدل بالسيئات حسنات، واسم هذه التوبة **التوبة النصوح**، واسم هذه النفس الساكنة **النفس المطمئنّة** التى ترجع إلى ربها راضية مرضية.

الطبقة الثانية: تائب سلك طريق الاستقامة فى أمهات الطاعات وترك كبائر الفواحش كلها إلا أنه ليس ينفك عن ذنوب تعتريه، لا عن عمد ولكن يبتلى بها فى مجارى أحواله من غير أن يقدم عزمًا على الإقدام عليها ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسهُ وندم وتأسف وجدّد عزمه على أن يتشمر للاحتراز من أسبابها التى تعرضه لها. وهذه النفس جديرة بأن تكون هى **النفس اللوّامة** إذ تلوم صاحبها على ما يستهدف له من الأحوال الذميمة لا عن

تصميم عزم وقصد، وهذه أيضًا رتبة عالية وإن كانت نازلة عن الطبقة الأولى وهى أغلب أحوال التائبين لأن الشرّ معجون بطينة الآدمى قلما ينفك عنه، وإنما غاية سعيه أن يغلب خيره شرّه حتى يثقل ميزانه فترجح كفة الحسنات فأما أن تخلو بالكلية كفة السيئات فذلك فى غاية البعد، وهؤلاء لهم حسن الوعد من الله تعالى إذ قال تعالى: ﴿ **الَّذين يجْتَنبُونَ كَبَائرَ الإثْمِ والْفَوَاحشَ إلاَّ اللَّمَمَ إنَّ ربَّكَ واسعُ الْمَغْفرَة** ﴾[1]، فكل إلمام يقع بصغيرة لا عن توطين نفسه عليه فهو جدير بأن يكون من اللمم المعفو عنه. قال تعالى: ﴿ **وَالَّذينَ إذَا فَعَلُوا فَاحشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لذُنُوبِهِمْ** ﴾[2]، فأثنى عليهم مع ظلمهم لأنفسهم لتندمهم ولومهم أنفسهم عليه. وفى الخبر: (**لابدّ للمؤمن منْ ذَنب يأتيه الفيْئةَ بعد الفيئَة**)[3]، أى: الحين بعد الحين وفى الخبر: (**كلّ بنى آدَمَ خَطّاءونَ وخَيرُ الخطّائينَ التوّابونَ**)[4]، فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا ينقض التوبة ولا يلحق صاحبها بدرجة المصرّين.

الطبقة الثالثة: أن يتوب ويستمرّ على الاستقامة مدة ثم تغلبه الشهوة فى بعض الذنوب فيقدم عليها عن قصد لعجزه عن قهر الشهوة إلا أنه مع ذلك مواظب على الطاعات وتارك جملة من الذنوب وهو يَوَدُّ لو كفى شرّها فى حال قضاء الشهوة، وعند الفراغ يتندم ويقول: ليتنى لم أفعَلْهُ وسأتوب عنه وأجاهد نفسى فى قهرها لكنه يسوّل نفسه ويسوّف توبته يومًا بعد يوم. فهذه النفس هى التى تسمى النّفس المسولة وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيها:

---

(١) سورة النجم: ٣٢.

(٢) سورة آل عمران: ١٣٥.

(٣) صحيح: بنحوه أخرجه الطبرانى فى الكبير عن ابن عباس، وصححه الألبانى كما فى صحيح الجامع (٥٧٣٥)، ولفظه: «ما من عبد مؤمن إلا وله ذنب يعتاده الفينة بعد الفينة، أو ذنب هو مقيم عليه لا يفارقه، حتى يفارق الدنيا، إن المؤمن خلق مُفَتَّنًا توابًا، نسيًّا، إذا ذُكِّر ذكر» وانظر الصحيحة (٢٢٧٧)، وقال العراقى (٤/ ٥٩): أخرجه الطبرانى والبيهقى فى الشعب من حديث ابن عباس بأسانيد حسنة.

(٤) حسن: أخرجه أحمد (٣/ ١٩٨)، والدارمى (٢٧٣٠)، وعبد بن حميد (١١٩٧)، وابن ماجه (٤٢٥١)، والترمذى (٢٤٩٩) عن أنس، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٤٥١٥).

﴿وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾[1]، فأمره من حيث مواظبته على الطاعات وكراهته لما تعاطاه مرجوّ فعسى الله أن يتوب عليه وعاقبته مخطرة من حيث تسويفه وتأخيره فربما يختطف قبل التوبة ويقع أمره فى المشيئة إن تداركه الله بفضله ألحقه بالسابقين وإلاّ فيخشى عليه.

الطبقة الرابعة: أن يتوب ويجرى مدة على الاستقامة ثم يعود إلى مقارفة الذنب من غير أن يحدّث نفسه بالتوبة، ومن غير أن يتأسف على فعله بل ينهمك انهماك الغافل فى اتباع شهواته. فهذا من جملة المصرّين وهذه النفس هى النفس الأمارة بالسّوء الفرّارة من الخير، ويخاف على هذا سوء الخاتمة وانتظاره مع هذه الحالة المغفرة من الله تعالى غرور، فإن المقصر عن الطاعة المصرّ على الذنوب الغير السالك سبيل المغفرة المنتظر للغفران يُعدّ عند أرباب القلوب من المعتوهين، كما أن مَنْ خرّب بيته وضيّع ماله وترك نفسه وعياله جياعًا يزعم أنه ينتظر فضل الله بأن يرزقه كنزًا يجده تحت الأرض فى بيته الخرب يعدّ عند ذوى البصائر من الحمقى المغرورين. فطلب المغفرة بالطاعات كطلب العلم بالجهد والتكرار وطلب المال بالتجارة. والعجب من عقل هذا المعتوه وترويجه حماقته إذ يقول: إنّ الله كريم وجنّته ليست تضيق على مثلى ومعصيتى ليست تضرّه. ثم تراه يركب البحار ويقتحم الأوعار فى طلب الدينار. وإذا قيل له: إن الله كريم ودنانير خزائنه ليست تقصر عن فقرك وكسلك بترك التجارة ليس يضرك، فاجلس فى بيتك، فعساه يرزقك من حيث لا تحتسب فيستحمق قائل هذا الكلام ويستهزىءُ به ويقول: ما هذا الهوس، السماء لا تمطر ذهبًا ولا فضة، وإنما ينال ذلك بالكسب. هكذا قدره مسبب الأسباب وأجرى به سنته ولا تبديل لسنة الله، ولا يعلم المغرور أن ربَّ الآخرة ورب الدنيا واحد، وأن سنته لا تبديل لها فيهما جميعًا وأنه قد أخبر إذ قال: ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَى﴾[2]، فنعوذ بالله من الضلال.

---

(١) سورة التوبة: ١٠٢.
(٢) سورة النجم: ٣٩.

١٠- باب: ما يفعله التائب بعد الذنب

اعلم أن الواجب على التائب إن كان جرى عليه ذنب إما عن قصد وشهوة غالبة أو عن إلمام بحكم الاتفاق، هو أن يبادر إلى التوبة والندم والاشتغال بالتكفير بحسنة تضادها، فإن لم تساعده النفس على العزم على الترك لغلبة الشهوة فقد عجز عن أحد الواجبين، فلا ينبغى أن يترك الواجب الثانى وهو أن يدرأ بالحسنة السيئة فيمحوها فيكون ممن خلط عملاً صالحًا وآخر سيئًا. فالحسنات المكفرة للسيئات إما بالقلب وإما باللسان وإما بالجوارح ولتكن الحسنة فى محل السيئة وفيما يتعلق بأسبابها، فأما بالقلب فليكفره بالتضرع إلى الله تعالى فى سؤال المغفرة والعفو. ويتذلل تذلل العبد الآبق ويخفض من كبره فيما بين العباد، وكذلك يضمر بقلبه الخيرات للمسلمين والعزم على الطاعات. وأما باللسان فبالاعتراف بالظلم والاستغفار فيقول: ربّ ظلمتُ نفسى وعملت سوءًا فاغفر لى ذنوبى. وكذلك يكثر من ضروب الاستغفار المأثورة. وأما بالجوارح فبالطاعات والصدقات وأنواع العبادات، وبالجملة فينبغى أن يحاسب نفسه كل يوم ويجمع سيئاته ويجتهد فى دفعها بالحسنات.

واعلم أنه ليس كل استغفار نافعًا. ففى خبر: **(المستَغْفرُ من الذّنب وهُو مُصرٌ عليه كالمستهزئ بآيات الله)**(١)، وقال بعض السلف: الاستغفار باللسان تَوبة الكذابين، وقالت رابِعة: استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير. وذلك لأن الاستغفار الذى هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان من غير أن يكون للقلب فيه شركة كما يقول الإنسان بحكم العادة وعن رأس الغفلة: أستغفر الله، وكما يقول إذا سمع صفة النار: نعوذ بالله منها من غير أن يتأثر به قلبه وهذا يرجع إلى مجرد حركة اللسان ولا جدوى له. فأما إذا انضاف إليه تضرع القلب إلى الله تعالى وابتهاله فى سؤال المغفرة عن صدق

---

(١) ضعيف: أخرجه البيهقى فى الشعب وابن عساكر عن ابن عباس، وضعفه الألبانى كما فى ضعيف الجامع (٢٤٩٨)، وانظر الضعيفة (٦١٦).

إرادة وخلوص نية ورغبة. فهذه حسنة فى نفسها فتصلح لأن تدفع بها السيئة. وعلى هذا تحمل الأخبار الواردة فى فضل الاستغفار حتى قال -ﷺ-: **(ما أصرَّ مَنِ استغفَر ولوْ عَادَ فى اليَوْم سبعينَ مرةً)**[1]، ثم إن للتوبة ثمرتين:

إحداهما: تكفير السيئات حتى يصير كمن لا ذنب له.

والثانية: نَيل الدرجات. وللتكفير أيضًا درجات فبعضه محو لأصل الذنب بالكلية. وبعضه تخفيف له. ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات التوبة فالاستغفار بالقلب والتدارك بالحسنات وإن خلا عن حلّ عقدة الإصرار فليس يخلو عن الفائدة أصلاً، فلا ينبغى أن تظن أن وجودها كعدمها فإنه لا تخلو ذرة من خير عن أثر كما لا تخلو شعيرة تُطْرَحُ فى الميزان عن أثر. فإياك أن تستصغر ذرات الطاعات فلا تأتيها وذرات المعاصى فلا تنفيها، فإذًا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله أصلاً بل أقول: الاستغفار باللسان أيضًا حسنة إذ حركة اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان فى تلك الساعات بغيبة مسلم أو فضول كلام.

فرابعة بقولها: استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير. لا تظن أنها تذم حركة اللسان من حيث أن ذكر الله بل تذم غفلةَ القلب فهو محتاج إلى الاستغفار من غفلة قلبه لا من حركة لسانه.

١١- باب: دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الإصرار

اعلم أن شفاء التوبة لا يحصل إلا بالدواء، وكل داء حصل من سبب فدواؤه إبطاله، ولا يبطل الشىء إلا بضدّه، ولا سبب للإصرار إلا الغفلة والشهوة، ولا يضاد الغفلة إلا العلم، ولا يضاد الشهوة إلاّ الصبر على قطع الأسباب المحرّكة للشهوة.

---

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٥١٤)، والترمذى (٣٥٥٩) عن أبى بكر الصديق، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٠٠٤).

وأما الأنـواع النافعـة فى حلّ عقـدة الإصرار وحـمل الناس على ترك الذنوب فهى أربعة أنواع:

الأول: أن يذكر ما فى القرآن من الآيات المخوفـة للمذنبين والعاصين. وكذا ما ورد من الأخبار والآثام فى ذم المعاصى ومدح التائبين.

الثانـى: حكـايات الأنبيـاء والسلف الصالحين ومـا جرى عليـهم من المصائب بسبب ذنوبهم، فذلك شديد الوقع ظاهر النفع فى قلوب الخلق مثل أحـوال آدم -عليه السلام- فى عصـيانه وما لقيـه من الإخراج من الجنة ونحـوها فإنـه لـم يـرد بـهـا القرآن والأخبار ورود الأسمـار بل الغرض بها الاعتبار والاستبصار لتعلم أن الأنبياء -عليـهم السلام- لم يتجاوز عنهم فى الذنوب الصغـار، فكيف يتجـاوز عن غيـرهم فى الذنوب الكبار؟ فـهذا أيضًـا مما ينبـغى أن يكثر جنـسه على أسـماع المصـرّين فإنه نافع فى تحـريك دواعى التوبة.

الثالث: أن يقـرّر عندهم أن تعجـيل العقـوبة فى الدنيـا متـوقع على الذنوب وأن كل ما يصـيب العبد من المصائـب فهو سبب جناياته فـينبغى أن يخوّف به، وفى خـبر: (**إنّ العبـدَ ليُحـرَمُ الرّزْقَ بالذّنب يُصيبـُه**)[1]، وقال بعض السلف: ليست اللـعنة سوادًا فى الوجه ونقصـانًا فى المال إنما اللعنة أن لا تخرج من ذنب إلا وقعت فى مثله أو شـر منه، وهو كما قال: لأن اللعنة هى الطرد والإبعاد فإذا لم يوفق للخير ويسِّر له الشر فقد أبعد، والحرمان عن رزق التوفـيق أعظم حرمان، وكل ذنب فـإنه يدعو إلى ذنب آخر ويتـضاعف فيحـرم العبد به عن رزقه النافع من مجالسـة العلماء المنكرين للذنوب. ومن مجالسة الصالحـين بل يمقته الله تعالى ليمقته الصالحـون. وبالجملة فالأخبار كثيـرة فى آفات الذنوب فى الدنيا، فمن ابتلى بشىء منها كـان عقوبة له وإن أصابتـه نعمـة كانت اسـتدراجًا له ويـحرم جمـيل الشكر حتى يعـاقب على

---

(١) ضـعيـف: أخرجـه أحـمد (٥/ ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٨٢)، وابـن ماجـه (٩٠)، (٤٠٢٢)، والنسائـى فى الكبرى (٢٠٩٣ تحفـة) عن ثوبان، وضعـفه الألبـانى فى ضعـيف الجامع (٦٣٤٩)، وانظر الصحيحة (١٥٤).

كفرانه، وأما المطيع فمن بركة طاعته أن تكون كل نعمة في حقه جزاء على طاعته ويوفق لشكرها، وكل بلية كفارة لذنوبه وزيادة في درجاته.

الرابع: ذكر ما ورد من العقوبات على آحاد الذنوب كالخمر والزنا والسرقة وغير ذلك.

والمدار فى هذا الباب على الفكر النافع وهو الفكر فى عقاب الآخرة وأهوالها وشدائدها وحسرات العاصين فى الحرمان عن النعيم المقيم وليعتبر بأنه لو مرض فأخبره طبيب نصرانى بأن شرب الماء البارد يضره ويسوقه إلى الموت، وكان الماء البارد ألذّ الأشياء عنده تركه مع أن الموت أمله لحظة ومفارقته للدنيا لابد منها. فيقول: كيف يليق بعقلى أن يكون قول الأنبياء المؤيدين بالمعجزات عنده دون قول النصرانى طبيب يدعى الطب بلا معجزة على طبه. وكيف يكون عذاب النار عندى أخف من عذاب المرض وكل يوم فى الآخرة بمقدار خمسين ألف سنة من أيام الدنيا! ومتى استشعر قلبه ذلك انبعث خوفه؛ وإذا قوى الخوف تيسر بمعونته الصبر وتوفيقُ الله وتيسيره من وراء ذلك. فمن أعطى من قلبه حسن الإصغاء واستشعر الخوف فاتقى وانتظر الثواب وصدّق بالحسنى فسييسّره الله تعالى لليسرى، وأمّا من بخل واستغنى وكذّب بالحسنى فسييسّره الله للعسرى فلا يغنى عنه ما اشتغل به من ملاذ الدنيا مهما هلك وتردى وما على الأنبياء إلاّ شرح طرح الهدى وإنّما لله الآخرة والأولى.

٢٨- كتاب: الصبر والشكر

١- باب: فضيلة الصبر

قد وصف الله تعالى الصابرين بأوصاف. وذكر الصبر في القرآن في نيف وسبعين موضعًا، وأضاف أكثر الدرجات والخيرات إلى الصبر وجعلها ثمرة له. فقال عزّ من قائل: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا﴾(١)، وقال تعالى: ﴿وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾(٢)، وقال تعالى: ﴿أُوْلَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾(٣)، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾(٤)، فما من قربة إلاّ وأجرها بتقدير وحساب إلاّ الصبر ووعد الصابرين بأنّه معهم. فقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾(٥)، وجمع لهم بين أمور لم يجمعها لغيرهم. فقال تعالى: ﴿أُوْلَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُوْلَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾(٦)، ومن الأخبار قوله -ﷺ-: (الصّبر نصفُ الإيمان)(٧)، وسُئل -ﷺ- عن الإيمان فقال: (الصّبرُ والسَّماحة)(٨).

---

(١) سورة السجدة: ٢٤.

(٢) سورة النحل: ٩٦.

(٣) سورة القصص: ٥٤.

(٤) سورة الزمر: ١٠.

(٥) سورة البقرة: ١٥٣.

(٦) سورة البقرة: ١٥٧.

(٧) ضعيف: أخرجه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود، وضعفه الألباني كما في ضعيف الجامع (٣٥٣٦)، وانظر الضعيفة (٤٩٩).

(٨) الحديث عن جابر، أخرجه الطبراني في مكارم الأخلاق، وابن حبان في الضعفاء، وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعيف، ورواه الطبراني في الكبير من رواية عبدالله بن عبيد الله بن عمير عن أبيه عن جده، قاله العراقي (٤/ ٨٢).

٢- باب: حقيقة الصبر وأقسامه

اعلم أنّ الصبرَ عبارة عن ثبات باعث الدين فى مقابلة باعث الهوى. وباعث الدّين هو ما هُدى إليه الإنسان من معرفة الله ورسوله ومعرفة المصالح المتعلقة بالعواقب وهى الصفة التى بها فارق الإنسانُ البهائمَ فى قمع الشهوات. وباعث الهوى هو مطالبة الشهوات بمقتضاها. فمن ثبت حتى قهره واستمر على مخالفة الشهوة التحق بالصابرين، وإن تخاذل وضعف حتى غلبته الشهوة ولم يصبر فى دفعها التحق بأتباع الشياطين.

ثمّ إنّ باعث الدّين بالإضافة إلى باعث الهوى له ثلاثة أحوال:

أحدها: أن يقهر داعى الهوى فلا تبقى له قوة المنازعة ويتوصل إليه بدوام الصّبر، وعند هذا يقال: مَنْ صَبَرَ ظَفِرَ والواصلون إلى هذه الرتبة هم الأقلون فلا جرم هم الصديقون المقرّبون الّذين قالوا: ربّنا الله ثم استقاموا.

الحالة الثانية: أن تغلب دواعى الهوى وتسقط بالكلية منازعة باعث الدّين فيسلّم نفسه إلى جند الشياطين ولا يجاهد. وهؤلاء هم الغافلون وهم الأكثرون وهم الذين استرقتهم شهواتهم. وغلبت عليهم شقْوتهم فحكّموا أعداء الله فى قلوبهم ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالآخِرَةِ﴾[١] فخسرت صفقتهم.

الحالة الثالثة: أن يكون الحرب سجالاً بين الجندين فتارة له اليد عليها وتارة لها عليه، وهذا من المجاهدين يُعَدُّ لا من الظافرين، وأهل هذه الحالة هم الذين خلطوا عملاً صالحًا وآخر سيّئًا عسى الله أن يتوب عليهم.

والتاركون للمجاهدة مع الشهوات مطلقًا يشبهون بالأنعام بل هم أضلّ سبيلاً إذ البهيمة لم تخلق لها المعرفة والقدرة التى بها تجاهد مقتضى الشهوات، وهذا قد خلق له ذلك وعطله فهو الناقص حقًّا.

---

(١) سورة البقرة: ٨٦.

وإذا دامت التقوى وقوى التصديق بما فى العاقبة من الحسنى تيسر الصبر.

٣- باب: بيان مظانّ الحاجة إلى الصبر وأن العبد لا يستغنى عنه فى حال من الأحوال

اعلم أن جميع ما يلقى العبدُ فى هذه الحياة لا يخلو من نوعين، ما يوافق هواه وما لا يوافقه بل يكرهه وهو محتاج إلى الصبر فى كل واحد منهما. وهو فى جميع الأحوال لا يخلو عن هذين النوعين فإذًا لا يُستغنى قط عن الصبر.

النوع الأول: ما يوافق الهوى: وهو الصحة والسلامة والمال والجاه وكثرة العشيرة واتساع الأسباب وكثرة الأتباع والأنصار وجميع ملاذ الدنيا، وما أحوج العبد إلى الصبر على هذه الأمور بأنه إن لم يضبط نفسه عن الاسترسال والركون إليها والانهماك فى ملاذها المباحة أخرجه ذلك إلى البطر والطغيان. ولذلك حذّر الله عباده من فتنة المال والزوج والولد. فقال تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلا أَوْلادُكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ**﴾[1]، وقال عزّ وجلّ: ﴿**إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ**﴾[2]، فالرجل كلّ الرجل مَن يصبر على العافية. ومعنى الصبر عليها أن لا يركن إليها وأن لا يرسل نفسه فى الفرح بها وأن يرعى حقوق الله فى ماله بالإنفاق. وفى بدنه ببذل المعونة للخلق. وفى لسانه ببذل الصدق، وكذلك فى سائر ما أنعم الله به عليه. وهذا الصبر متصل بالشكر، وإنما كان الصبر على السرّاء أشدّ لأنه مقرون بالقدرة، والجائع عند غيبة الطعام أقدر على الصبر منه إذا حضرته الأطعمة اللذيذة وقدر عليها. فلهذا عظمت فتنة السرّاء.

النوع الثانى: ما لا يوافق الهوى والطبع: وذلك إما أن يرتبط باختيار

---

(١) سورة المنافقون: ٩.

(٢) سورة التغابن: ١٤.

العبد كالطاعات والمعاصى. أو لا يرتبط باختياره كالمصائب، أو لا يرتبط باختياره ولكن له اختيار فى إزالته كالتشفى من المؤذى بالانتقام منه.

فهذه ثلاثة أقسام:

القسم الأول: ما يرتبط باختياره وهما ضربان:

الضرب الأول: الطاعة: والعبد يحتاج إلى الصبر عليها لأن منها ما تنفر عنه النفس بسبب الكسل كالصلاة، أو بسبب البخل كالزكاة أو بسببهما جميعًا كالحج والجهاد، وكل ذلك يحتاج إلى صبر.

الضرب الثانى: المعاصى: وقد جمع الله تعالى أنواع المعاصى فى قوله تعالى: ﴿وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ وَالْبَغْيِ﴾[1]، فما أحوج العبد إلى الصبر عنها سيّما ما لا يثقل منها على النفس كالغيبة والكذب والمراء والثناء على النفس تعريضًا وتصريحًا وأنواع المزح المؤذى للقلوب. وضروب الكلمات التى يقصد بها الإزراء والاستحقار والقدح فى الموتى. ولمصير ذلك معتادًا فى المحاورات بطل استقباحها من القلوب لعموم الأنس بها، وهى من أكبر الموبقات.

القسم الثانى: ما لا يرتبط هجومه باختياره وله اختيار فى دفعه كما لو أوذى بفعل أو قول وجُنىَ عليه فى نفسه أو ماله. فالصبر على ذلك بترك المكافأة تارة يكون واجبًا. وتارة يكون فضيلة. قال تعالى: ﴿وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾[2]، وقال تعالى: ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾[3]، أى: تصبروا على المكافأة. ولذلك مدح الله تعالى العافين عن حقوقهم فى القصاص وغيره. فقال تعالى: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُم بِهِ وَلَئِن صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ﴾[4]، وقال -ﷺ-: (صِلْ مَنْ قَطَعَكَ، وأَعْطِ مَنْ حَرَمَكَ، واعْفُ عَمَّنْ ظَلَمَكَ)[5].

---

(١) سورة النحل: ٩٠. (٢) سورة المزمل: ١٠. (٣) سورة آل عمران: ١٨٦.
(٤) سورة النحل: ١٢٦. (٥) سبق تخريجه.

القسم الثالث: ما لا يدخل تحت حصر الاختيار، كالمصائب مثل موت الأعزّة وهلاك الأموال وزوال الصحة بالمرض وعمى العين وفساد الأعضاء وسائر أنواع البلاء. فالصبر على ذلك من أعلى مقامات الصبر، وإنما ينال درجة الصبر فى المصائب بترك الجزع وشق الجيوب وضرب الخدود والمبالغة فى الشكوى وإظهار الكآبة وتغيير العادات فى الملبس والمفرش والمطعم لأن هذه الأمور داخلة تحت اختياره. فينبغى أن يجتنب جميعها ويظهر الرضاء بقضاء الله تعالى ويبقى مستمراً على عادته. ويعتقد أن ذلك كان وديعة فاسترجعت. كما روى عن أم سليم رحمها الله قالت: توفى ابن لى وزوجى أبو طلحة غائب فقمت فسجيته فى ناحية البيت فهيأت له إفطاره فجعل يأكل. فقال: كيف الصبىّ؟ فقلت: بحمد الله لم يكن منذ اشتكى بأسكن منه الليلة، ثم تصنعتُ له أحسن ما كنتُ أتصنع له قبل ذلك حتى أصاب منى حاجته. ثم قلت: ألا تعجب من جيراننا! قال: ما لهم؟ قلت: أُعيروا عارية فلما طُلِبَتْ منهم واستُرجِعَتْ جزعوا. فقال: بئس ما صنعوا. فقلت: هذا ابنك كان عارية من الله تعالى وإن الله قبضه إليه. فحمد الله واسترجع. ثم غدا على رسول الله -ﷺ- فأخبره. فقال: **(اللَّهُمَّ بارِكْ لهُما فى ليْلتهما)**. قال الرّاوى: فلقد رأيت لهم بعد ذلك فى المسجد سبعة كلهم قد قرأَوا القرآن[1].

ولا يخرجه عن حد الصابرين توجّعُ القلب ولا فيضان العين بالدمع لأن ذلك مقتضى البشرية. ولذلك لما مات إبراهيم ولد النبى -ﷺ- فاضت عيناه فقيل له فى ذلك فقال: **(هذه رحمةٌ وإنما يرحَمُ الله منْ عباده الرُّحماء)**[2]، بل ذلك لا يخرج أيضًا عن مقام الرّضاء.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٣/١٠٦، ١٨١)، والبخارى (٧/١٠٩، ١٩١)، ومسلم (٦/١٦٤، ١٧٥)، وأبو داود (٤٩٥١) عن أنس، وللحديث روايات كثيرة.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٥/٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦)، والبخارى (٢/١٠٠)، (٧/١٥١)، (٨/١٥٣، ١٦٦)، (٩/١٤١، ١٦٤)، ومسلم (٣/٣٩، ٤٠)، وأبو داود (٣١٢٥)، والنسائى (٤/٢١)، وابن ماجه (١٥٨٨) عن أسامة بن زيد: أرسلت ابنة النبى -ﷺ- إليه إن ابنًا لى قبض فأتنا... الحديث، وفيه موضع الشاهد.

وقد ظهر لك بهذه التقسيمات أن وجوب الصبر عام فى جميع الأحوال والأفعال حتى من اعتزل وحده لا يستغنى عن الصبر على وساوس الشيطان باطنًا، فإن اختلاج الخواطر لا يسكن ولا يزال فى شغل دائم بسببها يضيع به الزمان. وقد يتفكر فى وجوه الحيل لقضاء الشهوات، ولا تظنن أن الشيطان يخلو عنه قلب فارغ بل هو سيال يجرى من ابن آدم مجرى الدم، وسيلانه مثل الهواء فى القدح فإنك إن أردت أن يخلو القدح عن الهواء من غير أن تشغله بالماء أو بغيره فقد طمعت فى غير مطمع بل بقدر ما يخلو من الماء يدخل فيه الهواء لا محالة. فكذلك القلب المشغول بفكر مهم فى الدين يخلو عن جولان الشيطان، وإلا فمن غفل ولو فى لحظة فليس له فى تلك اللحظة قرين إلا الشيطان. ولذلك قال تعالى: ﴿**وَمَن يَعْشُ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ**﴾[1]. وفى خبر: (**إنّ الله تعالى يبغضُ الشّابَ الفارغ**)[2]، وهذا لأن الشاب إذا تعطل عن عمل يشغل باطنه بمباح يستعين به على دينه كان ظاهره فارغًا ولم يبق قلبه فارغًا بل يعشش فيه الشيطان ويبيض ويفرخ ثم تزدوج أفراخه أيضًا وهكذا. ولذا قال الحلاّج لما سُئلَ عن التصوف: هِيَ نَفْسُك إنْ لم تُشغلها شَغَلَتْك. فإذًا حقيقة الصبر وكماله الصبرْ عن كل حركة مذمومة، وحركة الباطن أولى بالصبر عن ذلك. وهذا صبر دائم لا يقطعه إلا الموت. نسأل الله حسن التوفيق بمنّه وكرمه.

٤- باب: دواء الصبر وما يستعان به عليه

اعلم أن الذى أنزل الداءَ أنزل الدواء ووعد الشفاءَ. فالصبر وإن كان شاقًّا أو ممتنعًا فتحصيله ممكن بمعجون العلم والعمل، وقد قدمنا أن الصبر عبارة عن مصارعة باعث الدين مع باعث الهوى. وكل مصارعين أردنا أن يغلب أحدهما الآخر فلا طريق لنا فيه إلا تقويةَ من أردنا أن تكون له اليد

---

(١) سورة الزخرف: ٣٦.

(٢) لم أجده، كذا قال العراقى (٤/ ١٠٠).

العليا وتضعيف الآخر. فلزمنا هاهنا تقوية باعث الدين وتضعيف باعث الدنيا، وتضعيف باعث الشهوة. فأما تقوية باعث الدين فإنما تكون بطريقين **أحدهما:** إطماعه فى فوائد المجاهدة وثمراتها فى الدين والدنيا. وذلك بأن يكثر فكره فى الأخبار التى أوردناها فى فضل الصبر وفى حسن عواقبه فى الدنيا والآخرة.

الثانى: أن يصارع باعث الهوى بالتدريج إلى أن يقمع تلك الصفات التى رسخت فيه.

وأما تضعيف باعث الشهوة فبقطع الأسباب المهيجة له كغض البصر الذى يحرك القلب، أو الفرار من الصور المشتهاة بالكلية، أو تسلية النفس بالمباح من الجنس الذى يشتهيه كالنكاح فإن كل ما يشتهيه الطبع ففى المباحات من جنسه ما يغنى عن المحظورات منه، ومن عوّد نفسه مخالفة الهوى غلبه مهما أراد. فهذا منهاج العلاج فى جميع أنواع الصبر.

٥- باب: بيان فضيلة الشكر

اعلم أن الله تعالى قرن الشكر بالذكر فى كتابه. فقال تعالى: ﴿ **فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ** ﴾[١]، وقال تعالى: ﴿ **مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ** ﴾[٢]، وقال تعالى: ﴿ **وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ** ﴾[٣]، وقطع تعالى بالمزيد مع الشكر. فقال سبحانه: ﴿ **لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ** ﴾[٤]، ومن الأحاديث قوله -ﷺ-: **(الطَّاعِمُ الشَّاكِر بمنزلة الصائم الصَّابر)**[٥].

---

(١) سورة البقرة: ١٥٢. (٢) سورة النساء: ١٤٧.
(٣) سورة آل عمران: ١٤٥. (٤) إبراهيم: ٧.
(٥) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٨٩)، وابن ماجه (١٧٦٤)، وابن خزيمة (١٨٩٩)، وأخرجه أحمد (٤/ ٣٤٣)، والدارمى (٢٠٣٠)، وابن ماجه (١٧٦٥)، وابن أحمد (٤/ ٣٤٣) عن سنان بن سنة، وصحح الألبانى حديث أبى هريرة فى صحيح الجامع (٣٩٤٢)، وحديث سنان فيه (٣٩٤٣)، وانظر الصحيحة (٦٥٥).

٦- باب: حقيقة الشكر

اعلم أن الشكر ينتظم من علم وحال وعمل، فالعلم معرفة النعمة من المنعم. والحال هو الفرح الحاصل بإنعامه، والعمل هو القيام بما هو مقصود المنعم ومحبوبه. ويتعلق ذلك العمل بالقلب وبالجوارح وباللسان.

أما بالقلب فقصد الخير وإضماره لكافة الخلق.

وأما باللسان فإظهار الشكر لله تعالى بالتحميدات الدالة عليه.

وأما بالجوارح فاستعمال نعم الله تعالى فى طاعته والتوقى من الاستعانة بها على معصيته.

٧- باب: بيان الشكر فى حق الله تعالى

اعلم أن العبد لا يكون شاكرًا لمولاه إلاّ إذا استعمل نعمته فى محبته أى: فيما أحبه لعبده لا لنفسه، وأما إذا استعمل نعمته فيما كرهه فقد كفر نعمته كما إذا أهملها وعطلها، وإن كان هذا دون الأول إلاّ أنه كفران للنعمة بالتضييع، وكل ما خُلِق فى الدنيا إنما خلق آلة للعبد ليتوصّل به إلى سعادته.

ثم إن فعل الشكر وترك الكفر لا يتم إلا بمعرفة ما يحبه الله تعالى عما يكرهه ولتمييز ذلك مُدْرَكَان:

أحدهما: السمع ومستنده الآيات والأخبار.

الثانى: بصيرة القلب وهو النظر بعين الاعتبار لإدراك حكمة الله تعالى فى كل موجود خلقه إذ ما خلق شيئًا من العالم إلا وفيه حكمة. وتحت الحكمة مقصود وذلك المقصود هو المحبوب، وتلك الحكمة منقسمة إلى جلية وخفية.

أما الجلية فكالعلم بأن الحكمة فى خلق الشمس أن يحصل بها الفرق بين الليل والنهار فيكون النهار معاشًا والليل لباسًا. فتتيسر الحركة عند

الإبصار والسكون عند الاستتار، فهذا من جملة حكم الشمس لا كل الحكم فيها بل فيها حكم أخرى كثيرة دقيقة، وكذلك معرفة الحكمة فى الغيم ونزول الأمطار وذلك لانشقاق الأرض بأنواع النبات مطعمًا للخلق ومرعى للأنعام، وقد انطوى القرآن على جملة من الحكم الجلية التى تحملها أفهام الخلق دون الدقيق الذى يقصرون عن فهمه إذ قال تعالى: ﴿أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴿٢٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٦﴾ فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٢٧﴾ وَعِنَبًا﴾ الآية[1]. وأما الحكمة فى سائر الكواكب فخفية لا يطلع عليها كافة الخلق، والقدر الذى يحتمله فهم الخلق أنها زينة للسماء لتستلذ العين بالنظر إليها. وأشار إليه قوله تعالى: ﴿إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةٍ الْكَوَاكِبِ﴾[2]، فجميع أجزاء العالم سماؤه وكواكبه ورياحه وبحاره وجباله ومعادنه ونباته وحيواناته وأعضاء حيواناته لا تخلو ذرة من ذراته عن حكم كثيرة من حكمة واحدة إلى عشرة إلى ألف إلى عشرة آلاف. وكذا أعضاء الحيوان تنقسم إلى ما يعرف حكمتها كالعلم بأن العين للإبصار واليد للبطش والرِّجل للمشى وهكذا. فإذًا كل من استعمل شيئًا فى جهة غير الجهة التى خلق لها ولا على الوجه الذى أريد به فقد كفر فيه نعمة الله تعالى. فمن ضرب غيره بيده فقد كفر نعمة اليد. إذ خلقت له اليد ليدفع بها عن نفسه ما يهلكه ويأخذ ما ينفعه لا ليهلك بها غيره، ومن نظر إلى وجه غير المحرم فقد كفر نعمة العين إذ خلقت ليبصر بها ما تنفعه فى دينه ودنياه ويتقى بها ما يضرّه فيهما، وكذا من نعم الله تعالى خلق الدراهم والدنانير وبهما قوام الدنيا. وهما حجران لا منفعة فى أعيانهما ولكن يضطرّ الخلق إليهما من حيث أنّ كل إنسان محتاج إلى أعيان كثيرة فى مطعمه وملبسه وسائر حاجاته؛ وقد يعجز عما يحتاج إليه ويملك ما يستغنى عنه فخلقت لتقدر بهما الأموال فتتداولهما الأيدى ويكونا حاكمين بين الأموال بالعدل، ولحكمة أخرى وهى التوسل بهما إلى سائر الأشياء، وحكم أخرى: فكل من عمل فيهما عملاً يخالف الغرضَ المقصود منهما فقد كفر

---

(١) سورة عبس: ٢٥ - ٢٨.

(٢) سورة الصافات: ٦.

نعمة الله فيهما. فإذًا من كَنْزَهما فقد ظلمهما وأبطل الحكمة فيهما، وكذا من كسر غصنًا من شجرة من غير حاجة ناجذة مهمة ومن غير غرض صحيح فقد كفر نعـمة الله تعالى فى خلق الأشجـار وخلق اليد، أما اليد فـإنها لم تخلق للعبث بل للطاعة والأعـمال المعينة على الطاعة، وأما الشجـر فإنما خلقه الله تعالى وجعل له العـروق وساق إليه الماء وخلق فيه قوة الاغتـذاء والنماء ليبلغ منتهى نشوئه فيـنتفع به عباده فكسرهُ قبل منتهى نشـوئه لا على وجه ينتفع به عباده مخالفة لمقصود الحكمـة وعدول عن العدل. فإن كان له غرض صحيح فله ذلك إذ الشجر والحيوان جعلا فداء لأغراض الإنسـان فإنهما جميعًا فانيان هالكان فإفناء الأخسّ فى بقاء الأشرف مدة ما أقرب إلى العدل من تضييعهما جميعًا. وإليـه الإشارة بقوله تعالى: ﴿**وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ**﴾[1]. وبالجملة فمن فهم حكمة الله تعالى فى جميع أنواع الموجودات قدر على القيام بوظيفة الشكر، واستقصاء ذلك يطول.

٨- باب: السبب الصارف للخلق عن الشكر

اعلم أنه لم يقـصر بالخلق عن شكر النعـمة إلا الجـهل والغفلة فـإنهم منعوا بـالجهل والغفلة عن مـعرفـة النعم. ولا يتصـور شكر النعمـة إلا بعد معرفتها، ثم إنهم إن عرفوا نعمة ظنوا أن الشكر عليها أن يقول بلسانه: الحمد لله الشكر لله. ولم يعرفوا أن معنى الشكر أن يستعمل النعمة فى إتمام الحكمة التى أريدت بها وهـى طاعة الله عز وجل فـلا يمنع من الشكر بعد حـصول هاتين المعرفتين إلا غلبة الشهوة واستيلاء الشيطان.

٩- باب: ما يشترك فيه الصبر والشكر

اعلم أنّه مـا من نعـمـة من النعـم الدنيـوية إلا ويجـوز أن تكون بلاء بالإضافة ونعمة كذلك. فرب عبد تكون الخيرة له فى الفقر والمرض ولو صح

---

(١) سورة الجاثية: ١٣.

بدنه وكثر ماله لبطر وبغى، قال الله تعالى: ﴿**وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ**﴾[(١)]، وقال تعالى: ﴿**كَلَّا إِنَّ الْإِنسَانَ لَيَطْغَىٰ ۝ أَن رَّآهُ اسْتَغْنَىٰ**﴾[(٢)]، وكذلك الزوجة والولد والقريب وأمثالها فإنّ الله تعالى لم يخلق شيئًا إلاّ وفيه حكمة ونعمة أيضًا، فإذًا فى خلق الله تعالى البلاء نعمة أيضًا إمّا على المبتلى أو على غير المبتلى، فإذًا كل حالة لا توصف بأنّها بلاء مطلق ولا نعمة مطلقة فيجتمع فيها على العبد وظيفتان: الصبر والشكر جميعًا، فإن قلت: فهما متضادان فكيف يجتمعان إذ لا صبر إلاّ على غم ولا شكر إلاّ على فرح؟ فاعلم أنّ الشيء الواحد قد يغتم به من وجه ويفرح به من وجه آخر فيكون الصبر من حيث الاغتمام والشكر من حيث الفرح. وفى كل فقر ومرض وخوف وبلاء فى الدنيا خمسة أمور ينبغى أن يفرح العاقل بها ويشكر عليها: **أحدها:** أن كل مصيبة ومرض فيتصور أن يكون أكبر منها إذ مقدورات الله تعالى لا تتناهى. فلو ضعفها الله وزادها ماذا كان يرده ويحجزه؟ فليشكر إذ لم تكن أعظم منها فى الدنيا. **الثانى:** أنه كان يمكن أن تكون مصيبته فى دينه. وفى الخبر: (**اللَّهُمَّ لا تجعلْ مصيبتنا فى ديننا**)[(٣)]. **الثالث:** أنه ما من عقوبة إلا ويتصور أن تؤخر إلى الآخرة. ومصائب الدنيا يتسلى عنها بأسباب أخر تهوّن المصيبة فيخف وقعها. ومصيبة الآخرة تدوم. فلعله لم تؤخر عقوبته إلى الآخرة وعجلت عقوبته فى الدنيا. فلمَ لا يشكر الله على ذلك.

الرابع: أن هذه المصيبة والبلية كانت مكتوبة عليه فى أم الكتاب، وكان لابد من وصولها إليه وقد وصلت ووقع الفراغ واستراح من بعضها أو من جميعها. فهذه نعمة. **الخامس:** أن ثوابها أكثر منها فإن مصائب الدنيا طرق

---

(١) سورة الشورى: ٢٧.

(٢) سورة العلق: ٦، ٧.

(٣) حسن: أخرجه الترمذى (٣٥٠٢)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٤٠١، ٤٠٢)، والحاكم (١/٢٥٨)، وصححه ووافقه الذهبى، وابن السنى (٤٤٦) عن ابن عمر، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (١٢٦٨).

إلى الآخرة وكل بلاء فى الأمور الدنيوية مثاله الدواء الذى يؤلم فى الحال وينفع فى المآل، فمن عرف هذا تصور منه أن يشكر على البلايا. ومن لم يعرف هذه النعم فى البلاء لم يتصور منه الشكر لأن الشكر يتبع معرفة النعمة بالضرورة. ومن لا يؤمن بأن ثواب المصيبة أكبر من المصيبة لم يتصور منه الشكر على المصيبة؛ والأخبار الواردة فى ثواب الصبر على المصائب كثيرة، ويكفى فى ذلك قوله تعالى: ﴿**إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ**﴾(1).

ثم مع فضل النعمة فى البلاء كان -ﷺ- يستعيذ فى دعائه من بلاء الدنيا وعذاب الآخرة، وكان يستعيذ من شماتة الأعداء وغيرها؛ وفى الحديث عنه -ﷺ-: (**سَلُوا الله العافيةَ فما أُعْطِيَ أحدٌ أفضلَ من العافية إلاّ اليقين**)(2)، وأشار باليقين إلى عافية القلب عن مرض الجهل والشك. فعافية القلب أعلى من عافية البدن وفى دعائه -ﷺ-: (**وعافيتُكَ أحبُّ إليَّ**)(3).

فنسأل الله تعالى المانَّ بفضله على جميع خلقه العفو والعافية فى الدين والدنيا والآخرة لنا ولجميع المسلمين.

---

(1) سورة الزمر: ١٠.

(2) صحيح: أخرجه الحميدى (٢، ٧)، وأحمد (١/٣، ٥، ٧، ٨، ١١)، والبخارى فى الأدب المفرد (٧٢٤)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٨٧٩-٨٨٨) عن أبى بكر الصديق، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٦٣٢)، وانظر الإرواء (٩١٧).

(3) قال العراقى (٤/ ١٨٠): ذكره ابن إسحاق فى السيرة فى دعائه يوم خرج إلى الطائف بلفظ: «وعافيتك أوسع لى» وكذا رواه ابن أبى الدنيا فى الدعاء من رواية حسان بن عطية مرسلاً، ورواه أبو عبدالله بن منده من حديث عبدالله بن جعفر مسنداً، وفيه من يجهل. اهـ. وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (١١٨٢)، وانظر الضعيفة (٢٩٣٣).

٢٩- كتاب: الخوف والرجاء

الرجاء والخوف جناحان بهما يطير المقربون إلى كل مقام محمود، ومطيتان بهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة كؤود. فلا يقود إلى قرب الرحمن إلا أزمة الرجاء، ولا يصدّ عن نار الجحيم إلا سياط التخويف فلابد إذًا من بيان حقائقهما.

١- باب: بيان حقيقة الرجاء

قد علم أرباب القلوب أن الدنيا مزرعة الآخرة، والقلب كالأرض، والإيمان كالبذر فيه، والطاعات جارية مجرى تقليب الأرض وتطهيرها، ومجرى حفر الأنهار وسياقة الماء إليها، والقلب المستهتر بالدنيا المستغرق بها كالأرض السبخة التى لا ينمو فيها البذر؛ ويوم القيامة يوم الحصاد، ولا يحصد أحد إلا ما زرع. ولا ينمو زرع إلا من بذر الإيمان، وقلما ينفع إيمان مع خبث القلب وسوء أخلاقه كما لا ينمو بذر فى أرض سبخة، فينبغى أن يقاس رجاء العبد المغفرة برجاء صاحب الزرع فكل من طلب أرضًا طيبة وألقى فيها بذرًا جيدًا غير عَفِنٍ ولا مسوّس ثم أمدّه بما يحتاج إليه وهو سوق الماء إليه فى أوقاته ثم نقى الشوك عن الأرض والحشيش، وكل ما يمنع نبات البذر أو يفسده ثم جلس منتظرًا من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات المفسدة إلى أن يتم الزرع ويبلغ غايته سُمّى انتظاره رجاء. وإن بث البذر فى أرض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصب إليها الماء ولم يشتغل بتعهد البذر أصلاً ثم انتظر الحصاد منه سُمِّى انتظاره حمقًا وغرورًا لا رجاءً، وإن بث البذر فى أرض طيبة لكن لا ماء لها وأخذ ينتظر مياه الأمطار حيث لا تغلب الأمطار ولا تمتنع أيضًا سُمى انتظاره تمنيًا لا رجاء. فإذًا اسم الرجاء إنما يصدق على

انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات. فالعبد إذا بثّ بذر الإيمان وسقاه بماء الطاعات وطهر القلب عن شوك الأخلاق الرديئة وانتظر من فضل الله تعالى تثبيته على ذلك إلى الموت وحسن الخاتمة المفضية إلى المغفرة كان انتظاره رجاء حقيقيًا محمودًا فى نفسه باعثًا له على المواظبة والقيام بمقتضى أسباب الإيمان فى إتمام أسباب المغفرة إلى الموت، وإن قطع عن بذر الإيمان تعهده بماء الطاعات أو ترك القلب مشحونًا برذائل الأخلاق وانهمك فى طلب لذات الدنيا ثم انتظر المغفرة فانتظاره حمق وغرور. قال -ﷺ-: **(الأحمقُ مَنْ أتبعَ نفسَه هواها وتمنى على الله الجنَّةَ)**[1]، وقال تعالى: ﴿**فَخَلَفَ من بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا**﴾[2]، وقال تعالى: ﴿**فَخَلَفَ من بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا**﴾[3]، وذم الله تعالى صاحب البستان إذ دخل جنته وقال: ﴿**مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ﴿٣٥﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدتُّ إِلَىٰ رَبِّي لأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنقَلَبًا**﴾[4]. فإذًا العبد المجتهد فى الطاعات المجتنب للمعاصى حقيق أن ينتظر من فضل الله تمام النعمة وما تمام النعمة إلا بدخول الجنة. وأما العاصى فإذا تاب وتدارك جميع ما فرط منه من تقصير فحقيق بأن يرجو قبول التوبة وإنما الرجاء بعد تأكد الأسباب، ولذلك قال تعالى: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ**﴾[5]، معناه: أولئك يستحقون أن يرجوا رحمة الله. وقال تعالى: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ**﴾[6]، فأما من ينهمك

---

(١) ضعيف: ضعيف الجامع (٤٣٠٥) نحوه، وقد تقدم.
(٢) سورة مريم: ٥٩.
(٣) سورة الأعراف: ١٦٩.
(٤) سورة الكهف: ٣٥، ٣٦.
(٥) سورة البقرة: ٢١٨.
(٦) سورة فاطر: ٢٩.

فيما يكرهه الله تعالى ولا يذم نفسه عليه ولا يعزم على التوبة والرجوع فرجاؤه المغفرة حمق كرجاء من بثَّ البذر فى أرض سبخة(١)، وعزم على أن لا يتعهده بسقى ولا تنقية، قال يحيى بن معاذ: من أعظم الاغترار عندى التمادى فى الذنوب على رجاء العفو من غير ندامة، وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة؛ وانتظار زرع الجنة ببذر النار، وطلب دار المطيعين بالمعاصى، وانتظار الجزاء بغير عمل والتمنى على الله عزّ وجلّ مع الإفراط.

ترجو النجاةَ ولم تَسْلُكْ مسالكها ... إنّ السفينةَ لا تجرى على اليَبَسِ

فإذًا حال الرجاء يورث طول المجاهدة بالأعمال والمواظبة على الطاعات كيفما تقلبت الأحوال. ومن آثاره التلذذ بدوام الإقبال على الله تعالى والتنعم بمناجاته والتلطف فى التملق له فإن هذه الأحوال لابدّ وأن تظهر على كل من يرجو ملكًا من الملوك أو شخصًا من الأشخاص، فكيف لا يظهر ذلك فى حق الله تعالى؟ فإن كان لا يظهر فليستدل به على الحرمان عن مقام الرجاء والنزول فى حضيض الغرور والتمنى.

٢- باب: بيان حقيقة الخوف

اعلم أن الخوف عبارة عن تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه فى الاستقبال، والعلم بأسباب المكروه هو السبب الباعث المثير لإحراق القلب وتألمه، وذلك الإحراق هو الخوف. فالخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وأنه لو أهلك العالمين لم يبال ولم يمنعه مانع، وتارة يكون لكثرة الجناية من العبد بمقارفة المعاصى، وتارة يكون بهما جميعًا وبحسب معرفته بعيوب نفسه، ومعرفته بجلال الله تعالى واستغنائه. وأنه لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون تكون قوّة خوفه فأخوفُ الناس لربه أعرفهم بنفسه وبربه. ولذلك قال -ﷺ-: (**أنا أخوَفُكُم لله**)(٢)، وكذلك قال

---

(١) أرض سبخة: أى ذات ملح ونز. مختار الصحاح ص ٢٨٢.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٧/ ٢) عن أنس وفيه: «أما والله إنى لأخشاكم لله،=

الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾[(١)]، ثم إذا كملت المعرفة أورثت جلالَ الخوف واحتراقَ القلب. ثم يفيض أثر الحرقة من القلب على البدن وعلى الجوارح وعلى الصفات، أما فى البدن فبالنحول والبكاء، وأما فى الجوارح فبكفها عن المعاصى وتقييدها بالطاعات تلافيًا لما فرط واستعدادًا للمستقبل، وأما فى الصفات فبأن يقمع الشهوات ويكدّر اللذات فتصير المعاصى المحبوبة عنده مكروهة كما يصير العسل مكروهًا عند من يشتهيه إذا عرف أن فيه سمًّا فتحترق الشهوات بالخوف وتتأدب الجوارح ويحصل فى القلب الذبول والخشوع والاستكانة ويفارقه الكبر والحقد والحسد ولا يكون له شغل إلاّ المراقبة والمحاسبة والمجاهدة والضنة بالأنفاس واللحظات، ومؤاخذة النفس بالخطرات والخطوات والكلمات. وما ورد فى فضيلة الخوف خارج عن الحصر، وناهيك دلالة على فضيلته جمع الله تعالى للخائفين الهدى والرحمة والعلم والرضوان وهى مجامع مقامات أهل الجنان. قال الله تعالى: ﴿هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾[(٢)]، وقال تعالى: ﴿رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾[(٣)]، وكل ما دلّ على فضيلة العلم دلَّ على فضيلة الخوف لأن الخوف ثمرة العلم.

٣- باب: الدواء الذى يستجلب به الخوف

اعلم أن من قعد به القصور عن الارتفاع إلى مقام الاستبصار فسبيله أن يعالج بسماع الأخبار والآثار فيطالع أحوال الخائفين وأقوالهم وينسب عقولهم ومناصبهم إلى مناصب الراجين المغرورين فلا يتمارى فى أن الاقتداء بهم أولى لأنهم الأنبياء والأولياء والعلماء -وأما الآمنون فهم الفراعنة والجهال

=وأتقاكم له، ولكنى أصوم وأفطر، وأصلى وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتى فليس منى».

(١) سورة فاطر: ٢٨.

(٢) سورة الأعراف: ١٥٤.

(٣) سورة البيّنة: ٨.

والأغبياء- أما رسولنا -ﷺ- فهو سيد الأولين والآخرين. وكان أشدَّ الناس خوفًا حتى روى أنه سمع قائلاً يقول لطفل مات: هنيئًا لك عصفور من عصافير الجنة فغضب وقال: **(ما يُدريك أنَّهُ كذلك والله إنّى رسُولُ الله وما أدرى ما يصنَعُ بى إنَّ الله خَلَقَ الجنّة وخلقَ لها أهلاً لا يُزاد فيهم ولا يُنقَص منهُم)**(١)، وروى أنه -ﷺ- قال ذلك أيضًا على جنازة عثمان بن مظعون وكان من المهاجرين الأولّين لما قالت أم سلمة: هنيئًا لك الجنة. فكانت تقول أم سلمة بعد ذلك: والله لا أزكّى أحدًا بعد عثمان. وروى فى حديث آخر عن رجل من أهل الصفة استشهد فقالت أمه: هنيئًا لك هاجرت إلى رسول الله -ﷺ- وقتلت فى سبيل الله. فقال -ﷺ-: **(وما يُدريكَ لعلَّهُ كانَ يَتكلَّم بما لاَ ينفَعُهُ ويمنع ما لاَ يَضرهُّ)**(٢). وفى حديث آخر أنه دخل -ﷺ- على بعض أصحابه وهو عليل فسمع امرأة تقول: هنيئًا لك الجنة. فقال -ﷺ-: **(مَن هذه المُتألِّيةُ على الله تعالى وما يُدريك لعلّ فلانًا كانَ يتكلَّم بما لاَ يَعنيه ويَبخَلُ بما لاَ يُغنيه)**(٣)، وكيف لا يخاف المؤمنون كلهم وهو -ﷺ- يقول: **(شَيَّبتْنى هُودٌ وأخَواتُها سُورَةُ الواقعة، وإذا الشَّمسُ كُوِّرَتْ، وعمَّ يَتَساءَلون)**(٤)؟ فقال: العلماء لعل ذلك لما فى سورة هود من الأبعاد كقوله

---

(١) صحيح: أخرجه الحميدى (٢٦٥)، وأحمد (٦/ ٤١، ٢٠٨)، ومسلم (٨/ ٥٤، ٥٥)، وأبو داود (٤٧١٣)، وابن ماجه (٨٢)، والنسائى (٤/ ٥٧) عن عائشة.

(٢) رواه البيهقى فى الشعب، إلا أنه قال: فقالت أمه: هنيئًا لك الشهادة، وهو عند الترمذى (٢٣١٦)، عن أنس إلا أنه قال: إن رجلا قال له: أبشر بالجنة. قاله العراقى (٤/ ٢٢٧، ٢٢٨)، ورواه ابن أبى الدنيا فى الصمت (١٠٩)، وأبو يعلى (٤٠١٧)، وقال الهيثمى (١٠/ ٣٠٣): وفيه يحيى بن يعلى الأسلمى، وهو ضعيف. وبنحوه أخرجه البيهقى فى الشعب (٥٠١٠) عن أبى هريرة، وقال الهيثمى (١٠/ ٣٠٣): وفيه عصام بن طليق وهو ضعيف.

(٣) بنحوه أخرجه البيهقى فى الشعب (٥٠٠٩) أن امرأة كانت عند عائشة ومعها نسوة، فقالت امرأة منهن: والله لأدخلن الجنة، فقد أسلمت، وما سرقت، وما زنيت، فأتيت فى المنام، فقيل لها: أنت المتألية لتدخلن الجنة؟ كيف وأنت تبخلين بما لا يغنيك وتتكلمين فيما لا يعنيك».

(٤) صحيح: أخرجه الترمذى (٣٢٩٧)، وفى الشمائل (٤١)، عن ابن عباس، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٣٧٢٣)، وانظر الصحيحة (٩٥٥).

تعالى: ﴿أَلا بُعْدًا لِّعَادٍ قَوْمِ هُودٍ﴾[١]، ﴿أَلا بُعْدًا لِّثَمُودَ﴾[٢]، ﴿أَلا بُعْدًا لِّمَدْيَنَ كَمَا بَعِدَتْ ثَمُودُ﴾[٣]، مع علمه -ﷺ- بأنه لو شاء الله ما أشركوا إذ لو شاء لآتى كل نفس هداها وفى سورة الواقعة: ﴿لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۝ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ﴾[٤]، أى: جف القلم بما هو كائن وتمت السابقة حتى نزلت الواقعة إما خافضة قومًا كانوا مرفوعين فى الدنيا، وإما رافعة قومًا كانوا مخفوضين فى الدنيا. ففى سورة التكوير أهوال يوم القيامة وانكشاف الخاتمة وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ۝ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ۝ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾[٥]، وفى عم يتساءلون: ﴿يَوْمَ يَنظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ الآية[٦]، وقوله تعالى: ﴿لاَّ يَتَكَلَّمُونَ إِلاَّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾[٧].

والقرآن من أوله إلى آخره مخاوف لمن قرأه بتدبر ولو لم يكن فيه إلا قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾[٨]، لكان كافيًا إذ علق المغفرة على أربعة شروط يعجز العبد عن آحادها، وأشد منه قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَن يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾[٩]، وقوله تعالى: ﴿لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَن صِدْقِهِمْ﴾[١٠]، وقوله تعالى: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلانِ﴾[١١]، وقوله تعالى: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ﴾ الآية[١٢]. وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾[١٣]، وقوله: ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا

(١) سورة هود: ٦٠.
(٢) سورة هود: ٦٨.
(٣) سورة هود: ٩٥.
(٤) سورة الواقعة: ٢، ٣.
(٥) سورة التكوير: ١٢ - ١٤.
(٦) سورة النبأ: ٤٠.
(٧) سورة النبأ: ٣٨.
(٨) سورة طه: ٨٢.
(٩) سورة القصص: ٦٧.
(١٠) سورة الأحزاب: ٨.
(١١) سورة الرحمن: ٣١.
(١٢) سورة الأعراف: ٩٩.
(١٣) سورة هود: ١٠٢.

يَرَهُ﴾ الآيتين[١]، وكذلك قوله تعالى: **﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾**[٢] إلى آخر السورة. فهذه أربعة شروط للخلاص من الخسران وإنما كان خوف الأنبياء مع ما فاض عليهم من النعم لأنهم لم يأمنوا مكر الله تعالى: **﴿فَلا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾**[٣]، وخوف الكاملين لا يصدر إلا عن كمال المعرفة بأسرار الله تعالى وخفايا أفعاله، ومعانى صفاته. فأجهل الناس من آمنه وهو ينادى بالتحذير من الأمن. وكيف يؤمن تغيّر الحال وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن وإن القلب أشد تقلبًا من القدر فى غليانها؛ وقد قال معاذ بن جبل -رضي الله عنه-: إن المؤمن لا يسكن روعه حتى يترك جسر جهنم وراءه. وروى عن مخاوف الأنبياء والصحابة والتابعين ومن بعدهم ما لا يحصى ونحن أجدر بالخوف منهم ولكن صدتنا عن ملاحظة أحوالنا غفلتنا وقسوتنا. فلا قُرْبُ الرحيل ينبهنا، ولا كثرة الذنوب تحركنا، ولا خطر الخاتمة يزعجنا، ومن العجائب أنا إذا أردنا المال فى الدنيا زرعنا وغرسنا واتجرنا وركبنا البحار والبرارى، وخاطرنا ونجتهد فى طلب أرزاقنا. ثم إذا طمحت أعيننا نحو الملك الدائم المقيم قنعنا بأن نقول بألسنتنا: اللَّهم اغفر لنا وارحمنا. والذى إليه رجاؤنا جلّ جلاله يقول: **﴿وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَى﴾**[٤]، **﴿وَلا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغَرُورُ﴾**[٥]، **﴿يَا أَيُّهَا الإِنسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾**[٦]، ثم كل ذلك لا ينبهنا ولا يخرجنا عن أودية غرورنا وأمانينا فما هذه إلاّ محنة هائلة إن لم يتفضل الله علينا بتوبة نصوح يتداركنا بها فنسأل الله تعالى أن يتوب علينا بمنّه وفضله.

---

(١) سورة الزلزلة: ٧.
(٢) سورة العصر: ١، ٢.
(٣) سورة الأعراف: ٩٩.
(٤) سورة النجم: ٣٩.
(٥) سورة لقمان: ٣٣.
(٦) سورة الإنفطار: ٦.

٣٠- كتاب: الفقر والزهد

١- باب: فضيلة الفقر والفقراء الرّاضين الصادقين

عن النبى -ﷺ-: **(إنَّ الله يُحبُّ الفقير المُتعفّفَ أبا العيال)**[(١)]، وعنه -ﷺ-: **(يدخُل فُقراءُ أمّتى الجنَّة قبلَ أغْنيائها بخمْسمائةَ عامٍ)**[(٢)]، وعنه -ﷺ-: **(مَنْ أصبح منْكُم مُعَافًى فى جسْمه آمنًا فى سرْبه عندهُ قوتُ يوْمه فكأنّما حيزتْ له الدنْيا بحذافيرها)**[(٣)]. ولما طَلبتْ سادات العرب وأغنياؤهم من النبىّ -ﷺ- أن ينحى عن مجلسه فقراء الصحابة ترفعًا عن مجالستهم إذا جلسوا إليه نزل قوله تعالى: ﴿**وَاصْبرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذين يَدْعُونَ رَبَّهُم بالْغَدَاة وَالْعَشيّ يُريدُونَ وَجْهَهُ وَلا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ**﴾ يعني: الفقراء ﴿**تُريدُ زِينَةَ الْحَيَاة الدُّنْيَا**﴾ يعنى: الأغنياء ﴿**وَلا تُطعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذكْرِنَا**﴾[(٤)]، يعنى: الأغنياء. واستأذن ابن أم مكتوم على النبى -ﷺ- وعنده رجل من أشراف قريش فشق ذلك على النبى -ﷺ- فأنزل الله تعالى: ﴿**عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ (١) أَن جَاءَهُ الأَعْمَىٰ (٢) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّىٰ (٣) أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنفَعَهُ الذِّكْرَىٰ**﴾[(٥)]، يعنى: ابن أم مكتوم ﴿**أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَىٰ (٥) فَأَنتَ لَهُ**

---

(١) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٤١٢١) عن عمران بن حصين، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (١٧٢٢)، وانظر الضعيفة (٥١).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٢٩٦، ٣٤٣، ٤٥١، ٥١٢، ٥١٩)، وابن ماجه (٤١٢٢)، والترمذى (٢٣٥٣، ٢٣٥٤)، والنسائى فى الكبرى (١١/ ١٥٠٢٩ تحفة) عن أبى هريرة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٨٠٧٦).

(٣) حسن: أخرجه الحميدى (٤٣٩)، والبخارى فى الأدب المفرد (٣٠٠)، وابن ماجه (٤١٤١)، والترمذى (٢٣٤٦) عن عبيد الله بن محصن، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٦٠٤٢)، وانظر الصحيحة (٢٣١٨).

(٤) سورة الكهف: ٢٨.

(٥) سورة عبس: ١ - ٤.

تَصَدَّى﴾(١)، يعنى: هذا الشريف. وقال يحيى بن معاذ: حبّك للفقراء من أخلاق المرسلين؛ وإيثارك مجالستهم من علامة الصالحين، وفرارك من صحبتهم من علامة المنافقين. وعن علىّ -رضي الله عنه- مرفوعًا: (**أحَبُّ العباد إلى الله تعالى الفقير القانعُ برزقه الرّاضى عن الله تعالى**).

٢- باب: آداب الفقير فى فقره

اعلم أن للفقير آدابًا فى باطنه وظاهره ومخالطته وأفعاله ينبغى أن يراعيها.

فأما أدب باطنه: فأن لا يكون فيه كراهية لما ابتلاه الله تعالى به من الفقر أعنى: أنه لا يكون كارهًا فعل الله تعالى من حيث أنه فعله وإن كان كارهًا للفقر.

وأما أدب ظاهره: فإن يظهر التعفف والتجمل ولا يظهر الشكوى والفقر بل يستر فقره. ففى الحديث: (**إن الله تعالى يحبُّ الفقيرَ المتعفّفَ أبا العيال**)(٢)، وقال تعالى: ﴿**يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ**﴾(٣).

وأما فى أعماله: فأدبه أن لا يتواضع لغنىّ لأجل غناه، قال علىّ كرّم الله وجهه: ما أحسن تواضع الغنىّ للفقير رغبة فى ثواب الله تعالى وأحسنُ منه تيهُ الفقير على الغنى ثقة بالله عزّ وجلّ. فهذه رتبة، وأقل منها أن لا يخالط الأغنياء ولا يرغب فى مجالستهم لأن ذلك من مبادئ الطمع. وينبغى أن لا يسكت عن ذكر الحق مداهنة للأغنياء وطمعًا فى العطاء.

وأما أدبه فى أفعاله: فأن لا يفتر بسبب الفقر عن عبادة ولا يمنع بذل قليل ما يفضل عنه فإن ذلك جهد المقل؛ وفضله أكثر من أموال كثيرة تبذل عن ظهر غنى.

---

(١) سورة عبس: ٥، ٦. والحديث أخرجه الترمذى (٣٣٣١) عن عائشة.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سورة البقرة: ٢٧٣.

٣- باب آداب الفقير فى قبول العطاء إذا جاءه بغير سؤال

ينبغى أن يلاحظ الفقير فيما جاءه ثلاثة أمور: نفس المال، وغرض المعطى، وغرضه فى الأخذ. أما نفس المال: فينبغى أن يكون حلالاً خاليًا عن الشبهات فإن كان فيه شبهة فليحترز من أخذه.

وأما غرض المعطى: فلا يخلو إما أن يكون غرضه تطييب قلبه وطلب محبته وهو الهدية، أو الثواب وهو الصدقة والزكاة، أو الذكر والرّياء والسمعة.

أما الأول وهو الهدية: فلا بأس بقبولها فإن قبولها سنة رسول الله -ﷺ-؛ ولكن ينبغى أن لا يكون فيها منّة فإن كان فيها منّة فالأولى تركها. فإن علم أن بعضها مما تعظم فيه المنّة فليرد البعض دون البعض.

الثانى: أن يكون للثواب المجرد وذلك صدقة أو زكاة. فعليه أن ينظر فى صفات نفسه هل هو مستحق للزكاة. فإن اشتبه عليه فهو محل شبهة. وإن كانت صدقة وكان يعطيه لدينه فلينظر إلى باطنه فإن كان مقارفًا لمعصية فى السرّ لو علمها المعطى لنَفَر طبعُه ولما تقرّب إلى الله بالتصدق عليه. فهذا حرام أخذه كما لو أعطاه لظنه أنه عالم أو علوىّ ولم يكن فإن أخذه حرام محض لا شبهة فيه.

الثالث: أن يكون غرضه السمعة والرّياء والشهرة فينبغى أن يرد عليه قصده الفاسد ولا يقبله إذ يكون معينًا له على غرضه الفاسد.

وأما غرضه فى الأخذ: فينبغى أن ينظر أهو محتاج إليه فيما لابدّ له منه أو مستغن عنه. فإن كان محتاجًا إليه وقد سلم من الشبهة والآفات التى ذكرناها فى المعطى فالأفضل له الأخذ. قال -ﷺ-: **(من أتاهُ شىءٌ من هذا المال من غير مسألة ولا استشْراف فإنما هُو رزقٌ ساقهُ الله إليه فلا يردُّهُ)**[1]،

---

(١) صحيح: أخرجه الحميدى (٢١)، وأحمد (١/ ١٧، ٥٢، ٩٩)، والدارمى (١٦٥٥، ١٦٥٦)، والبخارى (٩/ ٨٤)، ومسلم (٣/ ٩٨، ٩٩)، وأبو داود (١٦٤٧، ٢٩٤٤)،=

فأما إذا كان ما أتاه زائدًا على حاجته فلا يخلو إما أن يكون حاله الاشتغال بنفسه أو التكفل بأمور الفقراء والإنفاق عليهم لما فى طبعه من الرفق والسخاء. فإن كان مشغولاً بنفسه فلا وجه لأخذه وإمساكه. وإن كان متكفلاً بحقوق الفقراء فليأخذ ما زاد على حاجته فإنه غير زائد على حاجة الفقراء وليبادر به إلى الصرف إليهم، وبالجملة فالزيادة على قدر الحاجة إنما تأتيك ابتلاء وفتنة لينظر الله إليك ماذا تعمل فيه. وقدر الحاجة يأتيك رفقًا بك فلا تغفل عن الفرق بين الرفق والابتلاء. قال الله تعالى: ﴿ **إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً** ﴾[1].

٤- باب: تحريم السؤال من غير ضرورة وآداب المضطر إليه

اعلم أنه قد وردت مناه كثيرة فى السؤال وتشديدات، قال -ﷺ-: **(مَنْ سألَ عنْ غَنى فإنّما يَستكثرُ منْ جَمْر جهنّم، ومَنْ سألَ ولهُ ما يُغْنيه جاء يومَ القيامة ووجههُ عظمٌ يتقعْقعُ وليسَ عليه لحمٌ)**[2]، وفى لفظ آخر: **(كانتْ مَسألتُهُ خُدُوشًا وكُدُوحًا فى وَجهه)**[3]، وهذه الألفاظ صريحة فى التحريم والتشديد. وكان -ﷺ- يأمر كثيرًا بالتعفف عن السؤال، وسمع عمر -رضي الله عنه- سائلاً يسأل بعد المغرب فقال لواحد من قومه: عَشِّ الرجلَ فعشاه ثم سمعه ثانيًا يسأل. فقال: ألم أقل لك عش الرجل؟ قال: قد عشّيته. فنظر عمر فإذا تحت يده مخلاة مملوءة خبزًا فقال: لستَ سائلاً ولكنك تاجرٌ، ثم

=والنسائى (٥/ ١٠٢)، وابن خزيمة (٢٣٦٤، ٢٣٦٥، ٢٣٦٦) عن عمر بن الخطاب نحوه.

(١) سورة الكهف: ٧.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ١٨٠)، وأبو داود (١٦٢٩، ٢٥٤٨)، وابن خزيمة (٢٣٩١، ٢٥٤٥)، وابن حبان (٨٤٤ موارد)، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٦٢٨٠).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٣٨٨، ٤٤١)، والدارمى (١٦٤٧، ١٦٤٨)، وأبو داود (١٦٢٦)، وابن ماجه (١٨٤٠)، والترمذى (٦٥٠، ٦٥١)، والنسائى (٥/ ٩٧) عن ابن مسعود، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٦٢٧٩)، وانظر الصحيحة (٤٩٩).

أخذ المخلاة ونثر بين يدى إبل الصدقة وضربه بالدرة وقال: لا تعد. ولولا أن سؤاله كان حرامًا لما ضربه ولا أخذ مخلاته، وإنما استجاز ذلك -رضي الله عنه- لكونه لاح له فيه أنه رآه مستغنيًا عن السؤال، وعلم أن من أعطاه شيئًا فإنما أعطاه على اعتقاد أنه محتاج وقد كان كاذبًا فلم يدخل فى ملكه بأخذه مع التلبيس وعسر تميز ذلك ورده إلى أصحابه إذ لا يعرف أصحابه بأعيانهم فبقى مالاً لا مالك له فوجب صرفه إلى المصالح وإبل الصدقة وعلفها من المصالح، نعم يباح السؤال بضرورة أو حاجة مهمة قريبة من الضرورة. فالضرورة كسؤال الجائع عند خوفه على نفسه موتًا أو مرضًا. وسؤال العارى وبدنه مكشوف ليس معه ما يواريه وهو مباح ما دام السائل عاجزًا عن الكسب فإن القادر على الكسب وهو بطال ليس له السؤال إلا إذا استغرق طلب العلم أوقاته، وأما المستغنى فهو الذى يطلب شيئًا وعنده مثله وأمثاله فسؤاله حرام قطعًا، وأما المحتاج حاجة مهمة فكالمريض الذى يحتاج إلى دواء، وكمن له جبة لا قميص تحتها فى الشتاء وهو يتأذى بالبرد وكمن يسأل الكراء لفرس. ولا ينبغى أن يأخذ ما يعلم أن باعثه الحياء فإنه حرام محض. وما يشك فيه فليستفت قلبه فيه. وليترك حزاز القلب فإنه الإثم. وليدع ما يريبه إلى ما لا يريبه، وإدراك ذلك بقرائن الأحوال سهل على من قويت فطنته؛ وضعف حرصه وشهوته. فإن قوى الحرص وضعفت الفطنة تراءى له ما يوافق غرضه فلا يتفطن للقرائن الدالة على الكراهة. وبهذه الدقائق يطلع على سرّ قوله -ﷺ-: **(إن أطيبَ ما أكلَ الرَّجلُ من كَسبه)**[1]، وقد ورد فى وعيد من يسأل وهو غنى قوله -ﷺ-: **(مَنْ سألَ عن ظَهْر غنَى فإنما يسألَ جمْراً فليستقلَّ منهُ أو ليستكثر)**[2]، وقد ورد فى حد الغَنى المحرّم للسؤال آثار مختلفة متنوعة يمكن تنزيلها على اختلاف أحوال المحتاجين إذ الحاجة لا تقبل الضبط. فأمرها منوط باجتهاد العبد ونظره لنفسه بينه وبين الله تعالى.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٦/ ٤٢، ٢٢٠)، وابن ماجه (٢١٣٧)، والنسائى (٧/ ٢٤١) عن عائشة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (١٥٦٦)، وانظر الإرواء (٨٨٦، ١٦٢٦).

(٢) سبق تخريجه.

فيستفتي فيه قلبه. ويعمل به إن كان سالكًا طريق الآخرة. نسأله تعالى حسن التوفيق بلطفه.

٥- باب: فضيلة الزهد وحقيقته

قال تعالى: ﴿**وَلا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى**﴾(١)، وقال تعالى: ﴿**مَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِن نَّصِيبٍ**﴾(٢)، وفي حديث عمر -رضي الله عنه- أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿**وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ**﴾(٣)، قال -ﷺ-: (**تبًا للدنيا تبًا للدينار والدرهم**)، فقلنا: يا رسول الله نهانا الله عن كنز الذهب والفضة فأيّ شيء ندّخر؟ فقال -ﷺ-: (**ليتّخذ أحدكُمْ لسانًا ذاكرًا وقلبًا شاكرًا وزوجةً صالحةً تُعينُه على أمر آخرته**)(٤)، وعنه -ﷺ-: (**السَّخيُّ قريبٌ من الله قريبٌ من الناس قريبٌ من الجنّة. والبخيلُ بعيدٌ من الله بعيدٌ من الناس قريبٌ من النّار**)(٥)، والبخل ثمرة الرغبة في الدنيا. والسخاء ثمرة الزهد. والثناء على الثمرة ثناء على المثمر لا محالة. وعنه -ﷺ-: (**ازْهد في الدُّنيا يحبَّك الله. وازْهدُ فيما في أيدي النّاس يحبَّك الناس**)(٦).

---

(١) سورة طه: ١٣١.

(٢) سورة الشورى: ٢٠.

(٣) سورة التوبة: ٣٤.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٥/٢٧٨، ٢٨٢)، والترمذي (٣٠٩٤)، وابن ماجه (١٨٥٦)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٥٣٥٥)، وانظر الصحيحة (٢١٧٦).

(٥) ضعيف جدًا: أخرجه الترمذي (٩٦) عن أبي هريرة، وضعفه الألباني في ضعيف الترمذي فقال: (٣٣٤): ضعيف جدًا، وفي ضعيف الجامع (٣٣٤١)، وانظر الضعيفة (١٥٤).

(٦) صحيح: أخرجه ابن ماجه (٤١٠٢) عن سهل بن سعد، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٩٢٢)، وانظر الصحيحة (٩٤٤).

ثم إن أصناف ما فيه الزهد تكاد تخرج عن الحصر، وقد ذكر الله تعالى فى آية واحدة سبعة منها. فقال تعالى: ﴿**زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا**﴾[1]، ثم ردَّه فى آية أخرى إلى خمسة، فقال عز وجل: ﴿**اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الأَمْوَالِ وَالأَوْلادِ**﴾[2]، ثم رده فى موضع آخر إلى اثنين فقال تعالى: ﴿**إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ**﴾[3]، ثم رده الكل إلى واحد فى موضع آخر فقال: ﴿**وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى**﴾[4]، فالهوى لفظ يجمع جميع حظوظ النفس فى الدنيا. فينبغى أن يكون الزهد فيه.

والحاصل أن الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ النفس كلها إلى ما هو خير منها علمًا بأن المتروك حقير بالإضافة إلى المأخوذ.

واعلم أنه قد يظن أن تارك المال زاهد وليس كذلك فإن ترك المال وإظهار الخشونة سهل على مَنْ أحبَّ المدح بالزهد بل لابد من الزهد فى حظوظ النفس. وينبغى أن يعول الزاهد فى باطنه على ثلاث علامات:

الأولى: أن لا يفرح بموجود ولا يحزن على مفقود كما قال تعالى: ﴿**لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ**﴾[5]. **الثانية**: أن يستوى عنده ذامه ومادحه. **الثالثة**: أن يكون أنسه بالله تعالى والغالب على قلبه حلاوة الطاعة.

---

(١) سورة آل عمران: ١٤.
(٢) سورة الحديد: ٢٠.
(٣) سورة محمد: ٣٦.
(٤) سورة النازعات: ٤٠، ٤١.
(٥) سورة الحديد: ٢٣.

٣١- كتاب: النية والإخلاص والصدق

١- باب: فضيلة النية

قال الله تعالى: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾(١)، وقال تعالى: ﴿إِن يُرِيدَا إِصْلاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾(٢)، والمراد بتلك الإرادة هى النية، وقال -ﷺ-: (إنما الأعمالُ بالنيَّات وإنما لكلِّ امرئ ما نَوَى. فمنْ كانتْ هجْرَتهُ إلى الله ورسوله فَهجْرَتُهُ إلى اللهَ ورسوله ومَنْ كانت هجرتهُ إلى دُنيا يصَيبُها أو امرأة ينكحُهَا فهجْرَتُهُ إلى ماَ هاجرَ إلَيه)(٣)، وفىَ حديث أنس بن مالك: لمَّا خرج رسول الله -ﷺ- فى غزوة تبوك، قال: (إنّ بالمدينة أقوامًا ما قَطَعنا واديًا ولاَ وَطئنا مَوطئًا يغيظ الكفّارَ ولا أنْفقْنا نَفقَةً ولا أصابَتْنا مَخَمصَةٌ إلاّ شَركَونا فى ذلَك وهُمَ بالَمدينة) قالوا: وكيف ذلك يا رَسُولَ الله ولَيْسُوا مَعَنا؟ قال: (حَبَسَهُم العذْرُ)، فشركوا بحسن النية(٤)، وقال -ﷺ-: (يُبْعَثُ كلُّ عبد علي ما مات عليه)(٥). وفى حديث أبى هريرة: (منْ تَزَوَّجَ امرأةً علي صَدَاق وهُو لاَ ينوى أداءهُ فهُو زان، ومَنْ أدَانَ دَينًا وهُو لاَ يَنْوى قضاءهُ فهُوَ سارقٌ)(٦).

---

(١) سورة الكهف: ٢٨.

(٢) سورة النساء: ٣٥.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ١٠٣، ١٦٠، ١٨٢، ٢١٤)، وعبد بن حميد (١٤٠٢). والبخارى (٤/ ٣١)، (٦/ ٩)، وأبو داود (٢٥٠٨)، وابن ماجه (٢٧٦٤) عن أنس.

(٥) صحيح: أخرجه (٣/ ٣١٤، ٣٣١، ٣٦٦)، وعبد بن حميد (١٠١٣)، (٨/ ١٦٥) عن جابر بن عبدالله.

(٦) أخرجه أحمد (٤/ ٣٣٢)، وابن ماجه (٢٤١٠) مقتصراً على ذكر الدين، عن صهيب.

٢- باب: تفضيل الأعمال المتعلقة بالنية

اعلم أن الأعمال تنقسم إلى ثلاثة أقسام: طاعات، ومعاص، ومباحات.

فأما المعاصى: فلا تتغير عن موضعها بالنية أعنى: أن المعصية لا تنقلب طاعة بالنية كالذى يغتاب إنسانًا مراعاة لقلب غيره، أو يطعم فقيراً من مال غيره، أو يبنى مدرسة أو مسجداً بمال حرام وقصده الخير. فهذا كله جهل والنية لا تؤثر فى إخراجه عن كونه ظلمًا وعدوانًا ومعصية بل قصده الخير بالشر على خلاف مقتضى الشرع شرّ آخر. فإن عرفه فهو معاند للشرع، وإن جهله فهو عاص بجهله، إذ طلب العلم فريضة على كل مسلم. والخيرات إنما يعرف كونها خيرات بالشرع فكيف يمكن أن يكون الشرّ خيراً هيهات، ولذلك قال سهل رحمه الله تعالى: ما عُصى الله تعالى بمعصية أعظم من الجهل. قيل: يا أبا محمد هل تعرف شيئًا أشدّ من الجهل؟ قال: نعم الجهل بالجهل. وهو كما قال لأن الجهل بالجهل يسدّ بالكلية باب التعلم، فمن يظن بنفسه أنه عالم فكيف يتعلم. وكذلك أفضل ما أطيع الله تعالى به العلم، ورأس العلم العلم بالعلم كما أن رأس الجهل الجهل بالجهل، وقد قال تعالى: ﴿ **فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لا تَعْلَمُونَ** ﴾[١].

نعم للنية دخل فى المعاصى وهو أنه إذا انضاف إليها قصود خبيثة تضاعف وزرها وعظم وبالها.

القسم الثانى: الطاعات وهى مرتبطة بالنيات فى أصل صحتها وفى تضاعف فضلها. أما الأصل فهو أن ينوى بها عبادة الله لا غير فإن نوى الرياء صارت معصية. وأما تضاعف الفضل فبكثرة النيات الحسنة فإن الطاعة الواحدة يمكن أن ينوى بها خيرات كثيرة فيكون له بكل نية ثواب، إذ كل واحدة حسنة ثم تضاعف كل حسنة بعشر أمثالها كما ورد، ومثاله القعود فى المسجد فإنه طاعة ويمكن أن ينوي فيه نيات كثيرة حتى يصير من فضائل أعمال المتقين ويبلغ به درجات المقربين.

---

(١) سورة النحل: ٤٣.

أولها: أن يعتقد أنه بيت الله وأن داخله زائر الله.

ثانيها: أن ينتظرَ الصلاةَ بعد الصلاة فيكون فى صلاة.

ثالثها: الترهب بكف السمع والبصر والأعضاء عن الحركات والترددات.

رابعها: عكوف الهم على الله ولزوم السرّ للفكر فى الآخرة ودفع الشواغل الصارفة عنه بالاعتزال إلى المسجد.

خامسها: التجرد لذكر الله أو لاستماع ذكره والتذكر به.

سادسها: أن يقصد إفادة العلم بأمر بمعروف ونهى عن منكر إذ المسجد لا يخلو عمن يسىء فى صلاته أو يتعاطى ما لا يحل له فيأمره بالمعروف ويرشده إلى الدين فيكون شريكًا معه فى خيره الذى يعلم منه فتتضاعف خيراته.

سابعها: أن يستفيد أخًا فى الله فإن ذلك غنيمة وذخيرة للدار الآخرة. والمسجد معشش أهل الدين المحبين لله وفى الله.

ثامنها: أن يترك الذنوب حياء من الله تعالى وحياء من أن يتعاطى فى بيت الله ما يقتضى هتك الحرمة. فهذا طريق تكثير النيات، وقس به سائر الطاعات، إذ ما من طاعة إلا وتحتمل نيات كثيرة وإنما تحضر فى قلب العبد المؤمن بقدر جدّه فى طلب الخير وتشمره له. فبهذا تزكو الأعمال وتتضاعف الحسنات.

القسم الثالث: المباحات وما من شىء من المباحات إلا ويحتمل نية أو نيات يصير بها من محاسن القربات كالتطيب مثلاً فإنه بقصد التلذذ والتنعم مباح. وأما إذا نوى به اتباع سنة رسول الله -ﷺ- وترويح جيرانه ليستريحوا بروائحه، ودفع الرائحة الكريهة عن نفسه التى تؤدى إلى إيذاء مخالطيه وزيادة فطنته وذكائه ليسهل عليه درك مهمات دينه بالفكر. فهذا وأمثاله من النيات الحسنة التى لا يعجز عنها مَنْ غلب طلبُ الخير على قلبه مما ينال بها معالى

الدرجات. وأمّا من قصد بالتطييب إظهار التفاخر بكثرة المال أو رياء الخلق ليذكر بذلك أو ليتودد إلى قلوب النساء الأجنبيات أو لغير ذلك، فهذا يجعل الطيب معصية ويكون فى القيامة أنتن من الجيفة. والمباحات كثيرة لا يمكن إحصاء النيات فيها. فقس بهذا الواحد ما عداه. ولهذا قال بعض السلف: إنى لأستحبّ أن يكون لى فى كل شىء نية حتى فى أكلى وشربى ونومى ودخولى للخلاء. وكل ذلك مما يمكن أن يقصد به التقرب إلى الله تعالى لأن كل ما هو سبب لبقاء البدن وفراغ القلب من مهمات البدن فهو معين على الدّين. فمن قصد من الأكل التقوّى على العبادة، ومن الوقاع تحصين دينه وتطييب قلب أهله والتوصل به إلى ولد صالح يعبد الله تعالى بعده كان مطيعًا بأكله ونكاحه. وبالجملة فإياك ثم إياك أن تستحقر شيئًا من حركاتك فلا تحترز من غرورها وشرورها ولا تعد جوابها يوم السؤال والحساب فإن الله مطلع عليك وشهيد ﴿**مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلاَّ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ**﴾[1]، وقد قال الحسن : إن الرجلَ ليتعلق بالرجل يوم القيامة، فيقول: بينى وبينك الله فيقول: والله ما أعرفك. فيقول: بلى أنت أخذتَ لبنةً من حائطى وأخذت خيطًا من ثوبى. فهذا وأمثاله من الأخبار قطع قلوب الخائفين. فإن كنت من أولى العزم والنهى ولم تكن من المغترّين، فانظر لنفسك الآن ودقق الحساب على نفسك قبل أن يُدقق عليك.

٣- باب: فضيلة الإخلاص وحقيقته

قال الله تعالى: ﴿**وَمَا أُمِرُوا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ**﴾[2]، وقال: ﴿**أَلا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ**﴾[3]، وقال تعالى: ﴿**إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ**﴾[4]، وقال تعالى: ﴿**فَمَن كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صَالِحًا وَلا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا**﴾[5]، وعن

(١) سورة ق: ١٨.
(٢) سورة البينة: ٥.
(٣) سورة الزمر: ٣.
(٤) سورة النساء: ١٤٦.
(٥) سورة الكهف: ١١٠.

علىّ كرم الله وجهه: لا تهتموا لقلة العمل واهتموا للقبولْ فإن النبى -ﷺ- قال لمعاذ بن جبل: (**أخْلص العَمَلَ يَجْزِكَ منهُ القَليلُ**)[١]. وقال يعقوب المكفوف: المخلص من يكتم حسناته كما يكتم سيئاته.

واعلم أن كل شيء يتصور أن يشوبه غيره فإذا صفا عن شوبه وخلص عنه سُمِّى خالصًا. ويسمى الفعل المصفى المخلص إخلاصًا، والإخلاص يضاده الإشراك فمن ليس مخلصًا فهو مشرك إلاَّ أن الشرك درجات؛ وقد جرى العرف على تخصيص اسم الإخلاص بتجريد قصد التقرب إلى الله تعالى عن جميع الشوائب، فإذا امتزج قصد التقرب بباعث آخر من رياء أو غيره من حظوظ النفس فقد خرج عن الإخلاص. ومثاله أن يصوم لينتفع بالحمية الحاصلة بالصوم مع قصد التقرب، أو يحج ليصح مزاجه بحركة السفر أو يتخلص من عدو له، أو يصلى بالليل لغرض دنيوى، أو يتعلم العلم، أو يخدم العلماء والصوفية لذلك أو يعود مريضًا ليعاد إذا مرض أو يشيع جنازة ليشيع جنائز أهله أو يفعل شيئًا من ذلك ليعرف بالخير ويذكر به، وينظر إليه بعين الصلاح والوقار. فمهما كان باعثه التقرب إلى الله تعالى ولكن انضاف إليه خطرة من هذه الخطرات حتى صار العمل أخف عليه بسبب هذه الأمور. فقد خرج عمله عن حدّ الإخلاص. وخرج عن أن يكون خالصًا لوجه الله تعالى وتطرق إليه الشرك. وبالجملة كل حظ من حظوظ الدنيا تستريح إليه النفس ويميل إليه القلب قلّ أم كثر إذا تطرّق إلى العمل تكدر به صفوه وزال به إخلاصه فإن الخالص من العمل هو الذى لا باعث عليه إلاّ طلب القرب من الله تعالى وهذا لا يتصور إلاّ من محبّ لله لم يبق لحب الدنيا فى قلبه قرار ولذا كان علاج الإخلاص كسر حظوظ النفس وقطع الطمع عن الدنيا والتجرد للآخرة بحيث يغلب ذلك

(١) ضعيف: رواه الحاكم (٤/٣٠٦)، وصححه، وتعقبه الذهبى بقوله: لا. وقال العراقى (٥/٢٢): أخرجه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث معاذ وإسناده منقطع. اهـ. وعزاه فى ضعيف الجامع لابن أبى الدنيا فى الإخلاص والحاكم عن معاذ، وضعفه الألبانى (٢٤٠)، وانظر الضعيفة (٢١٥٩).

على القلب فإذ ذاك يتيسَّر الإخلاص. وكم من أعمال يتعب الإنسان فيها ويظن أنها خالصة لوجه الله ويكون فيها مغرورًا لأنه لا يرى وجه الآفة فيها! فليكن العبد شديد التفقد والمراقبة لهذه الدقائق وإلاّ التحق بأتباع الشياطين وهو لا يشعر.

٤- باب: فضيلة الصدق ودرجاته

قال الله تعالى: ﴿**رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ**﴾(١)، وقال النبي -ﷺ-: **(إن الصِّدْقَ يَهْدى إلى البرّ والبرَّ يهدى إلى الجنّة وإنّ الرَّجُلَ لَيَصدُقُ حتَّى يُكْتَبَ عند الله صدِّيقًا وَإنّ الكذبَ يهدى إلى الفُجُور. والفُجُور يهدى إلى النّار وإنّ الرَّجلَ ليكَذبَ حتى يُكتبَ عند الله كذّابًا)**(٢).

والصدق درجات: الأولى صدق اللسان: وحق على كل عبد أن يحفظ ألفاظه فلا يتكلم إلا بالصدق. وكمال صدق القول الاحتراز عن المعاريض فقد قيل فى المعاريض: مندوحة عن الكذب وذلك لأنها تقوم مقام الكذب إلا أن ذلك مما تمسّ إليه الحاجة، وتقتضيه المصلحة فى بعض الأحوال؛ وفى تأديب الصبيان والنسوان، ومن يجرى مجراهم، وفى الحذر عن الظلمة، وفى قتال الأعداء؛ والاحتراز عن اطلاعهم على الأسرار. فمن اضطرّ إلى شىء من ذلك فصدقه فيه أن يكون نطقه فيه لله فيما يأمره الحق به ويقتضيه الدين. فإذا نطق به فهو صادق وإن كان كلامه مفهمًا غير ما هو عليه لأن الصدق ما أريد لذاته بل للدلالة على الحق والدعاء إليه فلا ينظر إلى صورته بل إلى معناه. نعم فى مثل هذا الموضع ينبغى أن يعدل إلى المعاريض ما وجد إليه سبيلاً، كان رسول الله -ﷺ- إذا توجه إلى سفر ورى بغيره، وذلك كى لا ينتهى الخبر إلى الأعداء فيقصد، وليس هذا من الكذب فى شىء. قال رسول

---

(١) سورة الأحزاب: ٢٣.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٣٨٤، ٤٣٢)، والبخارى (٨/ ٣٠)، وفى الأدب المفرد (٣٨٦)، ومسلم (٨/ ٢٩)، وأبو داود (٤٩٨٩)، والترمذى (١٩٧١) عن ابن مسعود.

الله -ﷺ-: **(ليسَ بكذّاب مَنْ أصْلَح بين اثْنين فقال خيراً أو أنْمي خيراً)**[١].
ورخص في النطـق على وفق المصلحـــة في ثلاثة مـواضع: مَنْ أصـلح بين اثنين، ومَنْ كان له زوجتان؛ ومنْ كان فـي مصالح الحرب، والصدق ها هنا يتحـوّل إلى النية فلا يراعى فـيه إلاّ صدق النية وإرادة الخـير، **فمهـما صح قصده وصدقت نـيته وتجردت للخير إرادته صـار صادقًا وصديقًا كيـفما كان لفظه**، ثم التعـريض فيه أولـى وطريقه ما حكى عن بعـضهم أنه كـان يطلبه بعض الظلمـة وهو في داره فـقال لزوجـتـه: خطّي بأصـبعك دائرة وضـعي الأصبع على الدائرة وقولي: ليس هو هاهنا. واحترز بذلك عن الكذب ودفع الظالم عن نفـسه فكان قوله صـدقًا. وأفـهم الظالم أنه ليس في الدار، وهذا الذي ذكرناه من الاحتراز عن صـريح اللفظ وعن المعاريض إلاّ عند الضرورة هو الكمـال الأوّل في صدق القـول وهناك كـمال ثان وهو أن يراعي مـعنى الصدق في ألفـاظه التي يناجي بها ربَّه كـقوله: ﴿**وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ**﴾[٢]، فإن قلبه إن كـان منصرفًا عن الله تعالى مـشغولاً بأماني الدنيا وشهواته فـهو كذب، وكقوله: ﴿**إِيَّاكَ نَعْبُدُ**﴾[٣]، وكقوله: أنا عبد الله فإنه إذا لم يتصف بحقيقة العبودية وكان له مطلب سوى الله لم يكن كلامه صـدقًا، ولو طولب يوم القيامـة بالصدق في قوله: أنا عبـد الله لعجز عن تحقيـقه. فإنه إن كان عبدًا لنفـسه أو عبدًا لدنيا أو عبـدًا لشهواته لم يكن صادقًا فـي قـولـه، **وكل ما تـقيد العـبد به فـهو عـبد له** كمـا قال -ﷺ-: **(تَعسَ عبـدُ الدّيـنـار تَعس عبدُ الدّرْهم وعبدُ الخَميصَة)**[٤]. سمّى كل من تقيَد قلبه بشيء عبد إلهَ، وإنما العـبد الحق لله عزّ وجلّ مَن أعتق من غير الله

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٦/ ٤٠٣، ٤٠٤)، وعبد بن حميد (١٥٩٢)، والبخارى (٣/ ٢٤)، وفي الأدب المفرد (٣٨٥)، ومسلم (٨/ ٢٨)، وأبو داود (٤٩٢٠، ٤٩٢١)، والترمذى (١٩٣٨)، والنسائي في الكبرى (١٣/ ١٨٣٥٣ تحفة) عن أم كلثوم بنت عقبة.
(٢) سورة الأنعام: ٧٩.
(٣) سورة الفاتحة: ٥.
(٤) سبق تخريجه.

تعالى واشتغل بالله وبمحبته ويقيد ظاهره وباطنه بطاعته فلا يكون له مراد إلاّ الله تعالى.

الدرجة الثانية: الصدق فى النية والإرادة. ويرجع ذلك إلى الإخلاص وهو أن لا يكون له باعث فى الحركات والسكنات إلاّ الله تعالى فإن مازجه شوب من حظوظ النفس بطل صدق النية.

الدرجة الثالثة: صدق العزم وهو الجزم فيه بقوة. والصادق فيه هو الذى تصادف عزيمته فى الخيرات كلها قوة تامة ليس فيها ميل ولا ضعف ولا تردّد بل تسخو نفسه أبدًا بالعزم المصمم الجازم على الخيرات كمن يقول: إن رزقنى الله مالاً تصدّقت بشطره، وإن أعطانى الله ولاية عدلت فيها ولم أعص الله تعالى بظلم وميل إلى خلق. فصدق هذه العزيمة هو سخاء نفسه بما نوى.

الدرجة الرابعة: فى الوفاء بالعزم فإن النفس قد تسخو بالعزم فى الحال إذ لا مشقة فى الوعد والعزم، والمؤونة فيه خفيفة فإذا حقت الحقائق وحصل التمكن وهاجت الشهوات انحلت العزيمة وغلبت الشهوات، ولم يتفق الوفاء بالعزم وهذا يضاد الصدق فيه. ولذلك قال الله تعالى: ﴿**رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ**﴾[1]، فقد روى عن أنس: أن عمه أنس بن النضر لم يشهد بدرًا مع رسول الله -ﷺ- فشق ذلك على قلبه وقال: أول مشهد شهده رسول الله -ﷺ- غبت عنه أما والله لئن أرانى الله مشهدًا مع رسول الله -ﷺ- ليرين الله ما أصنع. قال: فشهد أحدًا فى العام القابل فاستقبله سعد ابن معاذ فقال: إلى أين؟ فقال: واهًا لريح الجنة إنى أجد ريحها دون أحد فقاتل حتى قتل فوجد فى جسده بضع وثمانون ما بين رمية وضربة وطعنة فقالت أخته: ما عرفت أخى إلا بثيابه. فنزلت هذه الآية: ﴿**رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ**﴾[2][3].

---

(١) سورة الأحزاب: ٢٣. (٢) سورة الأحزاب: ٢٣.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ١٩٤، ٢٠١، ٢٥٣)، وعبد بن حميد (١٣٩٦)، والبخارى (٤/ ٢٣)، (٥/ ١٢٢)، (٦/ ١٤٦)، ومسلم (٦/ ٤٥)، والترمذى (٣٢٠٠)، والنسائى فى فضائل الصحابة (١٨٦)، وفى الكبرى (٤٠٦ تحفة) عن أنس.

وقال مجاهد: رجلان خرجا على ملأ من الناس قعود فقالا: إن رزقنا الله تعالى مالاً لنصدقن فبخلوا به فنزلت: ﴿وَمِنْهُم مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِن فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوا وَّهُم مُّعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾[1]، فجعل العزم عهدًا وجعل الخلف فيه كذبًا والوفاء به صدقًا.

الدرجة الخامسة: الصدق فى الأعمال وهو أن يجتهد حتى لا تدل أعماله الظاهرة على أمر فى باطنه لا يتصف هو به. فمن وقف على هيئة الخشوع فى صلاته لا يرائى غيره ولكنه فى الباطن قائم فى السوق بين يدى شهوة من شهواته فهو كاذب بلسان الحال فى عمله غير صادق فيه فالصدق فيه هو استواء السريرة والعلانية بأن يكون باطنه مثل ظاهره أو خيرًا من ظاهره.

إذا السرُّ والإعلانُ فى المؤمن استوى ... فقد عزّ فى الدارين واستوجب الثّنا

فإن خالف الإعلانُ سرًّا فما له ... على سعيه فضلٌ سوى الكدّ والعنا

ثم درجات الصدق لا نهاية لها، وقد يكون للعبد صدق فى بعض الأمور دون بعض فإن كان صادقًا فى الجميع فهو الصديق حقًّا.

---

(١) سورة التوبة: ٧٥-٧٧.

٣٢- كتاب: المحاسبة والمراقبة

١- باب: بيان لزوم المحاسبة

قال الله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِن كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾[١]، وقال تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَٰذَا الْكِتَابِ لا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلا كَبِيرَةً إِلاَّ أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾[٢]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾[٣]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ ۝٦ فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۝٧ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾[٤]، وقال تعالى: ﴿ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لا يُظْلَمُونَ﴾[٥]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِن سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾[٦]، وقال تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾[٧].

استدل بذلك أرباب البصائر أن الله تعالى لهم بالمرصاد وأنهم سيناقشون في الحساب، ويطالبون بمثاقيل الذرّ من الخطرات واللحظات، فتحققوا أنهم لا ينجيهم من هذه الأخطار إلا لزوم المحاسبة، وصدق المراقبة ومطالبة النفس في الأنفاس والحركات، ومحاسبتها في الخطرات واللحظات. فمن حاسب

(١) سورة الأنبياء: ٤٧.
(٢) سورة الكهف: ٤٩.
(٣) سورة المجادلة: ٦.
(٤) سورة الزلزلة: ٦-٨.
(٥) سورة البقرة: ٢٨١.
(٦) سورة آل عمران: ٣٠.
(٧) سورة البقرة: ٢٣٥.

نفسه قبل أن يحاسب خفّ في القيامة حسابه؛ وحضر عند السؤال جوابه، وحسن منقلبه ومآبه ومن لم يحاسب نفسه دامت حسراته، وطالت في عرصات القيامة وقفاته، وقادته إلى الخزى والمقت سيئاته. فحتمٌ على كل ذى حزم آمن بالله واليوم الآخر أن لا يغفل عن محاسبة نفسه والتضييق عليها في حركاتها وسكناتها، وخطراتها وخطواتها فإن كل نفس من أنفاس العمر جوهرة نفيسة لا عوض لها يمكن أن يشترى بها كنز من كنوز لا يتناهى نعيمه أبد الآباد. فانقضاء هذه الأنفاس ضائعة أو مصروفة إلى ما يجلب الهلاك خسران عظيم هائل لا تسمح به نفس عاقل.

٢- باب: بيان مشارطة النفس

إذا أصبح العبد وفرغ من فريضة الصبح ينبغى أن يفرغ قلبه لمشارطة النفس فيقول لها: ما لى بضاعة إلاّ العمر ومهما فنى فقد فنى رأس المال ووقع اليأس عن التجارة وطلب الربح وهذا اليوم الجديد قد أمهلنى الله فيه وأنسأ فى أجلى وأنعم علىَّ به، ولو توفانى لكنت أتمنى أن يرجعنى إلى الدنيا يومًا واحدًا حتى أعمل فيه صالحًا فاحسبى أنك قد توفيت ثم قد رددت فإياك ثم إياك أن تضيعى هذا اليوم فإن كل نفس من الأنفاس جوهرة لا قيمة لها فلا تميلى إلى الكسل والدعة والاستراحة فيفوتك من درجات عليين ما يدركه غيرك وتبقى عندك حسرة لا تفارقك وإن دخلت الجنة فألم الغبن وحسرته لا يطاق، وقد قال بعضهم: «هب أنّ المسىء قد عفى عنه أليس قد فاته ثواب المحسنين» أشار به إلى الغبن والحسرة، وقال الله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾[1]. فهذه وصيته لنفسه فى أوقاته؛ ثم ليستأنف لها وصية فى أعضائه السبعة وهى العين والأذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل. فيوصيها بحفظها عن معاصيها.

أما العين: فيحفظها عن النظر إلى وجه من ليس له بمحرم أو إلى

(١) سورة التغابن: ٩.

عورة مسلم أو النظر إلى مسلم بعين الاحتقار. ثم إذا صرفها عن هذا لم يقنع به حتى يشغلها بما فيه تجارتها وربحها وهو ما خلقت له من النظر إلى عجائب صنع الله بعين الاعتبار والنظر إلى أعمال الخير للاقتداء والنظر فى كتاب الله وسنة رسوله ومطالعة كتب الحكمة للاتعاظ والاستفادة.

وهكذا ينبغى أن يفصل الأمر عليها فى عضو عضو لا سيما اللسان والبطن.

أما اللسان: فلأنه منطلق بالطبع ولا مؤونة عليه فى الحركة، وجنايته عظيمة بالغيبة، والكذب، والنميمة، وتزكية النفس، ومذمة الخلق والأطعمة، والطعن، والدعاء على الأعداء؛ والمماراة فى الكلام؛ وغير ذلك مما ذكرناه فى كتاب آفات اللسان. فهو بصدد ذلك كله. مع أنه خلق للذكر والتذكير؛ وتكرار العلم، والتعليم، وإرشاد عباد الله إلى طريق الله، وإصلاح ذات البَين، وسائر خيراته.

وأما البطن: فيكلفه ترك الشره؛ وتقليل الأكل من الحلال واجتناب الشبهات، ويمنعه من الشهوات. وهكذا يشرط عليها فى جميع الأعضاء واستقصاء ذلك يطول، ولا تخفى معاصى الأعضاء وطاعتها، ثم يستأنف وصيتها فى وظائف الطاعات التى تكرر عليه فى اليوم والليلة وكيفية الاستعداد لها بأسبابها وكذا فيمن يشتغل بشىء من أعمال الدنيا من ولاية أو تجارة أو تدريس؛ وقلما يخلو يوم عن مهم جديد وواقعة جديدة يحتاج إلى أن يقتضى حق الله فيها، فعليه أن يشترط على نفسه الاستقامة فيها والانقياد للحق فى مجاريها. ويحذرها مغبة الإهمال ويعظها كما يوعظ العبد الآبق المتمرّد فإن النفس بالطبع متمردة عن الطاعات مستعصية عن العبودية، ولكن الوعظ والتأديب يؤثر فيها ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ تَنفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾[1].

---

(١) سورة الذاريات: ٥٥.

٣- باب: فضيلة المراقبة

روى أن جبريل -عليه السلام- سأل النبىّ صلوات الله عليه عن الإحسان فقال: **(أنْ تَعْبُدَ الله كأنّك تَرَاهُ فإنْ لم تكن تَرَاه فإنَّهُ يراكَ)**[١]، وقد قال تعالى: ﴿**أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ**﴾[٢]، وقال تعالى: ﴿**أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى**﴾[٣]، وقال تعالى: ﴿**إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا**﴾[٤]، وقال الله تعالى: ﴿**وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ** ﴿٣٢﴾ **وَالَّذِينَ هُم بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ**﴾[٥]، وسأل بعضهم عن قوله تعالى: ﴿**رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ**﴾[٦]، فقال: معناه ذلك لمن راقب ربّه عز وجل، وحاسب نفسه وتزود لمعاده، وقال رجل للجنيد: بِمَ أستعين على غض البصر؟ فقال: بعلمك أن نظر الناظر إليك أسبق من نظرك إلى المنظور إليه.

٤- باب: حقيقة المراقبة

المراقبة هى ملاحظة الرقيب وانصراف الهمّ إليه. ويُعنَى بها حالة للقلب يثمرها نوع من المعرفة وتثمر تلك الحالة أعمالاً فى الجوارح وفى القلب. أما الحالة فهى مراعاة القلب للرقيب وملاحظته إياه، وأما المعرفة فهو العلم بأن الله مطلع على الضمائر عالم بالسرائر، رقيب على أعمال العباد. قائم على كل نفس بما كسبت وأن سرّ القلب فى حقه مكشوف كما أن ظاهر البشرة للخلق مكشوف.

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٤٢٦)، والبخارى (١/١٩)، (٦/١٤٤)، ومسلم (١/ ٣٠)، وابن ماجه (٦٤)، (٤٠٤٤)، وابن خزيمة (٢٢٤٤) عن أبى هريرة.

(٢) سورة الرعد: ٣٣.

(٣) سورة العلق: ١٤.

(٤) سورة النساء: ١.

(٥) سورة المعارج: ٣٢، ٣٣.

(٦) سورة البينة: ٨.

ثم للمراقب فى أعماله نظران: نظر قبل العمل، ونظر فى العمل.

أمّا قبل العمل فلينظر أن همه وحركته أهى لله خاصة أو لهوى النفس ومتابعة الشيطان فيتوقف فيه ويتثبت حتى ينكشف له ذلك بنور الحق. فإن كان لله تعالى أمضاه، وإن كان لغير الله استحيا من الله وانكف عنه ثم لام نفسه على رغبته فيه وهمّه به، وميله إليه. وعرّفها سوء فعلها وأنّها عدوة نفسها.

وأما النظر الثانى للمراقبة عند الشروع فى العمل فذلك بتفقد كيفية العمل ليقضى حق الله فيه، ويحسن النية فى إتمامه؛ ويتعاطاه على أكمل ما يمكنه.

وهذا ملازم له فى جميع أحواله. لأنه لا يخلو إما أن يكون فى طاعة أو فى معصية أو فى مباح. فمراقبته فى الطاعات بالإخلاص والإكمال ومراعاة الأدب وحراستها عن الآفات، وإن كان فى معصية فمراقبته بالتوبة والندم والإقلاع والحياء والاشتغال بالتفكير، وإن كان فى مباح فمراقبته بمراعاة الأدب. ثم بشهود المنعم فى النعمة وبالشكر عليها، ولا يخلو العبد فى جملة أحواله عن بلية لابد له من الصبر عليها. ونعمة لابد له من الشكر عليها. وكل ذلك من المراقبة بل لا ينفك العبد فى كل حال من فرض الله تعالى عليه. إما فعل يلزمه مباشرته، أو محظور يلزمه تركه، أو ندب حث عليه ليسارع به إلى مغفرة الله تعالى ويسابق به عباد الله، أو مباح فيه صلاح جسمه وقلبه وفيه عون له على طاعته، ولكل واحد من ذلك حدود لابد من مراعاتها بدوام المراقبة ﴿**ومن يتعدَّ حُدُود اللَّه فقدْ ظَلم نفْسهُ**﴾[1]، ومنْ كان فارغاً من الفرائض وقدر على الفضائل فينبغى أن يلتمس أفضل الأعمال ليشتغل بها. فإن من فاته مزيد ربح وهو قادر على دركه فهو مغبون؛ والأرباح تنال بـ[illegible]

---

(١) سورة الطلاق

٥- باب: بيان محاسبة النفس بعد العمل

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾(١)، وهذه إشارة إلى المحاسبة على ما مضى من الأعمال، وقال تعالى: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾(٢)، والتوبة نظر في الفعل بعد الفراغ منه بالندم عليه، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ﴾(٣)، وقال النبي -ﷺ-: (إنِّي لأستغفرُ الله تعالى وأتوبُ إليه في اليوْم مائة مرَّة)(٤)، وقال عمرُ -رضي الله عنه-: حاسبُوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أنْ تُوزنوا. وقال مالك بن دينار: رحم الله عبدًا قال لنفسه: ألست صاحبة كذا ألست صاحبة كذا، ثم ذمها ثم خطمها ثم ألزمها كتاب الله تعالى فكان له قائدًا. إذا علمت هذا فينبغي أن يكون للمرء في آخر النهار ساعة يطالب فيها النفس ويحاسبها على جميع حركاتها وسكناتها كما يفعل التجار في الدنيا مع الشركاء في آخر كل سنة أو شهر أو يوم حرصًا منهم على الدنيا، وكيف لا يحاسب العاقل نفسه فيما يتعلق به خطر الشقاوة والسعادة أبد الآباد، ما هذه المساهلة إلا عن الغفلة وقلة التوفيق. ومعنى المحاسبة مع الشريك أن ينظر في رأس المال وفي الربح والخسران ليتبين له الزيادة من النقصان فإن كان من فضل حاصل استوفاه وشكره، وإن كان من خسران طالبه بضمانه وكلفه تداركه في المستقبل فكذلك رأس مال العبد في دينه الفرائض وربحه النوافل والفضائل. وخسرانه المعاصي وموسم هذه التجارة جملة النهار ومعاملة نفسه الأمارة بالسوء فليحاسبها على الفرائض أولاً فإن أداها على وجهها شكر الله تعالى عليه ورغبها في مثلها، وإن فوتها من أصلها طالبها بالقضاء، وإن أداها ناقصة كلفها الجبران بالنوافل، وإن ارتكب معصية اشتغل بعقوبتها ومعاتبتها ليستوفي

---

(١) سورة الحشر: ١٨.

(٢) سورة النور: ٣١.

(٣) سورة الأعراف: ٢٠١.

(٤) سبق تخريجه.

منها مـا يتدارك به ما فـرط كما يـصنع التاجر بشـريكه؛ وليتكفل بنفـسه من الحساب ما يتولاه غيرُه فى صعيد القيامة.

٦- باب: توبيخ النفس ومعاتبتها

اعلم أن أعـدى عدوّك نـفسك التى بيـن جنبيك، وقـد خُلقَتْ أمّـارة بالسوء، ميالة إلى الشر، فـرّارة من الخير، وأُمرتَ بتزكيتهـا وتقويمها وقودها بسلاسل القـهر إلى عبادة ربهـا وخالقها، ومنعهـا من شهواتها وفطـامها عن لذاتها. فإن أهملتهـا جمحت وشردت ولم تظفر بها بعـد ذلك، وإن لازمتها بالتوبيخ والمعاتبة والعذل والملامة رجـوت أن تصير النفس المطمئنة المدعوة إلى أن تدخل فى زمرة عـباد الله راضية مـرضية، فلا تـغفلن ساعة عن تذكـيرها ومعـاتبتـها. قـال الله تعالى: ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ تَنفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾(١)، وسبيلك أن تقبل عليها فتقرر عندها جهـلها وغباوتها وأنها أبدًا تتعزز بفطنتها وهدايتها ويشتد أنفها واستنكافهـا إذا نسبت إلى الحمق فتقول لها. يا نفس ما أعظم جهلك تدعين الحكمة والذكاء والفطنة وأنت أشدّ الناس غباوة وحمقًا، أما تـعرفين مـا بين يديك من الجنة والنار، وأنك صـائرة إلى إحداهمـا على القرب. فـما لك تشـتغلين باللهـو وأنت مطلوبة لهـذا الخطب الجسـيم! أما تعلمين أن كل ما هو آت قـريب، وأن البعيد ما ليس بآت! أمـا تتدبرين قوله تعالى: ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ۝١ مَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِم مُّحْدَثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۝٢ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾(٢). ويحك يا نفس إن كانت جراءتك على مـعصية الله لاعتقـادك أن الله لا يراك فما أعظم كفرك. وإن كان مع علمك باطلاعه عليك فما أشدّ وقاحتك وأقل حياؤك.

ويحك يا نفس لو واجـهك عـبد من عـبيدك بل أخ من إخـوانك بما تكرهينه كيف كان غضبك عليه ومقـتك له، فبأىّ جسارة تتعرّضين لمقت الله

---

(١) سورة الذاريات: ٥٥.

(٢) سورة الأنبياء: ١-٣.

وغضبه وشديد عقابه أفتظنين أنك تطيقين عذابه! هيهات هيات جرّبى نفسك إن ألهاك البطر عن أليم عذابه فاحتبسى ساعة فى الشمس أو فى بيت الحمام أو قربى أصبعك من النار ليتبين لك قدر طاقتك. أم تغترين بكرم الله وفضله، فما لك لا تعولين على كرم الله تعالى فى مهمات دنياك فإذا أرهقتك حاجة إلى شهوة من شهوات الدنيا مما لا ينقضى إلا بالدينار والدرهم فما لك تنزعين الروح فى طلبها وتحصيلها من وجوه الحيل فلم لا تعولين على كرم الله تعالى حتى يعثر بك على كنز أو يسخر عبدًا من عبيده فيحمل إليك حاجتك من غير سعى منك ولا طلب! أفتحسبين أن الله كريم فى الآخرة دون الدنيا. وقد عرفت أن سنة الله لا تبديل لها وأن رب الآخرة والدنيا واحد!! ﴿**وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَى**﴾(١). يا نفس أما تستعدين للشتاء بقدر طول مدته فتجمعين له القوت والكسوة والحطب وجميع الأسباب ولا تتكلين فى ذلك على فضل الله وكرمه حتى يدفع عنك البرد من غير جبة ولِبدٍ وحطب وغير ذلك فإنه قادر على ذلك! أفتظنين أن العبد ينجو بغير سعىٍ هيهات كما لا يندفع برد الشتاء إلا بالجنة والنار وسائر الأسباب فلا يندفع حر النار وبردها إلا بحصن التوحيد وخندق الطاعات. وإنما كرم الله تعالى فى أن عرّفك طريق التحصن ويسّر لك أسبابه لا فى أن يدفع عنك العذاب دون حصنه، انظرى يا نفس بأىّ بدن تقفين بين يدى الله، وبأىّ لسان تجيبين، وأعدّى للسؤال جوابًا، وللجواب صوابًا، واعملى بقية عمرك فى أيام قصار لأيام طوال، وفى دار زوال لدار مُقامة، وفى دار حزن ونَصب لدار نعيم وخلود، واعلمى أنه ليس للدين عوض، ولا للإيمان بدل، ولا للجسد خلف، ومن كانت مطيته الليل والنهار فإنه يسار به وإن لم يَسِرْ، فاتعظى يا نفس بهذه الموعظة. واقبلى هذه النصحية فإنّ مَنْ أعرض عن الموعظة فقد رضى بالنار. فهذه طريق القوم فى معاتبة نفوسهم، ومقصودهم منها التنبيه والاسترعاء، ومن أهمل المعاتبة لم يكن لنفسه مراعيًا، ويوشك أن لا يكون الله عنه راضيًا.

---

(١) سورة النجم: ٣٩.

٣٣- كتاب: التفكر

١- باب: فضيلة التفكر

اعلم أنه قد أمر الله تعالي بالتفكر والتدبر فى كتابه العزيز في مواضع لا تحصي وأثني على المتفكرين فقال تعالى: ﴿ **الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا** ﴾(١)، وقد قال ابن عباس -رضي الله عنهما-: إن قومًا تفكروا فى الله عز وجل فقال النبى -ﷺ-: **(تفكَّروا فى خَلق الله ولا تَفكرُوا فى الله)**(٢)، وروى فى السنة: **(تفكُّر ساعة خيرٌ منْ عبادَة سَنة)**(٣). وقال حاتم: من العبرة يزيد العلم، ومن الذكر يزيد الحب، ومن التفكر يزيد الخوف. وقال الشافعى رحمه الله تعالى: استعينوا على الكلام بالصمت وعلى الاستنباط بالفكر. ثم إنّ ثمرة الفكر هى العلم واستجلاب معرفة ليست حاصلة وإذا حصل العلم فى القلب تغير حال القلب، وإذا تغيَّر حال القلب تغيّرت أعمال الجوارح. فالفكر إذًا هو المبدأ والمفتاح للخيرات كلّها لأنه الّذى ينقل

---

(١) سورة آل عمران: ١٩١.

(٢) حسن: أخرجه أبو نعيم فى الحلية عن ابن عباس، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع (٢٩٧٦)، وانظر الصحيحة (١٧٨٨)، وقال العراقى (٥/ ٨٥): ورواه الأصبهانى فى الترغيب والترهيب من وجه آخر أصح منه، ورواه الطبرانى فى الأوسط والبيهقى فى الشعب من حديث ابن عمر، وقال: هذا إسناد فيه نظر، قلت -العراقى-: فيه الوازع ابن نافع، متروك.

(٣) أخرجه ابن حبان فى كتاب العظمة من حديث أبى هريرة بلفظ: «ستين سنة» بإسناد ضعيف، ومن طريق ابن الجوزى فى الموضوعات، ورواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث أنس بلفظ: «ثمانين سنة» وإسناده ضعيف جداً، ورواه أبو الشيخ من قول ابن عباس بلفظ: «خير من قيام ليلة» قاله العراقى (٥/ ٨٤).

من المكاره إلى المحابّ. ويهدى إلى استثمار العلوم ونتاج المعارف والفوائد.

٢- باب: بيان مجارى الفكر

اعلم أنّ أنواع مجارى الفكر أربعة: الطاعات، والمعاصى، والصّفات المهلكات، والصفات المنجيات.

فأمّا المعاصى: فينبغى أن يفتش الإنسانُ صبيحَ كلّ يوم جميعَ أعضائه السبعة. ثم بدنه هلى هو فى الحال ملابس لمعصية بها فيتركها، أو لابسها بالأمس فيتداركها بالترك والندم، أو هو متعرّض لها فى نهاره فيستعدَّ للاحتراز والتباعد عنها، فينظر فى اللّسان ويقول: إنّه متعرّض للغيبة والكذب وتزكية النَّفس والاستهزاء بالغير والمماراة والممازحة والخوض فيما لا يعنى إلى غير ذلك من المكاره فيقرر أوّلاً فى نفسه أنّها مكروهة عند الله تعالى. ويتفكر فى شواهد القرآن والسنة على شدّة العذاب فيها فيحترز منها. ويتفكر فى سمعه أنّه يصغى به إلى الغيبة والكذب وفضول الكلام وإلى اللّهو، وأنه ينبغى أن يحترز عنه. ويتفكر فى بطنه أنه إنّما يعصى الله تعالى فيه بالأكل والشّرب، إمّا بكثرة الأكل من الحلال وذلك مكروه عند الله، وإمّا بأكل الحرام والشبهة فيتفكر فى الاحتراز عن مداخله ويتفكر فى طريق الحلال وموارده. ويقرر على نفسه أن العبادات كلها ضائعة مع أكل الحرام، وأنّ أكل الحلال هو أساس العبادات كلّها. فهكذا يتفكر فى أعضائه حتى يحفظها.

وأمّا الطاعات: فينظر أوّلاً فى الفرائض المكتوبة عليه أنّه كيف يؤديها وكيف يحرسها عن النقصان والتقصير، أو كيف يجبر نقصانها بالنوافل.

ثم يرجع إلى عضر عضو فيتفكر فى الأفعال التى تتعلق بها ممّا يحبّه الله تعالى فيقول: إنّ العين خلقت للنظر فى ملكوت السموات والأرض عبرة ولتستعمل فى طاعة الله تعالى. وتنظر فى كتاب الله وسنة رسوله. وأنا قادر على أن أشغل العين بمطالعة القرآن والسنّة فَلِمَ لا أفعله. وأنا قادر على أن

أنظر إلى فلان المطيع بعين التعظيم فأدخل السرور على قلبه فلم لا أفعله. وكذلك يقول فى سمعه: إنى قادر على استماع كلام ملهوف أو استماع حكمة وعلم فما لى أعطله، وقد أنعم الله علىّ به وأودعنيه لأشكره فما لى أكفر نعمة الله فيه بتضييعه وتعطيله. وكذلك يتفكر فى اللسان ويقول: إنى قادر على أن أتقرب إلى الله تعالى بالتعليم والوعظ والتودد إلى قلوب أهل الصلاح بالسؤال عن أحوال الفقراء وإدخال السرور على قلب زيد الصالح وعمرو العالم بكلمة طيبة، وكل كلمة طيبة فإنها صدقة. وكذلك يتفكر فى ماله فيقول: أنا قادر على أن أتصدق بالمال الفلانى فإنى مستغن عنه، ومهما احتجت إليه رزقنى الله تعالى مثله، وإن كنت محتاجًا الآن فأنا فى ثواب الإيثار أحوج منى إلى ذلك المال. وهكذا يفتش عن جميع أعضائه وجملة بدنه وأمواله بل عن دوابه وأولاده فإن كل ذلك أدواته وأسبابه. ويقدر على أن يطيع الله تعالى بها فيستنبط بدقيق الفكر وجوه الطاعات الممكنة بها، ويتفكر فيما يرغبه فى البدار إلى تلك الطاعات. ويتفكر فى إخلاص النية فيها. وقس على هذا سائر الطاعات.

وأما الصفات المهلكة التى محلها القلب: فيعرفها مما تقدم وهى استيلاء الشهوة والغضب والبخل والكبر والعجب والرياء والحسد وسوء الظن والغفلة والغرور وغير ذلك؛ ويتفقد من قلبه هذه الصفات. ويتفكر فى طريق العلاج لها مما سلف ذكره.

وأما المنجيات: فهى التوبة والندم على الذنوب والصبر على البلاء والشكر على النعماء، والخوف والرجاء والزهد فى الدنيا والإخلاص والصدق فى الطاعات، ومحبة الله وتعظيمه، والرضا بأفعاله؛ والشوق إليه، والخشوع والتواضع له مما تقدم ذكره، فيتفكر كلَّ يوم فى قلبه ما الذى يعوزه من هذه الصفات التى هى المقربة إلى الله تعالى. فإذا افتقر إلى شىء منها فليعلم أنها أحوال لا يثمرها إلاّ علوم؛ وأن العلوم لا يثمرها إلا أفكار. فإذا أراد أن يكتسب لنفسه أحوال التوبة والندم، فليفتش ذنوبه أوّلاً وليتفكر فيها وليجمعها على نفسه وليعظمها فى قلبه، ثم لينظر فى الوعيد والتشديد

الذى ورد فى الشرع فيها، وليحقق عند نفسه أنه متعرض لمقت الله تعالى حتى ينبعث له حال الندم، وإذا أراد أن يستثير من قلبه حال الشكر فلينظر فى إحسان الله إليه وأياديه عليه، وفى إرساله جميل ستره عليه، وإذا أراد حال المحبة والشوق فليتفكر فى جلال الله وجماله وعظمته وكبريائه، وذلك بالنظر فى عجائب حكمته وبدائع صنعه، وإذا أراد حال الخوف فلينظر أولاً فى ذنوبه الظاهرة والباطنة. ثم لينظر فى الموت وسكراته. ثم فيما بعده من سؤال القبر وحيّاته وعقاربه وديدانه. ثم فى هول النداء عند نفخة الصور. ثم فى هول المحشر عند جمع الخلائق على صعيد واحد. ثم فى المناقشة فى الحساب والمضايقة فى النقير والقطمير. ثم ليحضر فى قلبه صورة جهنم وأهوالها وسلاسلها وأغلالها وزقُومها وصديدها وأنواع العذاب فيها، وأنهم كلما نضجت جلودهم بدلوا جلودًا غيرها وأنهم إذا رأوها من مكان بعيد سمعوا لها تغيُّظًا وزفيراً، وهلمّ جرًّا إلى جميع ما ورد فى القرآن من شرحها. وإذا أراد أن يستجلب حال الرجاء، فلينظر إلى الجنة ونعيمها وأشجارها وحورها وولدانها ونعيمها المقيم وملكها الدائم. فهكذا طريق الفكر الذى يطلب به العلوم التى تثمر اجتلاب أحوال محبوبة أو التنزه عن صفات مذمومة.

وأما ذكر مجامع تلك الأحوال فلا يوجد فيه أنفع من قراءة القرآن بالتفكر فإن القرآن جامع لجميع المقامات والأحوال. وفيه شفاء للعالمين فيه ما يورث الخوفَ والرجاءَ والصبر والشكر والمحبة والشوق وسائر الأحوال وفيه ما يزجر عن سائر الصفات المذمومة. فينبغى أن يقرأه العبد ويردّد الآية التى هو محتاج إلى التفكر فيها مرة بعد أخرى ولو مائة مرة. فقراءة آية بتفكر وفهم خير من ختمة بغير تدبر وفهم. فليتوقف فى التأمل فيها ولو ليلة واحدة فإن تحت كل كلمة منها أسرارًا لا تنحصر ولا يوقف عليها إلاّ بدقيق الفكر عن صفاء القلب بعد صدق المعاملة.

وكذلك مطالعة أخبار رسول الله -ﷺ- فإنه قد أوتى جوامع

الكلم[1]. وكل كلمة من كلمـاته بحر من بحور الحكمة. ولو تأملهـا العالم حق التأمل لم ينقطع فيها نظره طول عمره.

٣- باب: بيان كيفية التفكر فى خَلق الله تعالى

اعلم أنّ كل ما فى الوجـود مما سوى الله تعالى فهو فـعل الله وخلقه. وكل ذرّة من الذرات ففـيها عـجائب وغرائب تـظهر بها حكمـة الله وقدرته وجلاله وعظمـته وإحصاء ذلك غـير ممكن، فلنذكر من الموجـودات ما يدرك بحس البـصر فـإنّه الأقرب إلى الأفـهـام. وذلك من الآيات التى حثّ على التفكر فيها القرآنُ الكريم.

٤- باب: آية الإنسان

من آياته تعالى الإنسان المخلوق من النطفة. وأقرب شىء إليك نفسك. وفـيك من العجـائب الدالة على عظمـة الله تعالـى ما تنقـضى الأعمـار فى الوقوف عـلى عشر عـشيـره وأنت غافل عنه. فـيا من هو غـافل عن نفـسه وجاهل بهـا كيف تطمع فى مـعرفـة غيرك وقـد أمرك الله تعالى بـالتدبر فى نفسك فى كتـابه العـزيز فقال: ﴿ وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلا تُبْصِرُونَ﴾[2]، وذكر أنك مخلوق من نطفة قـذرة. فقال: ﴿قُتِلَ الإِنسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴿١٧﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿١٨﴾ مِن نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ﴿١٩﴾ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴿٢١﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ﴾[3]، وقال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنتُم بَشَرٌ تَنتَشِرُونَ﴾[4]، وقال تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِّن مَّنِيٍّ يُمْنَىٰ ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ﴾[5]، وقال تعـالى: ﴿أَلَمْ

---

(١) صحـيح: أخرجه أحمـد (٢/ ٤١١)، ومسلم (٢/ ٦٤)، وابن ماجه (٥٦٧)، والتـرمذى (١٥٥٣) عن أبى هريرة.

(٢) سورة الذاريات: ٢١.

(٣) سورة عبس: ١٧-٢٢.

(٤) سورة الروم: ٢٠.

(٥) سورة القيامة: ٣٧، ٣٨.

نَخْلُقكُّم مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿٢١﴾ إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾[1]، ثم ذكر تعالى كيف جعل النطفةَ علقةً والعلقةَ مضغةً والمضغة عظامًا فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ مِن سُلالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً﴾ الآيَة[2]. فتكرير ذكر النطفة فى الكتاب العزيز ليس ليسمع لفظه ويترك التفكر فى معناه. فانظر الآن إلى النطفة وهى قطرة من الماء قذرة لو تركت ساعة ليضربها الهواء فسدت وأنتنت كيف أخرجها ربُّ الأرباب من الصلب والترائب. وكيف جمع بين الذكر والأنثى وألقى الألفة والمحبة فى قلوبهم. وكيف قادهم بسلسلة المحبة والشهوة إلى الاجتماع. وكيف استخرج النطفة من الرجل بحركة الوقاع. وكيف استجلب دم الحيض من أعماق العروق وجمعه فى الرحم. ثم كيف خلق المولود من النطفة وسقاه بماء الحيض وغذّاه حتى نما وكبر. وكيف جعل النطفة وهى بيضاء مشرقة علقة حمراء. ثم كيف جعلها مضغة ثم كيف قسم أجزاء النطفة وهى متشابهة متساوية إلى العظام والأعصاب والعروق والأوتار واللحم. ثم كيف ركب من اللحوم والأعصاب والعروق الأعضاء الظاهرة. فدوّر الرأس. وشق السمع والبصر والأنف والفم وسائر المنافذ. ثم مدّ اليد والرجل وقسّم رؤوسها بالأصابع وقسّم الأصابع بالأنامل. ثمّ كيف ركب الأعضاء الباطنة من القلب والمعدة والكبد والطحال والرئة والرحم والمثانة والأمعاء كل واحد على شكل مخصوص ومقدار مخصوص لعمل مخصوص؛ وفى آحاد هذه الأعضاء من العجائب والآيات ما لو ذهبنا إلى وصفها لانقضى فيها الأعمار.

فانظر الآن إلى العظام وهى أجسام صلبة قوية كيف خلقها من نطفة سخيفة رقيقة. ثم جعلها قوامًا للبدن وعمادًا له. ثم قدّرها بمقادير مختلفة وأشكال مختلفة. فمنه صغير وكبير. وطويل ومستدير. ومجوّف ومصمت. وعريض ودقيق. ولما كان الإنسان محتاجًا إلى الحركة بجملة بدنه وببعض

---

(١) سورة المرسلات: ٢٠-٢٢.

(٢) سورة المؤمنون: ١٢-١٤.

أعضائه مفتقراً للتردد فى حاجاته لم يجعل عظمه عظماً واحداً بل عظاماً كثيرة بينها مفاصل حتى تتيسر بها الحركة، وقدَّر شكل كل واحدة منها على وفق الحركة المطلوبة بها، ثم وصل مفاصلها. وربط بعضها ببعض بأوتار أنبتها من أحد طرف العظم. وألصقه بالعظم الآخر كالرباط له، ثم خلق فى أحد طرفى العظم زوائد خارجة منه، وفى الآخر حُفَراً غائصة فيه موافقة لشكل الزوائد لتدخل فيها وتنطبق عليها فصار الإنسان إن أراد تحريك جزء من بدنه لم يمتنع عليه، ولولا المفاصل لتعذَّر عليه ذلك. ثم انظر كيف خلق عظام الرأس، وكيف جمعها وركّبها. فألف بعضها إلى بعض بحيث استوى به كرة الرأس كما تراه. فمنها ما يخص القحف واللّحْيَ الأعلى واللحى الأسفل. والبقية هى الأسنان بعضها عريضة تصلح للطحن. وبعضها حادة تصلح للقطع وهى الأنياب والأضراس والثنايا. ثم جعل الرقبة مركبًا للرأس. ثم ركب الرقبة على الظهر، وركب الظهر من أسفل الرقبة إلى منتهى عظم العجز من أربع وعشرين خرزة. ثم وصل عظام الظهر بعظام الصدر. وعظام الكتف وعظام اليدين. وعظام العانة وعظام العجز، ثم عظام الفخذين والساقين وأصابع الرجلين وتعداد ذلك يطول. فانظر كيف خلق جميع ذلك من نطفة سخيفة رقيقة، والقصد أن ينظر فى مدبرها وخالقها أنه كيف قدرها وخالف بين أشكالها وخصَّصها بعددها المخصوص لأنه لو زاد عليها واحداً لكان وبالاً على الإنسان يحتاج إلى قلعه ولو نقص منها واحداً لكان نقصانًا يحتاج إلى جبره. ثم أمر الأعصاب والعروق والأوردة والشرايين وعددها ومنابتها وانشعابها أعجبُ من هذا كله، وشرحه يطول. وكل ذلك صنع الله فى قطرة ماء قذرة فترى من هذا صنعه فى قطرة ماء فما صنعه فى ملكوت السموات وكواكبها واختلاف صورها وتفاوت مشارقها ومغاربها. فلا تظنن أن ذرة من ملكوت السموات تنفك عن حكمة وحكم بل هى أحكم خلقًا وأتقن صنعًا وأجمع للعجائب من بدن الإنسان بل لا نسبة لجميع ما فى الأرض إلى عجائب السموات، ولذلك قال تعالى: ﴿ **أَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوَّاهَا ﴿٢٨﴾ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ**

ضُحَاهَا﴾[1]، فارجع الآن إلى النطفة وتأمل حالها أولاً وما صارت إليه ثانيًا، وتأمل إنه لو اجتمع الجن والإنس على أن يخلقوا للنطفة سمعًا أو بصرًا أو عقلاً أو قدرة أو علمًا أو روحًا أو يخلقوا فيها عظمًا أو عِرْقًا أو عصبًا أو جلدًا أو شعرًا هل يقدرون على ذلك؟ بل لو أرادوا أن يعرفوا كنه حقيقته وكيفية خلقته بعد أن خلق الله تعالى ذلك لعجزوا عنه. فالعجب منك لو نظرت إلى صورة تأنَّق النقاشُ فى تصويرها لكثر تعجبك منه. وأنت ترى النطفة القذرة كانت معدومة فخلقها خالقها فى الأصلاب والترائب. ثم أخرجها منها وشكلها فأحسن تشكيلها، وقدرها فأحسن تقديرها وتصويرها. وقسم أجزاءها المتشابهة إلى أجزاء مختلفة. فأحكم العظام فى أرجائها، وحسن أشكال أعضائها. وزين ظاهرها وباطنها. ورتب عروقها وأعصابها. وجعلها مجرى لغذائها ليكون ذلك سبب بقائها، وجعلها سميعة بصيرة عالمة ناطقة، وخلق لها الظهر أساسًا لبدنها، والبطن حاويًا لآلات غذائها، والرأسَ جامعًا لحواسها. ففتح العينين ورتب طبقاتها؛ وأحسن شكلها ولونها وهيئتها. ثم حماها بالأجفان لتسترها وتحفظها وتصقلها، وتدفع الأقذاء عنها. ثم أظهر فى مقدار عدسة منها صورة السموات مع اتساع أكنافها، وتباعد أقطارها فهو ينظر إليها. ثم شق أذنيه وأودعهما ماء مرًّا ليحفظَ سمعها ويدفع الهوام عنها، وحوّطها بصدفة الأذن لتجمع الصوت فترده إلى صماخها ولتحسّ بدبيب الهوام إليها، وجعل فيها تحريفات واعوجاجات لتكثر حركة ما يدبُّ فيها؛ ويطول طريقه فيتنبه من النوم صاحبها إذا قصدها دابة فى حال النوم. ثم رفع الأنف من وسط الوجه وأحسن شكله وفتح منخريه، وأودع فيه حاسة الشمّ ليستدلّ باستنشاق الروائح على مطاعمه وأغذيته، وليستنشق بمنفذ المنخرين روح الهواء غذاء لقلبه وترويحًا لحرارة باطنه، وفتح الفم وأودعه اللسان ناطقًا وترجمانًا ومعربًا عما فى القلب؛ وزين الفم بالأسنان ولتكون آلة الطحن والكسر والقطع. فأحكم أصولها وحدّد رؤوسها، وبيّض لونها، ورتب صفوفها متساوية الرؤوس متناسقة الترتيب كأنها الدر المنظوم،

---

(١) سورة النازعات: ٢٧-٢٩.

وخلق الشفتين وحسن لونها وشكلها لتنطبق على الفم فتسد منفذه وليتم بها حروف الكلام. ثم خلق الحنجرة وهيأها لخروج الصوت، وخلقْ للسان قدرة للحركات والتقطيعات لتقطع الصوت فى مخارج مختلفة تختلف بها الحروف ليتسع بها طريق النطق بكثرتها. ثم خلق الحناجر مختلفة الأشكال فى الضيق والسعة والخشونة والملاسة وصلابة الجوهر ورخاوته والطول والقصر حتى اختلفت بسببها الأصوات فلا يتشابه صوتان بل يظهر بين كل صوتين فرقان حتى يميز السامع بعضَ الناس عن بعض بمجرد الصوت فى الظلمة، ثم زين الرأس بالشعر والأصداغ، وزين الوجه باللحية والحاجبين، وزين الحاجب برقة الشعر واستقواس الشكل. وزين العينين بالأهداب. ثم خلق الأعضاء الباطنة وسخّر كل واحد لفعل مخصوص. فسخر المعدة لنضج الغذاء والكبد لإحالة الغذاء إلى الدم والمثانة لقبول الماء حتى تخرجه فى طريق الإحليل. والعروق تخدم الكبد فى إيصال الدم إلى سائر أطراف البدن. ثم خلق اليدين وطوّلهما لتمتد إلى المقاصد. وعرّض الكف وقسم الأصابع الخمس، وقسم كل أصبع بثلاث أنامل. ووضع الأربعة فى جانب والإبهام فى جانب لتدور الإبهام على الجميع، وبهذا الترتيب صلحت اليد للقبض والإعطاء. ثم خلق الأظفار على رؤوسها زينة للأنامل وعماداً لها من ورائها حتى لا تتقطع وليلتقط بها الأشياء الدقيقة التى لا تتناولها الأنامل، وليحك بها بدنه عند الحاجة. ثم هدى اليد إلى موضع الحك حتى تمتد إليه، ولو فى النوم والغفلة من غير حاجة إلى طلب ولو استعان بغيره لم يعثر على موضع الحك إلا بعد تعب طويل. ثم خلق هذا كله من النطفة وهى فى داخل الرحم فى ظلمات ثلاث. فسبحانه ما أعظم شأنه وأظهر برهانه، ثم انظر مع كمال قدرته إلى تمام رحمته فإنه لما ضاق الرحم عن الصبىّ لما كبر كيف هداه السبيل حتى تنكس وتحرّك وخرج من ذلك المضيق وطلب المنفذ كأنه عاقل بصير بما يحتاج إليه. ثم لما خرج واحتاج إلى الغذاء كيف هداه إلى التقام الثدى، ثم لما كان بدنه سخيفًا لا يحتمل الأغذية الكثيفة كيف دبَّر له فى خلق اللبن اللطيف واستخرجه من بين الفرث والدم سائغًا خالصًا؛ وكيف خلق الثديين وجمع

فيهما اللبن وأنبت منهما حَلمتين على قدر ما ينطبق عليهما فمُ الصبى. ثم فتح فى حلمة الثدى ثقبًا ضيقًا جدًا حتى لا يخرج اللبن منه إلا بعد المصّ تدريجًا فإن الطفل لا يطيق منه إلاّ القليل. ثم كيف هداه للامتصاص حتى يستخرج من ذلك المضيق اللبن الكثير عند شدة الجوع. ثم انظر إلى عطفه ورحمته ورأفته كيف أخّر خلق الأسنان إلى تمام الحولين لأنه فى الحولين لا يتغذى إلا باللبن فيستغنى عن السنّ وإذا كبر لم يوافقه اللبن السخيف ويحتاج إلى طعام غليظ ويحتاج الطعام إلى المضغ والطحن فأنبت له الأسنان عند الحاجة لا قبلها ولا بعدها. فسبحانه كيف أخرج تلك العظام الصلبة فى تلك اللثات اللينة. ثم حنّن قلوب الوالدين عليه للقيام بتدبيره فى الوقت الذى كان عاجزًا عن تدبير نفسه. فلو لم يسلط الله الرحمة على قلوبهما لكان الطفل أعجز الخلق عن تدبير نفسه. ثم انظر كيف رزقه القدرة والتمييز والعقل والهداية تدريجًا حتى بلغ وتكامل فصار مراهقًا، ثم شابًا ثم كهلاً، ثم شيخًا إما كفورًا أو شكورًا مطيعًا أو عاصيًا مؤمنًا أو كافرًا تصديقًا لقوله تعالى: ﴿ **هَلْ أَتَىٰ عَلَى الإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا (١) إِنَّا خَلَقْنَا الإِنسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا (٢) إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا** ﴾(١)، فانظر إلى اللطف والكرم ثم إلى القدرة والحكمة تبهرك عجائبُ الحضرة الربّانية. والعجب كلُ العجب ممن يرى خطًا حسنًا أو نقشًا حسنًا على حائط فيستحسنه فيصرف جميع همته إلى التفكر فى النقاش والخطاط وأنه كيف نقشه وخطّهُ وكيف اقتدر عليه ولا يزال يستعظمه فى نفسه ويقول: ما أحذقه وما أكمل صنعته وأحسن قدرته. ثم ينظر إلى هذه العجائب فى نفسه وفى غيره ثم يغفل عن صانعه ومصوّره فلا يدهشه عظمته ولا يحيره جلاله وحكمته. فهذه نبذة من عجائب بدنك التى لا يمكن استقصاؤها فهو أقرب مجال لفكرك وأجلى شاهد على عظمة خالقك وأنت غافل عن ذلك مشغول ببطنك وفرجك لا تعرف من نفسك إلاّ أن تجوع فتأكل وتشبع فتنام وتشتهى فتجامع وتغضب فتقاتل والبهائم تشاركك فى

(١) سورة الإنسان: ١-٣.

معرفة ذلك، وإنما خاصية الإنسان التى حجبت البهائم عنها معرفة الله تعالى بالنظر فى ملكوت السموات والأرض وعجائب الآفاق والأنفس إذ بها يدخل العبد فى زمرة الملائكة المقرّبين ويحشر فى زمرة النبيين والصدّيقين مقربًا من حضرة ربّ العالمين، وليست هذه المنزلة للبهائم ولا لإنسان رضى من الدنيا بشهوات البهائم فإنه شرّ من البهائم بكثير إذ لا قدرة للبهيمة على ذلك، وأما هو فقد خلق الله له القدرة ثم عطلها وكفر نعمة الله فيها فأولئك كالأنعام بل هم أضلُّ سبيلاً، وإذا عرفتَ طريقَ الفكر فى نفسك فتفكر فى الأرض التى هى مقرّك. ثم فى أنهارها وبحارها وجبالها ومعادنها. ثم ارتفع منها إلى ملكوت السموات.

٥- باب: آية الأرض

من آياته تعالى أن خلقَ الأرض فراشًا ومهادًا، وسلك فيها سبلاً فجاجًا وجعلها ذلولاً لتمشوا فى مناكبها. وجعلها قارة لا تتحرك وأرسى فيها الجبال أوتادًا لها تمنعها من أن تميد. ثم وسع أكنافها حتى عجز الآدميون عن بلوغ جميع جوانبها. وقد أكثر تعالى فى كتابه العزيز من ذكر الأرض ليتفكر فى عجائبها فظهرُها مقرُّ الأحياء. وبطنها مرقد الأموات. قال الله تعالى: ﴿ **أَلَمْ نَجْعَلِ الأَرْضَ كِفَاتًا ﴿٢٥﴾ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا** ﴾[1]، فانظر إلى الأرض وهى ميتة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت واخضرت وأنبتت عجائب النبات وخرجت منها أصناف الحيوانات. ثم انظر كيف أحكم جوانب الأرض بالجبال الراسيات الشوامخ الصمّ الصلاب. وكيف أودع المياه تحتها ففجر العيون وأسال الأنهار تجرى على وجهها. وأخرج من الحجارة اليابسة ومن التراب الكدر ماء رقيقًا صافيًا زلالاً. وجعل به كل شىء حىّ. فأخرج به فنون الأشجار والنبات من حب وعنب وقضب وزيتون ونخل ورمّان وفواكه كثيرة لا تحصى مختلفة الأشكال والألوان والطعوم والصفات والروائح يفضل بعضها على بعض فى

(١) سورة المرسلات: ٢٥، ٢٦.

الأكل تُسقى بماء واحد وتخرج من أرض واحدة. فإن قلت: إن اختلافها باختلاف بذورها وأصولها فمتى كان فى النواة نخلة مطوقة بعناقيد الرطب، ومتى كان فى حبة واحدة سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة؟ ثم انظر إلى أرض البوادى وفتِّش ظاهرها وباطنها فتراها ترابًا متشابهًا فإذا أنزل عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ألوانًا مختلفة ونباتًا متشابهًا وغير متشابه لكل واحد طعم وريح ولون وشكل يخالف الآخر. فانظر إلى كثرتها واختلاف أصنافها وكثرة أشكالها. ثم اختلاف طبائع النّبات وكثرة منافعه. وكيف أودع الله تعالى العقاقير المنافع الغريبة، فهذا النبات يغذّى وهذا يقوّى وهذا يحيى وهذا يقتل. وهذا يبرّد وهذا يسخِّن وهذا يفرح. وهذا ينوِّم فلم تنبت من الأرض ورقة ولا نبتة إلا وفيها منافع لا يقوى البشر على الوقوف على كنهها. وكل واحد من هذا النبات يحتاج الفلاح فى تربيته إلى عمل مخصوص ولو أردنا أن نذكر اختلاف أجناس النبات وأنواعه ومنافعه وأحواله وعجائبه لانقضت الأيام فى وصف ذلك فيكفيك من كلٍّ نبذةٌ يسيرة تدل على طريق الفكر. فهذه عجائب النبات.

٦- باب: آية أصناف الحيوانات

اعلم أن من آياته تعالى أصناف الحيوانات وانقسامها إلى ما يطير وإلى ما يمشى. وانقسام ما يمشى إلى ما يمشى على رجلين وعلى أربع وعلى عشر وعلى مائة كما يشاهد فى بعض الحشرات. ثم انقسامها فى المنافع والصور والأشكال والأخلاق والطباع. فانظر إلى طيور الجو وإلى وحوش البر وإلى البهائم الأهلية ترى فيها من العجائب ما لا تشك معه فى عظمة خالقها وقدرة مقدّرها وحكمة مصوّرها. وكيف يمكن أن يستقصى ذلك بل لو أردنا أن نذكر عجائب البقة أو النملة أو النحلة أو العنكبوت وهى من صغار الحيوانات فى بنائها بيتها وفى جمعها غذاءَها، وفى إلفها لزوجها، وفى ادخارها لنفسها، وفى حذقها فى هندسة بيتها، وفى هدايتها إلى حاجاتها لم

نقدر على ذلك، وكل يشهد بشكله وصورته وحركته وهدايته وعجائب صنعه لفاطره الحكيم وخالقه القادر العليم. فالبصير يرى فى هذا الحيوان الصغير من عظمة الخلق المدبر وجلاله وكمال قدرته وحكمته ما تتحير فيه الألباب والعقول فضلاً عن سائر الحيوانات.

وهذا الباب أيضًا لا حصر له فإن الحيوانات وأشكالها وطباعها غير محصورة وإنّما سقط تعجب القلوب منها لأنسها بكثرة المشاهدة. نعم إذا رأى حيوانًا ولو دُودًا تجدد تعجبه؛ وقال: سبحان الله ما أعجبه. والإنسان أعجب الحيوانات وليس يتعجب من نفسه بل لو نظر إلى الأنعام التى ألفها ونظر فى أشكالها وصورها ثم إلى منافعها وفوائدها من جلودها وأصوافها وأوبارها وأشعارها التى جعلها الله لباسًا لخلقه وأكنانًا لهم فى ظعنهم[1] وإقامتهم وآنية لأشربتهم وأوعية لأغذيتهم وصوانًا لأقدامهم وجعل ألبانها ولحومها أغذية لهم. ثم جعل بعضها زينة للركوب وبعضها حاملة للأثقال قاطعة للبوادى والمفازات البعيدة لأكثر الناظرُ التعجبَ من حكمة خالقها ومصورها فإنه ما خلقها إلا بعلم محيط بجميع منافعها سابق على خلقه إياها. فسبحان مَن الأمور مكشوفة فى علمه من غير تفكر ومن غير تأمل وتدبر، ومن غير استعانة بوزير أو مشير فهو العليم الخبير الحكيم القدير، فلقد استخرج بأقل القليل مما خلقه صدق الشهادة فى قلوب العارفين بتوحيده فما للخلق إلا الإذعان لقهره وقدرته والاعتراف بربوبيته والإقرار بالعجز عن معرفة جلاله وعظمته، فمن ذا الذى يُحصى ثناء عليه بل هو كما أثنى على نفسه وإنما غاية معرفتنا الاعتراف بالعجز عن معرفته. فنسأل الله تعالى أن يكرمنا بهدايته بمنّه ورأفته.

٧- باب: آية البحار

من آياته تعالى البحار العميقة المكتنفة[2] لأقطار الأرض، وفيها من

---

(١) يقال: ظعن فلان يظعَن ظَعْنًا: سار وارتحل، ويقال: ظعن به: أظعنه: سيره، الوجيز ص (٤٠٠)، وانظر مختار الصحاح ص (٤٠٤).

(٢) المكتنفة: المحيطة، يقال: كنفه: حاطه وصانه. مختار الصحاح (ص٥٨٠).

عجائب الحيوان والجواهر أضعاف ما تشاهده على وجه الأرض كما أن سعته أضعاف سعة الأرض. انظر كيف خلق الله اللؤلؤ ودوّره فى صدفة تحت الماء! وانظر كيف أنبت المرجان من صمّ الصخور! ثم تأمل ما عداه من العنبر وأصناف النفائس التى يقذفها البحر وتستخرج منه! ثم انظر إلى عجائب السفن كيف أمسكها الله تعالى على وجه الماء وسيّر فيها التجار وطلاب الأموال وغيرهم وسخر لهم الفلك لتحمل أثقالهم!

وأعجب من ذلك كله الماء ما هو أظهر من كل ظاهر وهو كيفية قطرة الماء وهو جسم رقيق لطيف سيَّال مشف متصل الأجزاء كأنه شىء واحد لطيف التركيب سريع القبول للتقطيع به حياة كلّ ما على وجه الأرض من حيوان ونبات، فلو احتاج العبد إلى شربة ماء ومنع منها لبذل جميع خزائن الأرض ومُلكُ الدنيا فى تحصيلها لو ملك ذلك. ثم لو شربها ومُنع من إخراجها لبذل جميع خزائن الأرض وملك الدنيا فى إخراجها.

فالعجب من الآدمى كيف يستعظم الدينار والدرهم ونفائس الجواهر ويغفل عن نعمة الله فى شربة ماء إذا احتاج إلى شربها أو الاستفراغ عنها بذل جميع الدنيا فيها. فتأمّل فى عجائب المياه والأنهار والآبار والبحار ففيها متسع للفكر ومجال. وكلّ ذلك شواهد متظاهرة وآيات متناصرة ناطقة بلسان حالها مُفصحة عن جلال بارئها معربة عن كمال حكمته.

٨- باب: آية الهواء وعجائب الجوّ

ومن آياته تعالى الهواء اللطيف: فإن شاء جعله نشراً بين يدى رحمته كما قال سبحانه: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ﴾[١]، فيصل بحركته روح الهواء إلى الحيوانات والنباتات فتستعدّ للنماء، وإن شاء جعله عذابًا على العصاة من خليقته كما قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ۝١٩ تَنزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنقَعِرٍ﴾[٢].

---

(١) سورة الحجر: ٢٢. (٢) سورة القمر: ١٩، ٢٠.

ثمّ انظر إلى عجائب الجوّ وما يظهر فيه من الغيوم والرّعود والبروق والأمطار والثلوج والشهب والصواعق فهى عجائب ما بين السماء والأرض. وقد أشار القرآن إلى جملة ذلك فى قوله تعالى: ﴿**وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوات وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لاعبين**﴾(١)، وهذا هو الَّذى بينهما، وإشار إلى تفصيله فى مواضع شتى حيث قال تعالى: ﴿**والسَّحَاب الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاء وَالأَرْضِ**﴾(٢)، وحيث تعرّض للرعد والبرق والسحاب والمطر. فتأمّل السحاب الكثيف المظلم كيف تراه يجتمع فى جوّ صاف لا كدورة فيه، وكيف يخلقه الله تعالى إذا شاء ومتى شاء وهو مع رخاوته حامل للماء الثقيل وممسك له فى جو السماء إلى أن يأذن الله فى إرسال الماء وتقطيع القطرات حتى يصيب الأرض قطرة قطرة. فلو اجتمع الأوَّلون والآخرون على أن يخلقوا منها قطرة لعجزوا. وكل ذلك من فضل الجبّار القادر لا إله إلاّ هُو.

٩- باب: آية السماوات

ومن آياته تعالى ملكوت السماوات وما فيها من الكواكب. وقد عظم الله تعالى أمر السماوات والنجوم فى كتابه فما من سورة إلا وتشتمل على تفخيمها فى مواضع. وكم من قَسَم فى القرآن بها كقوله تعالى: ﴿**وَالسَّمَاء وَالطَّارِق**﴾(٣)، وقوله تعالى: ﴿**فَلا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ**﴾(٤)، وقد علمت أن عجائب النطفة القذرة عجز عن معرفتها الأولون والآخرون وما أقسم الله بها فما ظنك بما أقسم الله تعالى به. وأحال الأرزاق عليه وأضافها إليه فقال تعالى: ﴿**وَفِي السَّمَاء رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ**﴾(٥)، وأثنى على المتفكرين فيه فقال: ﴿**وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ**

---

(١) سورة الدخان: ٣٨.
(٢) سورة البقرة: ١٦٤.
(٣) سورة الطارق: ١.
(٤) سورة الواقعة: ٧٥، ٧٦.
(٥) سورة الذاريات: ٢٢.

السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ﴾(١)، فارفع رأسك إلى السماء وانظر فيها وفى كواكبها وطلوعها وغروبها وشمسها وقمرها واختلاف مشارقها ومغاربها ودؤبها فى الحركة على الدوام من غير فتور فى حركتها ومن غير تغيُّر فى سيرها بل تجرى جميعًا فى منازل مرتبة بحساب مقدَّر لا يزيد ولا ينقص إلى أن يطويها الله تعالى طىَّ السجل للكتب، وتدبَّر كثرة كواكبها واختلاف ألوانها وكيفية أشكالها. ثم انظر إلى مسير الشمس فى فلكها فى مدة سنة. ثم هى تطلع فى كل يوم وتغرب ولولا طلوعها وغروبها لما اختلف الليل والنهار ولم تعرف المواقيت ولأطبق الظلام على الدوام أو الضياء على الدوام. فكان لا يتميز وقت المعاش عن وقت الاستراحة، وانظر إلى إيلاجه الليل فى النهار والنهار فى الليل وإدخاله الزيادة والنقصان عليهما على ترتيب مخصوص، وانظر كيف أمسكها من غير عمد ترونها ومن غير علاقة من فوقها. وعجائب السماوات لا مطمع فى إحصاء عشر عشير جزء من أجزائها، وإنما هذا تنبيه على طريق الفكر، وعلى الجملة فما من كوكب من الكواكب إلا ولله تعالى فيه حِكَمٌ كثيرة، وكل العالم كبيت واحد. والسماء سقفه. فالعجب منك أنك تدخل بيت غنىّ فتراه مزوّقًا بالصبغ مموّهًا بالذهب فلا ينقطع تعجبك منه ولا تزال تذكره وتصف حسنه طول عمرك وأنت أبدًا تنظر إلى هذا البيت العظيم وإلى أرضه وإلى سقفه وإلى هوائه وإلى عجائب أمتعته وغرائب حيواناته، ثم لا تتحدث فيه ولا تلتفت بقلبك إليه ليس لك هم إلاّ شهوتك اشتغلت بأنواع الغرور وغفلت عن النظر فى جمال ملكوت السموات والأرض. فاستكثر من معرفة عجيب صنع الله تعالى لتكون معرفتك بجلاله وعظمته أتم. والله الملهم.

---

(١) سورة آل عمران: ١٩١.

٣٤- كتاب: ذكر الموت وما بعده

١- باب: فضل ذكر الموت

روى عن النبى -ﷺ- أنه قال: (أكثروا منْ ذكْرِ هاذم اللَّذات)(١)، وعنه صلوات الله عليه: (أكثِروا منْ ذكْرِ المَوت فإنَّه يُمحِّصُ الذنوبَ ويُزهِّدُ فى الدُّنيا)(٢)، وعنه عليه الصَلاة والسَلام: (كَفَى بالمَوْت وَاعظًا)(٣)، وعنه: (أكيسُ النَّاس أكثَرُهُمْ ذكرًا للموت وأشَدُّهم استعدادًا له أولئكَ هُمُ الأكياسُ ذَهَبُوا بشَرَف الدُّنيا وكَرَامَة الآخرَة)(٤).

وعن عبدالله بن مطرِّف قال: إن هذا الموت قد نغص على أهل النعيم نعيمهم فاطلبوا نعيمًا لا موت فيه.

واعلم أن المنهمك فى الدنيا المكبّ على غرورها المحبّ لشهواتها يغفل قلبه لا محالة عن ذكر الموت فلا يذكره وإذا ذكّر به كرهه ونفر منه أولئك هم الذين قال الله فيهم: ﴿قُلْ إنَّ الْمَوْتَ الَّذى تَفرُّونَ منْهُ فَإنَّهُ مُلاقيكُمْ ثُمَّ

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٢٩٢)، وابن ماجه (٤٢٥٨)، والترمذى (٢٣٠٧)، والنسائى (٤/٤) عن أبى هريرة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (١٢١٠) ولعله يوجد خطأ فى عزو الحديث فيه، وانظر الإرواء (٦٨٢).

(٢) ضعيف جدًا: أخرجه ابن أبى الدنيا فى الموت عن أنس، وأورده الألبانى فى ضعيف الجامع (١١١٠)، وقال: ضعيف جدًا، وانظر الضعيفة (٢٨٧٩).

(٣) ضعيف جدًا: أخرجه الطبرانى فى الكبير، والبيهقى فى الشعب من حديث عمار بن يسار بسند ضعيف، وهو مشهور من قول الفضيل بن عياض رواه البيهقى فى الزهد، قاله العراقى (١١٩/٥)، وقال الألبانى فى ضعيف الجامع (٤١٨٥): ضعيف جدًا، وانظر الضعيفة (٥٠٢).

(٤) رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب الموت، والطبرانى فى الصغير بإسناد حسن، قاله المنذرى فى الترغيب (٤٨٨٦)، ورواه ابن ماجه (٤٢٥٩) مختصرًا بإسناد جيد، والبيهقى فى الزهد، ورواه البيهقى فى الشعب (٧٩٩٣)، (١٠٥٥٠) عن ابن عمر.

تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾[١]، ثم الناس إما منهمك وإما تائب مبتدىء وإما عارف منته.

أما المنهمك: فلا يذكر الموت وإن ذكره فيذكره للتأسف على دنياه ويشتغل بمذمته وهذا يزيده ذكر الموت من الله بعداً.

وأما التائب: فإنه يكثر من ذكر الموت لينبعث به من قلبه الخوف والخشية فيفى بتمام التوبة.

وأما العارف: فإنه يذكر الموت دائمًا لأنه لا موعد للقائه لحبيبه، والمحب لا ينسى قطُّ موعد لقاء الحبيب. ثم إن أنجع طريق فى ذكر الموت أن يكثر ذكر أشكاله وأقرانه الذين مضوا قبله فيتذكر موتهم ومصارعهم تحت التراب، ويتذكر صورهم فى مناصبهم وأحوالهم ويتأمل كيف محا التراب الآن حسن صورهم، وكيف تبددت أجزاؤهم فى قبورهم وخلت منهم مساجدهم ومجالسهم وانقطعت آثارهم وأنه مثلهم وستكون عاقبته كعاقبتهم. فملازمة هذه الأفكار مع دخول المقابر ومشاهدة المرضى هو الذى يجدد ذكر الموت فى القلب فيستعد له ويتجافى عن دار الغرور، ومهما طاب قلبه بشىء من الدنيا ينبغى أن يتذكر فى الحال أنه لابد من مفارقته. نظر ابن مطيع ذاتَ يوم إلى داره فأعجبه حسنها ثم بكى فقال: والله لولا الموت لكنت بك مسروراً. ولولا ما نصير إليه من ضيق القبور لقرّت بالدنيا أعيُننا ثم بكى رحمه الله تعالى.

٢- باب: فضيلة قصر الأمل

قال رسول الله -ﷺ- لعبد الله بن عمر: **(إذَا أصبَحْت فَلا تنتظر المَساءَ وَإذَا أمسَيْتَ فَلا تَنتَظر الصباحَ وخُذْ منْ حياتكَ لموتكَ وَمنْ صحّتكَ لسقمك)**[٢]، وعن علىّ -ﷺ- رفعه: **(إنّ أشدّ ما أخافُ عليكم خصلتَان**

(١) سورة الجمعة: ٨.

(٢) أخرجه ابن حبان، ورواه البخارى من قول ابن عمر فى آخر حديث: «كن فى الدنيا=

اتّباع الهوى وطول الأمل، فأما اتّباع الهوى فإنه يصدّ عن الحق، وأما طول الأمل فإنه الحبّ للدنيا)[١].

وسبب طول الأمل حب الدنيا والأنس بها والجهل باستبعاد الموت فجأة ولا يدرى أن ذلك غير بعيد فإن الموت لا وقت له من شباب وشيب وكهولة، ومن صيف وشتاء وخريف وربيع، ومن ليل ونهار فلا يقدر نزول الموت به مع رؤياه من مات بين يديه، ولا يقدر أن تشيع جنازته وهو لا يزال يشيع الجنائز، فما أغفله وما أجهله. فسبيله أن يقيس نفسه بغيره ويعلم أنه لابدّ وأن تحمل جنازته ويدفن فى قبره ولا علاج لذلك إلاّ الإيمان باليوم الآخر وبما فيه من عظيم العقاب وجزيل الثواب. فمهما حصل له اليقين بذلك ارتحل عن قلبه حب الدنيا فإن حبّ الخطير هو الذى يمحو عن القلب حبّ الحقير.

٣- باب: المبادرة إلى العمل وحذر آفة التأخير

عن النبى -ﷺ- أنه قال: **(اغْتَنِمْ خَمسًا قَبلَ خَمس: شبابَكَ قبلَ هرَمك وصحّتك قَبلَ سُقْمكَ وغناكَ قَبلَ فَقْركَ وفَراغَكَ قَبلَ شغلكَ وحياتك قبلَ موتك)**[٢]، وقال -ﷺ-: **(نعمتَان مَغبونٌ فيهما كثيرٌ من النّاس الصّحّةُ والفراغ)**[٣] أى: أنه لا يغتنمهما. ثم يعرف قدرهما عند زوالهما. وكان الحسنُ يقول فى موعظته: المبادرة المبادرة فإنما هى الأنفاس لو حبست انقطعت عنكم أعمالكم التى تتقربون بها إلى الله عز وجلّ. رحم الله امرءًا نظر إلى

=كأنك غريب» قاله العراقى (٥/ ١٢١)، قول ابن عمر أخرجه البخارى (٨/ ١١٠)، والترمذى (٢٣٣٣).

(١) أخرجه ابن أبى الدنيا فى كتاب قصر الأمل، ورواه أيضًا عن حديث جابر بنحوه، وكلاهما ضعيف، قاله العراقى (٥/ ١٢٢).

(٢) صحيح: أخرجه الحاكم والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس، وأخرجه أحمد فى الزهد وأبو نعيم فى الحلية، والبيهقى فى الشعب عن عمرو بن ميمون مرسلاً، وصححه الألبانى كما فى صحيح الجامع (١٠٧٧).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٢٥٨، ٣٤٤)، وعبد بن حميد (٦٨٥)، والدارمى (٢٧١٠)، والبخارى (٨/ ١٠٩)، وابن ماجه (٤١٧٠)، والترمذى (٢٣٠٤)، والنسائى فى الكبرى (٥٦٦٦ تحفة) عن ابن عباس.

نفسه وبكى على عدد ذنوبه. ثم قرأ هذه الآية: ﴿إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا﴾[1] يعنى: الأنفاس. آخر العدد خروج نفسك. آخر العدد فراق أهلك. آخر العدد دخولك فى قبرك.

وسبب التأخير هو الأنس بالدنيا وشهواتها والتسويف فلا يزال يسوّف ويؤخر ولا يخوض فى شغل إلاّ ويتعلق بإتمام ذلك الشغل عشرة أشغال أخر وهكذا على التدريج يؤخر يومًا بعد يوم ويفضى به شغل إلى شغل بل إلى أشغال إلى أن تخطفه المنية فى وقت لا يحتسبه فتطول عند ذلك حسرته؛ وأكثر أهل النار وصياحهم من سوف، يقولون: واحزناه من سوف. والمسوّف المسكين لا يدرى أن الذى يدعوه إلى التسويف اليوم هو معه غدًا، وإنما يزداد بطول المدة قوة ورسوخًا؛ ويظن أنه يتصورّ أن يكون للخائض فى الدنيا فراغ قط. وهيهات فما يفرغ منها إلاّ من أطرحها.

فما قضى أحد منها لبانته وما انتهى أرب إلاّ إلى أرب

نسأله تعالى أن لا يجعل لنا بعد الموت حسرة إنه سميع الدعاء.

٤- باب: بيان سكرة الموت والاعتبار بالجنائز وزيارة القبور

اعلم أنه لو لم يكن بين يدى العبد المسكين كرب ولا هول ولا عذاب سوى سكرات الموت بمجردها لكان جديرًا بأن يتنغّص عليه عيشه ويتكدّر عليه سروره ويفارقه سهوه وغفلته وحقيقًا بأن يطول فيه فكره ويعظم له استعداده لا سيما وهو فى كل نفس بصدده، كما قال بعض الحكماء: كرب بيد سواك لا تدرى متى يغشاك.

واعلم أن الجنائز عبرة للبصير. وفيها تنبيه وتذكير لا لأهل الغفلة فإنها لا تزيدهم مشاهدتها إلاّ قسوة لأنهم يظنون أنهم أبدًا إلى جنازة غيرهم ينظرون؛ ولا يحسبون أنهم لا محالة على الجنائز يحملون، أو يحسبون ذلك

---

(١) سورة مريم: ٨٤.

ولكنهم على القرب لا يقدّرون ولا يتـفكرون أن المحمولين على الجنائز هكذا يحسبون. فبطل حسبـانهم، وانقرض على القرب زمانهم. فلا ينظر عبد إلى جنازة إلاّ ويقدّر نفســه محمولاً عليها فـإنه محمول عليهـا على القرب وكأن قد. ولعله في غد أو بـعد غد. قال ثابت البناني: كنا نشـهد الجنائز فلا نرى إلا متقنعًـا باكيًا. فهكذا كـان خوفهم من الموت، والآن لا ننظر إلى جـماعة يحضرون جنازة إلاّ وأكـثرهم يضحكون ويلهون ولا يتكلمـون إلاّ فى ميراثه وما خلفه لورثته، ولا يتفكر أقرانُه وأقاربه إلاّ فى الحيلة التى بها يتناول بعض ما خلّفه ولا يتفكر واحد منهم إلى مـا شاء الله فى جنازة نفسه وفى حاله إذا حمل عليها، ولا سبب لهذه الغفلة إلاّ قسوة القلوب بكثرة المعاصى والذنوب حـتى نسينا الله تعـالى واليوم الآخـر والأهوال التى بين أيدينا فـصرنا نلهـو ونغفل ونشتغل بما لا يعنينا فنسأل الله تعالى اليقظة من هذه الغفلة.

فمن آداب حضور الجنازة التفكر والتنبيه والاستعداد والمشى أمامها على هيئـة التواضع، ومن آدابه حسن الظن بالميت وإن كـان فاسقًـا، وإساءة الظن بالنفس وإن كان ظاهرها الصلاح فإن الخاتمة مخطرة لا يُدْرَى حقيقتها.

وأما زيارة القبور فهى مستحبة على الجملة للتذكر والاعتبار، وقد كان رسول الله -ﷺ- نهى عن زيارة القبور. ثم أذن فى ذلك بعـد، وأما النساء فلا يفى خيرُ زيارتهنّ بشرّها يكثـرن الهُجْرَ على رؤوس المقابر ولا يخلون فى الطريق عن تكشـف وتبرّج وهذه عـظائم والزيارة سنة فكيف يحـتـمل ذلك لأجلها. نـعم لا بأس بخروج المرأة فى ثيـاب بذلة تردّ أعين الرجـال عنها، وذلك بشرط الاقتصار على الدعاء وترك الحديث على رأس القبر.

والمستحب فى زيارة القبور أن يقف مستدبر القبلة مـستقبلاً لوجه الميت وأن يسلّم ولا يمسح القبر ولا يمســه ولا يقبّله فإن ذلك من عادة النصارى. قال نافع: كان ابن عمر رأيته مائة مرة أو أكثر يجىء إلى القبر فيقول: السلام على النبى، السـلام على أبى بكر، السلام على أبى وينصـرف. وكان بعض السلف إذا وقف على باب المقـابر يقول: آنس الله وحـشتكم ورحم غـربتكم

وتجاوز عن سيئاتكم وقبل الله حسناتكم. فالمقصود من زيارة القبور للزائر الاعتبار بها وللمزور الانتفاع بدعائه. فلا ينبغى أن يغفل الزائر عن الدعاء لنفسه وللميت ولا عن الاعتبار به. وإنما يحصل له الاعتبار به بأن يتصور فى قلبه الميت كيف تفرقت أجزاؤه؛ وكيف يبعث من قبره، وأنه على القرب سيلحق به ويستحب الثناء على الميت وأن لا يذكر إلا بالجميل. قال -ﷺ-: **(لا تسبُّوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدّموا)**[1].

٥- باب: بيان المأثور عند موت الولد

حقٌّ على من مات ولده أو قريب من أقاربه أن ينزله فى تقدمه عليه فى الموت منزلة ما لو كان فى سفر فسبقه الولد إلى البلد الذى هو مستقره ووطنه فإنه لا يعظم عليه تأسفه لعلمه أنه لاحق به على القرب وليس بينهما إلا تقدم وتأخُّر، وهكذا الموت فإن معناه السبق إلى الوطن إلى أن يلحق المتأخر. وإذا اعتقد هذا قلّ جزعه وحزنه، لا سيما وقد ورد فى موت الولد من الثواب ما يُعزّى به كل مصاب. فعن أبى هريرة رفعه إلى النبى -ﷺ-: **(لَسَقطٌ أقدِّمُهُ بين يدىَّ أحبُّ إلىَّ منْ فارس أخلفُهُ خلفى)**[2]، وإنما ذكر السقط تنبيهًا بالأدنى على الأعلى وإلا فالثَّوابَ على قدر محل الولد من القلب. وقال رسول الله -ﷺ-: **(لا يمُوتُ لأحد من المسلمين ثلاثةٌ من الولد فيحْتسبهُمْ إلاّ كانُوا لهُ جُنَّة من النّار)**، فقالت امرأة: أو اثنان يا رسول الله. قال: **(أو اثنان)**[3]، وليخلص الوالد الدعاء لولده عند الموت فإنه أرجى دعاء وأقربه

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٦/ ١٨٠)، والدارمى (٢٥١٤)، والبخارى (٢/ ١٢٩)، (٨/ ١٣٤)، والنسائى (٤/ ٥٣) عن عائشة.

(٢) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (١٦٠٧) عن أبى هريرة، وضعفه الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٦٧٧)، وانظر الضعيفة (٤٣٠٧).

(٣) صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ (ص١٦٢)، والحميدى (١٠٢٠)، وأحمد (٢/ ٢٣٩، ٢٧٦، ٤٧٣، ٤٧٩)، والبخارى (٢/ ٩٣)، (٨/ ١٦٧)، وفى الأدب المفرد (١٤٣)، ومسلم (٨/ ٣٩)، وابن ماجه (١٦٠٣)، والترمذى (١٠٦٠)، والنسائى (٤/ ٢٥)، وفى الكبرى (١٠/ ١٣١٣٣ تحفة) عن أبى هريرة نحوه.

إلى الإجابة. وقف أبو سنان على قبر ابنه فقال: اللَّهم إنى قد غفرت ما وجب لى عليه فاغفر له ما وجب له عليه فإنك أجود وأكرم. ووقف أعرابىٌّ على قبر ابنه فقال: اللَّهم إنى قد وهبت له ما قصر فيه من برّى فهب له ما قصر فيه من طاعتك. وينبغى أن يتذكر عند موت الولد الفجائع الكبرى ليتسلى بها عن شدَّة الجزع. فما من مصيبة إلا ويتصور ما هو أعظم منها، وما يدفعه الله فى كل حال فهو الأكثر.

٦- باب: ذكرى ما بعد الموت من البرزخ وأهوال القيامة

كما أن للموت شدّة فى أحواله وسكراته وخطرًا فى خوف العاقبة كذلك الخطر فى مقاساة ظلمة القبر وديدانه. ثم لمنكر ونكير وسؤالهما. ثم لعذاب القبر وخطره إن كان مغضوبًا عليه، وأعظم من ذلك كله الأخطار التى بين يديه من نفخ الصور والبعث يوم النشور والعرض على الجبار والسؤال عن القليل والكثير ونصب الميزان لمعرفة المقادير. ثم جواز الصراط. ثم انتظار النداء عند فصل القضاء إما بالإسعاد وإما بالإشقاء، فهذه أهوال وأحوال لابد لك من معرفتها. ثم الإيمان بها على سبيل الجزم والتصديق. ثم تطويل الفكر فى ذلك لينبعث من قلبك دواعى الاستعداد لها؛ وأكثر الناس لم يدخل الإيمانُ باليوم الآخر صَميمَ قلوبهم ولم يتمكن من سويداء أفئدتهم ويدل على ذلك شدة تشمّرهم واستعدادهم لحرّ الصيف وبرد الشتاء وتهاونهم بحرّ جهنم وزمهريرها مع ما تكتنفه من المصاعب والأهوال بل إذا سئلوا عن اليوم الآخر نطقت به ألسنتهم. ثم غفلت عنه قلوبهم ومنْ أُخبر بأن ما بين يديه من الطعام مسموم فقال لصاحبه الذى أخبره: صدقتَ، ثم مدّ يده لتناوله كان مصدّقًا بلسانه ومكذّبًا بعمله، وتكذيب العمل أبلغ من تكذيب اللسان. فمثّل نفسك وقد بُعثتَ من قبرك مبهوتًا من شدّة الصعقة شاخص العين نحو النداء، وقد ثار الخلق ثورة واحدة من القبور التى طال فيها بلاؤهم، وقد أزعجهم الرعب مضافًا إلى ما كان عندهم من الهموم والغموم

وشدّة الانتظار لعاقبة الأمر كما قال الله تعالى: ﴿ **وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الأَرْضِ إِلاَّ مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ** ﴾[1]، التفكر فى الخلائق وذلهم وانكسارهم واستكانتهم انتظاراً لما يقضى عليهم من سعادة أو شقاوة وأنت فيما بينهم منكسر كانكسارهم متحير كتحيرهم فكيف حالك وحال قلبك هنالك وقد بُدّلت الأرض غير الأرض والسموات، وطُمس الشمسُ والقمر وأظلمت الأرض واشتبك الناس وهم حفاة عراة مشاة وازدحموا فى الموقف شاخصة أبصارهم منفطرة قلوبهم. فتأمل يا مسكين فى طول هذا اليوم وشدة الانتظار فيه والخجلة والحياء من الافتضاح عند العرض على الجبار تعالى وأنت عار مكشوف ذليل متحير مبهوت منتظر لما يجرى عليك القضاء بالسعادة أو بالشقاوة وأعظم بهذه الحال فإنها عظيمة، واستعد لهذا اليوم العظيم شأنه القاهر سلطانه القريب أوانه يوم تَذْهَلُ فيه كلُّ مُرضعة عما أرضعتْ وتضعُ كلُّ ذات حَمْلٍ حَمَلَها وترى النّاس سُكارى وما هم بسُكَارى ولكنَّ عذابَ الله شديدٌ، يوم ترى السماءَ فيه قد انفطرت، والكواكب من هوله قد انتثرت؛ والنجوم الزواهر قد انكدرت، والشمس قد كورت، والجبال قد سيِّرت، والعشار قد عطلت، والوحوش قد حشرت، والبحار قد سجّرت، والنفوس إلى الأبدان قد زوجت، والجحيم قد سعِّرت، والجنة قد أزلفت.

وقد وصف الله بعض دواهى يوم القيامة. وأكثر من أساميه لتقف بكثرة أساميه على كثرة معانيه فليس المقصود بكثرة الأسامى تكرير الأسامى والألقاب بل الغرض تنبيه أولى الألباب. فتحت كلّ اسم من أسماء القيامة سر، وفى كلّ نعت من نعوتها معنىً. فاحرِصْ على معرفة معانيها. فمن أساميها: يوم القيامة، ويوم الحسرة، ويوم الندامة، ويوم المحاسبة، ويوم الزلزلة، ويوم الصاعقة، ويوم الواقعة، ويوم القارعة، ويوم الغاشية، ويوم الراجفة، ويوم الحاقة، ويوم الطامة، ويوم الصاخّة، ويوم التلاق، ويوم

---

(١) سورة الزمر: ٦٨.

التناد، ويوم الجزاء، ويوم الوعيد، ويوم العَرْض، ويوم الوزن، ويوم الفصل، ويوم الجمع، ويوم البعث، ويوم الخزى، ويوم عسير، ويوم الدِّين، ويوم النشور، ويوم الخلود، ويوم لا ريب فيه، ويوم لا تُجزى نفسٌ عن نفس شيئًا، ويوم تشخص فيه الأبصار، و ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٣٤﴾ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿٣٥﴾ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ﴾[1]، و﴿يَوْمَ لا يَنفَعُ مَالٌ وَلا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلاَّ مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾[2].

فالويل كل الويل للغافلين. يرسل الله لنا سيد المرسلين. وينزل عليه الكتاب المبين، ويخبرنا بهذه الصفات من نعوت يوم الدين. ثم يعرفنا غفلتنا ويقول: ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴿١﴾ مَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِم مُّحْدَثٍ إِلاَّ اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٢﴾ لاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾[3]، ثم يعرفنا قرب القيامة فيقول: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ﴾[4]، ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ﴿٦﴾ وَنَرَاهُ قَرِيبًا﴾[5]، ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾[6]. ثم يكون أحسن أحوالنا أن نتخذ دراسة هذا القرآن عملاً فلا نتدبر معانيه ولا ننظر فى كثرة أوصاف هذا اليوم وأساميه. ولا نستعد للتخلص من دواهيه. فنعوذ بالله من هذه الغفلة إن لم يتداركْنا الله بواسع رحمته.

٧- باب: صفة السؤال

ثم تفكر يا مسكينُ بعد هذه الأحوال فيما يتوجه عليك من السؤال شفاهًا من غير ترجمان فتسأل عن القليل والكثير والنقير والقطمير. فبينما أنت فى كرب القيامة وعرقها وشدة عظائمها إذ نزلت ملائكة من أرجاء

---

(١) سورة عبس: ٣٤ - ٣٦.
(٢) سورة الشعراء: ٨٨، ٨٩.
(٣) سورة الأنبياء: ١ - ٣.
(٤) سورة القمر: ١.
(٥) سورة المعارج: ٦، ٧.
(٦) سورة الأحزاب: ٦٣.

السماء إلى موقف العرض على الجبار فيقومون صفًا صفًا محدقين بالخلائق من الجوانب وينادون واحدًا بعد واحد فعند ذلك ترتعد الفرائص وتضطرب الجوارح وتبهت العقول ويتمنى أقوام أن يذهب بهم إلى النار ولا تُعرض قبائح أعمالهم على الجبار ولا يُكشف سترهم على ملأ الخلائق وقبل الابتداء بالسؤال يظهر نور العرش ﴿ **وَأَشْرَقَتِ الأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا** ﴾[1]، وأيقن قلب كل عبد بإقبال الجبار لمساءلة العباد وظنّ كل واحد أنه ما يراه أحد سواه، وأنه المقصود بالأخذ والسؤال دون مَنْ عداه. فيبدأ سبحانه بالأنبياء ﴿ **يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنتَ عَلاَّمُ الْغُيُوبِ** ﴾[2]، فيا لشدة يوم تذهل فيه عقول الأنبياء من شدة الهيبة. ثم يؤخذ واحد واحد فيسأله الله تعالى شفاهًا عن قليل عمله وكثيره، وعن سرّه وعلانيته، وعن جميع جوارحه وأعضائه. فكيف ترى حياءك وخجلتك وهو يعدّ عليك أنعامه ومعاصيك وأياديه ومساويك فإن أنكرتَ شهدَتْ عليك جوارحُك وأنت بقلب خافق وطرف خاشع وأعطيتَ كتابك الذى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها. فكم من فاحشة نسيتها فتذكرتها. وكم من طاعة غفلت عن آفاتها فانكشف لك عن مساويها، فليت شعرى بأيّ قدم تقف بين يديه. وبأى لسان تجيب. وبأى قلب تعقل ما تقول وفى الخبر: (**لا تَزُولُ قَدَمَا ابن آدَمَ يومَ القيامة من عند ربِّه حتى يُسألَ عن أربع خصال: عن عُمْره فيما أفناه وعن شبابه فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وماذا عَمِلَ فيما عَلِم**)[3]، فأعظم يا مسكين بحياتك عند ذلك وبخطرك. ثم لا تغفل عن الفكر فى الميزان. وتطاير الكتب إلى الشمائل والإيمان فمن ثقُلَتْ موازينُهُ فهُوَ فى عيشة راضية ومَنْ خفّت موازينُهُ فأمّهُ هاويةٌ وما أدراك ما هيه نارٌ حاميةٌ [4].

---

(١) سورة الزمر: ٦٩.

(٢) سورة المائدة: ١٠٩.

(٣) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٤١٧)، والدارمى (٥٤٣) عن أبى برزة، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع (٧٣٠٠)، وانظر الصحيحة (٩٤٦).

(٤) يشير إلى قوله تعالى: ﴿فأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة راضية وأما من خفت موازينه فأمه هاوية وما أدراك ما هيه نار حامية﴾ [الواقعة: ٦ - ١١].

٨- باب: صفة الخصماء وردّ المظالم

اعلم أنه لا ينجو من خطر الميزان إلا من حاسب فى الدنيا نفسه ووزن فيها بميزان الشرع أعماله وأقواله وخطراته ولحظاته. وإنما حسابه لنفسه أن يتوب عن كل معصية قبل أن يموت توبة نصوحًا ويتدارك ما فرّط من تقصيره فى فرائض الله تعالى. ويردّ المظالم حبّة بعد حبّة حتى يموت ولم يبق عليه مظلمة ولا فريضة. فهذا يدخل الجنة بغير حساب؛ وإن مات قبل ردّ المظالم أحاط به خصماؤه. فهذا يأخذه بيده، وهذا يقبض على ناصيته، وهذا يقول: ظلمتنى، وهذا يقول شتمتنى؛ وهذا يقول: استهزأت بى، وهذا يقول: جاورتنى فأسأت جوارى، وهذا يقول: عاملتنى فغششتنى، وهذا يقول: أخفيتَ عيب سلعتك عنّى، وهذا يقول: كذبت فى سعر متاعك، وهذا يقول: رأيتنى محتاجًا وأنت غنى فما أكرمتنى، وهذا يقول: وجدتنى مظلومًا وكنت قادراً على دفع الظلم عنى فما راعيتنى. فبينما أنت كذلك وقد أنشبت الخصماء فيك مخالبهم وأنت مبهوت متحير من كثرتهم إذ قرع سمعك نداءُ الجبَّار جل جلاله: ﴿الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ﴾[1]، فعند ذلك ينخلع قلبك وتتذكر ما أنذرك الله على لسان رسوله حيث قال: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿٤٢﴾ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ﴾[2]. فما أشدَّ ترحك اليوم بتمضمضك بأعراض الناس وتناولك أموالهم؛ وما أشد حسراتك فى ذلك اليوم إذا وقف بك على بساط العدل وكشف عن فضائحك ومساويك. فاحذر من التعرض لسخط الله وعقابه الأليم، واستقم على صراطه المستقيم. فمن استقام فى هذا العالم على الصراط المستقيم خفّ على صراط الآخرة ونجا. ومن عدل عن الاستقامة فى الدنيا، وأثقل ظهره بالأوزار وعصى تعثر فى أول قدم من الصراط وتردى.

---

(١) سورة غافر: ١٧.

(٢) سورة إبراهيم: ٤٢، ٤٣.

٩- باب: القول فى أهوال جهنم وقانا الله عذابها

يا أيُّها الغافل عن نفسه المغرور بما هو فيه من شواغل هذه الدنيا المشرفة على الانقضاء والـزوال دَعِ التفكر فيما أنت مـرتحل عنه. واصرف الفكر إلى موردك فإنك أُخبرتَ بأن النار مورد للجـميع إذ قال سبحانه: ﴿ **وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۝٧١ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَّنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا** ﴾[1]، فأنت من الورود على يقين، ومن النجاة فى شك فاستشعر فى قلبك هول ذلك المورد. فعساك تستعد للنجاة منه، وتأمل فى حال الخلائق وقد قاسوا من دواهى القيـامة ما قاسوا. فبينما هم فى كـربها وأهوالها وقوفًا ينتظرون حقيقـة أنبائها، وتشفيع شفعائها إذ أحـاطت بالمجرمين ظلمات ذات شعب وأظلت عليهم نار ذات لهب، وسمعوا لها زفيرًا يفصح عن شدة الغيظ والغـضب فعند ذلـك أيقن المجرمـون بالعطب، وجـثت الأمم على الركب. حتى أشفق البرآء من سوء المنقلبِ فهـناك تسوق الزبانية المجرمين إلى العذاب الشديد وينكسونه فى قعر الجحيم؛ ويقولون له: ذق إنك أنت العزيز الكريم، فأسكنوا دارًا يخلد فيـها الأسير، ويوقد فيهـا السعير. شرابهم فيـها الحميم، ومستـقرهم الجحـيم. شدّت أقدامهم إلى النواصى، واسـودت وجوههم من ظلمة المعـاصى. ينادون من أكنافها. ويصـيحون فى نواحـيها وأطرافـها: يا مالك قـد نضجت منا الجلود. يا مـالك أخرجنا منها فـإنا لا نعود. فتـقول الزبانية: هيـهات لات حين أمان ولا خـروج لكم من دار الهوان. فاخسـئوا فيها ولا تكلمون ولو أخرجتم منها لكنتم إلى ما نهيتم عنه تعودون فعند ذلك يقنطون؛ وعلى مـا فرطوا فى جنب الله يتـأسفـون، ولا ينجيـهم الندم، ولا يغنيـهم الأسف، يدعـون بالويل والثبـور. وتغلى بهم النـار كغلى القـدور. وتهشم بمقـامع الحديد جباههم فيـتفجر الصـديد من أفواههم. وهم مع ذلك يتمنون الموت فلا يموتون. فكيف بك لو نظرت إلـيهم وقد اسودت وجوههم أشـد سواد من الحـميم. وأعمـيت أبصـارهم وأبكمت ألسنتـهم وكسـرت

---

(١) سورة مريم: ٧١، ٧٢.

عظامهم. ومُـزقت جلودهم ولهيب النار سـارٍ فى بواطن أجزائهم؛ وحـيات الهاوية وعقاربها متشبـثة بظواهر أعضائهم، هذا بعض جملة أحوالهم. وانظر إلى تفاوت الدركات فإن الآخـرة أكبر درجات وأكبر تفضيـلاً فكما أن إكباب الناس على الدُّنيا يتفاوت فمن منهمك مستكثر كالغريق فيها ومن خائض فيها إلى حد محدود، فكذلك تناول النار لهم متفاوت فإن الله لا يظلم مثقال ذرة فلا تترادف أنواع العذاب على كل من فى النار كيـفما كان بل لكل واحد حدّ معلـوم على قدر عصـيانه وذنبـه إلاّ أن أقلّهم عذابًا لو عـرضت عليه الـدُّنيا لافتدى بها من شدّة ما هو فيه. فيا لحسرة هؤلاء وقد بلوا بما بلوا به ولم يبق معهم شىء من نعيم الدُّنيا ولذاتها.

فانظر يا مسكينٍ فى هذه الأهوال. والعجب منك حيث تضحك وتلهو وتشتغل بمحقرات الدُّنيا ولست تـدرى بماذا سبق القضاء فى حقك فإن قلت: فليت شعرى مـاذا موردى إلى ماذا مآلى ومرجعى وما الذى سـبق به القضاء فى حقى؟

فلك علامـة تستـأنس بها وتصـدق رجاءك بسـببهـا وهو أن تنظر إلى أحوالك وأعمـالك فإن كلاً ميسّـر لما خلق له. فإن كان قد يسـر لك سبيل الخيرات فأبشر فإنك مبـعد عن النار. وإن كنت لا تقصد خيراً إلا وتحيط بك العوائق فتدفـعه ولا تقصد شرًا إلا ويتيسـر لك أسبابه. فاعلم أنـك مقضىٌّ عليك. فإن دلالة هذا على العـاقبة كدلالة المطر على النبـات ودلالة الدُّخان على النار. فقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۝١٣ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾[1]، فاعرض نفسك على الآيتين، وقد عرفت مستقرّك من الدّارين.

١٠- باب: صفة الجنة وأصناف نعيمها

اعلم أن تلك الدار التى عـرفت همومهـا وغمومـها يقابلهـا دار أخرى فتأمل فى نعـيمها وسرورها. فإن مَنْ بـعد من إحداهما استقـرَّ لا محالة فى

(١) سورة الانفطار: ١٣، ١٤.

الأخرى فَسقْ نفسك بسوط التقوى لتنال الملك العظيم، وتسلم من العذاب الأليم. فتفكر فى أهل الجنة وفى وجوههم نضرة النعيم يُسقون من رحيق مختوم جالسين على منابر الياقوت، متكئين على أرائك منصوبة على أطراف أنهار مطردة بالخمر والعسل محفوفة بالغلمان والولدان مزينة بالحور العين من الخيرات الحسان كأنهنّ الياقوتُ والمرجان، لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان. ينظرون فيها إلى وجه الملك الكريم، وقد أشرقت فى وجوههم نضرة النعيم؛ وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون، لا يخافون فيها ولا يحزنون؛ ومن ريب المنون آمنون. فيا عجبًا لمن يؤمن بدار هذه صفتها ويوقن بأنه لا يموت أهلها ولا تحل الفجائع بمن نزل بفنائها كيف يأنس ويتهنأ بعيش دونها، والله لو لم يكن فيها إلاّ سلامة الأبدان مع الأمن من الموت والجوع والعطش وسائر أصناف الحدثان لكان جديراً بأن يهجرَ الدُّنيا بسببها وأن لا يؤثر عليها ما التصرّم والتنغص من ضرورته. كيف وأهلها ملوك آمنون وفى أنواع السرور ممتعون لهم فيها كل ما يشتهون، وإلى وجه الله الكريم ينظرون، وينالون بالنظر من الله ما لا ينظرون معه إلى سائر نعيم الجنان، ومهما أردت أن تعرف صفة الجنة فاقرأ القرآن فليس وراء بيان الله تعالى بيان، واقرأ قوله تعالى: ﴿**وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ**﴾[1]، إلى آخر سورة الرحمن. واقرأ سورة الواقعة وسورة الإنسان، وغيرها من السور. ففيها ما يدلك على أن ثمة (**ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر**)[2]، كما ورد فى الأثر، ويكفى من الاطلاع على جملتها ما بيّنا. وقد ورد فى تفصيل صفتها كثير من الأخبار المدونة فى الأسفار الكبار. واعلم أن درجة الآخرة متفاوتة فإن الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً، وكما أن بين الناس فى

---

(١) سورة الرحمن: ٤٦.

(٢) صحيح: أخرجه الحميدى (٧٦١)، ومسلم (١/ ١٢٠، ١٢١)، والترمذى (٣١٩٨) عن المغيرة بن شعبة على لسان موسى -ﷺ- قال: رب فأعلاهم منزلة؟ قال: أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدى، وختمت عليها، فلم تر عين، ولم تسمع أذن، ولم يخطر على قلب بشر، قال: ومصداقه فى كتاب الله عز وجل: ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين﴾ الآية.

الطاعـات الظاهرة والأخلاق البـاطنة المحـمودة تفـاوتًا ظاهرًا فكذلك فـيمـا يجازون بـه تفاوت ظاهر. فـإن كنت تطلب أعلى الدرجات فـاجتـهد أن لا يسبـقك أحد بطاعة الله تعـالى فقد أمرك الله بالمسـابقة والمنافسـة فيها فـقال تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾[1]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿٢٢﴾ عَلَى الأَرَائِكِ يَنظُرُونَ ﴿٢٣﴾ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴿٢٤﴾ يُسْقَوْنَ مِن رَّحِيقٍ مَّخْتُومٍ ﴿٢٥﴾ خِتَامُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴿٢٦﴾ وَمِزَاجُهُ مِن تَسْنِيمٍ ﴿٢٧﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾[2].

اللَّهم إنّا نسألك الجنّة وما قرب إليـها من قول أو عمل، ونعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل؛ ونستغفرك من كل ما زلَّت به القدم أو طغى به القلم يا واسع المغفرة يا أرحم الرّاحمين.

قال مؤلفه رحمه الله:

تم بحمده تعالى اختصار إحيـاء علوم الدين ليلة الجمعة السادسة عشرة من ربيع الثانى قـبيل العشاء سنة ١٣٢٤هـ - فى دارنا ظاهر باب الجـابية فى زقاق العلامة المـكتبى على يد جامعة الفقـير: محمد جمال الديـن بن محمد سعيد بن قاسم بن صالح القاسمى الدمشقى عفا المولى عن زلله. بمنّه وفضله آمين.

---

(١) سورة آل عمران: ١٣٣.

(٢) سورة المطففين: ٢٢ - ٢٨.

فهرس الكتاب

الموضوع	الصفحة

الجزء الأول

الموضوع	الصفحة

الموضـوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الجزء الثانى

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

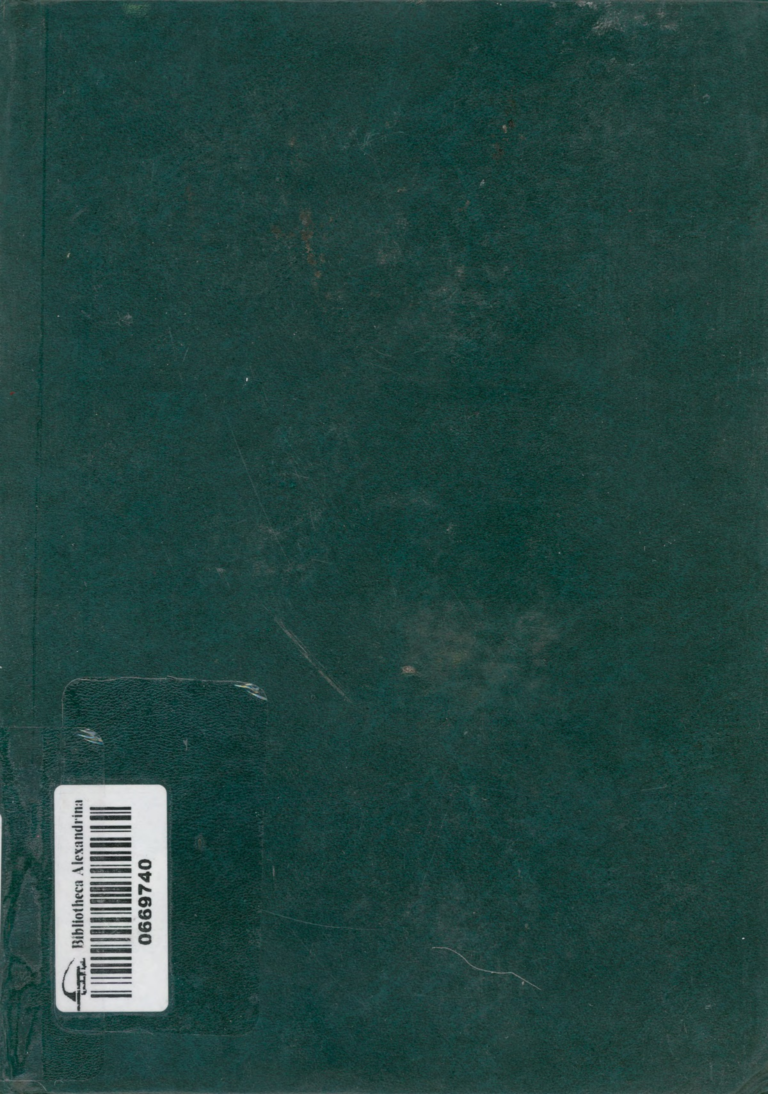
الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة
٤- باب: آية الإنسان	٤٥٦
٥- باب: آية الأرض	٤٦٢
٦- باب: آية أصناف الحيوانات	٤٦٣
٧- باب: آية البحار	٤٦٤
٨- باب: آية الهواء وعجائب الجوّ	٤٦٥
٩- باب: آية السموات	٤٦٦
٣٤- كتاب: ذكر الموت وما بعده	٤٦٨
١- باب: فضل ذكر الموت	٤٦٨
٢- باب: فضيلة قصر الأمل	٤٦٩
٣- باب: المبادرة إلى العمل وحذر آفة التأخير	٤٧٠
٤- باب: بيان سكرة الموت والاعتبار بالجنائز	٤٧١
٥- باب: بيان المأثور عند موت الولد	٤٧٣
٦- باب: ذكرى ما بعد الموت من البرزخ	٤٧٤
٧- باب: صفة السؤال	٤٧٦
٨- باب: صفة الخصماء وردّ المظالم	٤٧٨
٩- باب: القول فى أهوال جهنم	٤٧٩
١٠- باب: صفة الجنة وأصناف نعيمها	٤٨٠
فهرس الكتاب	٤٨٣



أمام الباب الأخضر - سيدنا الحسين
ت: ٥٩٠٤١٧٥ - ٥٩٢٢٤١٠


Bibliotheca Alexandrina
0669740